

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_224338**

UNIVERSAL  
LIBRARY



OUP—552—7-7-66—10,000

**OSMANIA UNIVERSITY LIBRARY**

Call No. **A415C2.5** Accession No.

Author **6A112 2.6 11**  
**719CZ 5.5**

Title **— 16**

This book should be returned on or before the date  
last marked below.

---





شُرۃ القن

یعنی

معاف بگڑھم

کی

۵۸ ویں جلد

از جولائی ۱۹۴۶ء تا دسمبر ۱۹۴۶ء

جُت بھ

سید لیان ندوی

عظیم کتب خانہ  
مکتبہ مولانا محمد رفیع الدین



# فہرست مضمون نگاران معارف

جلد ۵۸

جولائی ۱۹۴۶ء تا دسمبر ۱۹۴۶ء

(بہ ترتیب حروف تہجی)

شمار	اسماء گرامی	صفحہ	شمار	اسماء گرامی	صفحہ
۱	مولانا ابوالکمال صاحب ندوی	۳۸۵	۶	سید صلیح الدین عبدالرحمن صاحب	۱۷۷
	سابق رفیق دارالمصنفین			رفیق دارالمصنفین	
۲	نواب صدیر یار جنگ بہادر مولانا	۳۰۰	۸	جناب طاہر دلاور حسین صاحب ناظم	۱۴۰
	حبیب الرحمن خان صاحب ثرواتی			جمعیت الاسلام بینک لوگ سیام	
۳	مولانا حیدر زمان صاحب صدیقی	۲۰۲-۹۹	۹	مولانا فخر احمد صاحب تھانوی صد	۲۱۷، ۱۷
	فاضل دیوبند چٹھان کوٹ،	۳۹۰، ۱۲۵۷		شعبہ وینیات ڈھاکہ یونیورسٹی،	۳۳۳، ۲۳۷
۴	مولانا سید ریاست علی ندوی	۳۸۹، ۳۸۷	۱۰	جناب سید ظہور حسن صاحب رامپوری	۱۳۰
	پروفیسر زبیر احمد صاحب الہ آباد	۳۹۲		مولانا عبد السلام ندوی	۱۷۵، ۲
۵	یونیورسٹی	۳۷۸	۱۱	جناب مولانا شاہ عبد الباقی صاحب ندوی	۴۲۰
	سید سلیمان ندوی	۱۹۳، ۱۸۵، ۱۲	۱۲	جناب عبد الحمید خان صاحب ریڈر شعبہ	۲۷۹
		۳۰۵، ۱۲۲		فارسی جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن	
		۳۱۲، ۳۰۹			
		۳۵۱، ۳۲۵			
		۴۷۳			

شمار	اسماء گرامی	صفحہ	تہا	اسماء گرامی	صفحہ
۱۴	مولانا عبدالحی فرنگی محل جتہ اشعلیہ	۳۴۰	۲۳	جناب نیاز احمد صاحب صدیقی ام	۲۶۳
۱۵	جناب غلام مصطفیٰ خان صاحب	۱۸۹		لکچرار شبلی کالج اعظم گڑھ	
	ایم اے لکچرار ڈیورڈ کالج امراتہ بر		۲۴	ڈاکٹر میر ولی الدین ام اے بی ایچ ڈی	۱۲۱، ۱۶۶
۱۶	مولوی حافظ مجیب اللہ صاحب د	۲۴۸، ۲۴۹		استاذ جامعہ عثمانیہ حید آباد دکن	۲۹۲
۱۷	مولانا محمد ناظم صاحب ندوی استاذ	۲۲۵، ۱۲۵			
	ادب دار العلوم ندوۃ				
۱۸	جناب محمد ولی خان قاہرہ	۳	۱	حکیم الشعرا سید امجد حسین امجد	۲۲۳
۱۹	جناب مولوی مسعود حسن صاحب شمس	۳۷		حیدر آبادی	
۲۰	شاہ معین الدین احمد ندوی	۱۵۵، ۲۰۷، ۲۱۵، ۲۳۶، ۳۹۵، ۳۲۲، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۱۴	۲	جناب سید انور کرمانی	۳۵۳، ۱۲۲
			۳	جناب شاقب جونپوری	۱۳۲
۲۱	جناب موسیٰ سید مقبول احمد صاحب صدیقی	۱۳۵، ۱۳۶	۴	جناب شفق جوالا پوری	۱۳۳
۲۲	مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی	۴۶۸	۵	صاحبزادہ شفیق ٹونکی	۲۲۷
	تعدد شعبہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی		۶	جناب طاہر	۳۹۳

# فہرست مضامین

جلد ۵۸

جولائی ۱۹۴۶ء تا دسمبر ۱۹۴۶ء

(بہ ترتیب حروف تہجی)

شمار	مضمون	صفحہ	شمار	مضمون	صفحہ
۱	شد سرات	۲۲۲، ۱۹۲	۹	دیارِ مغرب کے ایک مسلمان مجاہد کا خط	۷۳
	مقالات	۳۳۳، ۳۳۳	۱۰	دیوان عاشق دہلوی	۳۰۰
۱	اسلامی نظریہ سیاست	۲۰۲، ۱۹۶	۱۱	رفع خوف و حزن	۱۲۱
۲	براکلمان کی کتاب کا نیا ڈیشن	۳۶۸	۱۲	سرمد اور اس کی رباعیاں	۴۸
۳	نتمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ	۲۱۶	۱۳	سلسلہ الذہب کی تاریخ تصنیف	۳۶
۴	تجربوں سے پہلے کے صوفیہ کلام	۱۶۶	۱۴	اسدھی رسم الخط کی تاریخ	۴۶۳
	کی تصانیف		۱۵	سیام کے مسلمان	۱۴۸
۵	حاکم حقیقی صرف اللہ تعالیٰ ہے	۳۲۵	۱۶	صحت	۶۶
۶	خاتمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ	۴۶۸	۱۷	ضمیمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ	۴۳۰، ۲۲۵
۷	خطبہ اسنادِ طبیبہ اسکولِ طبیبہ ۱۹۴۶ء	۴۰۵	۱۸	عبدالواسع جبلی	۱۸۹
۸	دو کیاب کتابیں	۲۵۴	۱۹	علمائے اسلام کا اخلاق	۱۶۵، ۲۳

شمار	مضمون	صفحہ	شمار	مضمون	صفحہ
۲۰	فتاویٰ عالمگیری اور اس کے مرتبین	۴۴	۵	عقوق والدین	۳۸۹
۲۱	کتابخانہ اکیڈمی آف اسلامک ریسرچ	۲۷۶	۶	ہجرت خنزیر کی حرمت	۳۹۲
	آل انڈیا مسلم یوٹھکیشن کانفرنس		۷	متفرق سوالات	۳۰۵
	کے چند نادار الوجود مخطوطات		۸	”مفتاح الافلاح“	۴۰
۲۲	شہزادی گلزار نسیم کے مآخذ	۱۳۰	۹	نہایت کی اصلیت	۳۸۷
۲۳	مجدد ملت اور قومیات و سیاسیات	۴۲۰		<b>ادبیات</b>	
	حاضرہ		۱	حشر جذبات	۱۴۴
۲۴	میرزا بیدل کیا غنیم آبادی نہ تھے؟	۸۵	۲	سیل تھنیں	۱۴۳
۲۵	سندھ با مسلم و حربی مین	۵	۳	شوق دیدار	۲۲۳
۲۶	دور زقی	۳۰۰	۴	عرض حال	۳۹۳
	<b>آثار علمیہ</b>		۵	غزل	۲۲۴
۱	مکاتیب خیرہ کبھی ذرا گئی تھی	۳۷۰	۶	کیف اضطراب	۳۹۴
۲	استفسار و جواب		۷	کھانا گ	۱۴۴
۱	تخلیق عالم کا مقصد	۳۰۹		<b>باب التقریر والانتقا</b>	
۲	جزئی نفسیت کا مفہوم و مقصد	۴۷۳		مجمع نواد الاول للغة العربیہ	۲۲۵، ۱۴۵
۳	حکومت الیہ اور سبازون کا	۳۱۲		<b>مطالعہ نظر</b>	
	شق القمر کا ذکر قرآن مجید میں	۳۸۵		<b>مطابحات</b>	

# جلد ۵      ماہ شعبان المعظم ۱۳۶۵ھ مطابق ماہ جولائی ۱۳۶۶ء      عدد ۱

## مضامین

شذرات

۴-۲

سید سلیمان ندوی

سلسلہ رہا مسلم و حوینی میں

۷۳-۵

مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی صدر شعبہ

دینیات، ڈھاکہ یونیورسٹی،

علمائے اسلام کا اخلاق

۳۶۰۲۴

مولانا عبدالسلام ندوی

سلسلہ انہب کی تاریخ تصنیف

۴۶، ۴۷

جناب مولوی مسعود حسن صاحب شمس

ایم اے کلکتہ،

سرمد اور اس کی باعیان

۶۵-۴۸

مولوی حافظ مجیب اللہ صاحب ندوی

رفیق دار المصنفین

صحت

۶۶-۶۳

ڈاکٹر میر ولی الدین ایم اے پی ایچ

ڈی ایس او جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن،

ویار مغرب سے ایک مسلمان منجانب ناظر

۵۵، ۵۳

از جناب محمد ولی خان قاسمی

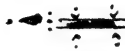
مطبوعات جدیدہ

۸۰-۷۶

”م“



## ہندوستان میں انگریزوں نے انگریزی تعلیم کو جس غرض سے رواج دیا تھا، اس کو انھوں نے راز نہیں لکھا تھا، بلکہ یہ کہہ دیا تھا کہ اس سے مقصود ایسے ہندوستانیوں کو پیدا کرنا ہے جو گو نسل اور وطن کے لحاظ سے ہندوستانی ہوں، مگر دل وماغ اور مذاق کے لحاظ سے انگریز ہوں، تاکہ انگریزی سلطنت کے خلاف جو باغیانہ خیالات پیدا ہوتے ہیں، ایک قلم دور ہو جائیں، چنانچہ شروع شروع میں ایسا ہی ہوا، اور ایسے ہندوستانی پیدا ہوئے جو انگریزوں سے بھی بڑھ کر انگریز ثابت ہوئے انھوں نے مشرقی تہذیب، مشرقی علوم اور مشرقی تعلیم کی ہر طرح مخالفت کی، اور، ہر چیز کو یورپ کی نظر سے دیکھنے اور سہرا چھائی اور بانی کا فیصلہ انگریز کی آنکھ سے کرنے لگے۔



لیکن کیا عجیب بات ہو کہ وہی چیز جو ہندوستانیوں کے باغیانہ خیالات کے مٹانے کے لئے بنائی گئی تھی، وہی دوسری قسم کو باغیانہ خیالات کی پیدائش کا ذریعہ بھی بن گئی یعنی جب ان ہندوستانی مصنوعی انگریزوں نے یہ دیکھا کہ اپنی تہذیب و تمدن اور دین و مذہب اور قوم و وطن کے قیود سے نکلنے کے بعد بھی وہ نیٹو، دیسی، کالا آدمی، اور انگریزوں سے بہر حال گھٹیا ہی رہے، تو پہلے، دھنوں نے برابری اور مساوات کا مطالبہ کیا، اور جب اس میں ناکامی ہوئی تو وہ جذبہ غم و خستہ اور انتقام کی صورت میں بدل گیا، اور اس سے ہندوستانی قومی اور وطنی تحریکوں کا آغاز ہوا جو آج سیاسی انجمنوں اور کانفرنسوں، لیگوں اور کانگریسوں کی شکل میں ہمارے سامنے ہیں،



ان اصلی اور مصنوعی انگریزوں میں پوری آدھی صدی لڑائی ہوتی رہی آخر ہندوؤں میں گاندھی جی



نے اگر مصنوعی انگریز ہندوؤں کے اندر پرانی ہندو تہذیب تمدن کے زندہ کرنے کا شوق پیدا کر دیا اور تیس برس کے عرصہ میں ہی مصنوعی انگریز ہندو جو اکثر بڑے بڑے تعلیم یافتہ اور بہتر سڑا دیگیبرج اور آکسفورڈ کے پڑھے جوئے یا ہندوستانی یونیورسٹیوں کی پیداوار ہیں اس تحریک کے علمبردار ہیں اور اس وقت انگریزی سیاست کے آڈیو کے اویھٹ میں لگے ہیں



اب ہندوؤں میں جو ان سے لیکر بڑے تک پراچین ہندو تہذیب، سنسکرت تہذیب، سنسکرت زبان، سنسکرت علوم کے زندہ کرنے میں مصروف ہے، گاندھی جی کی شام کی پراہتھا گردانا کے بغیر کی طرح ایک نئی ہندو مذہبی دعوت کی بنیاد ڈال رہی جو جس کے اصولوں میں نیشنلزم اور وطنیت دوسرے رنگین جگہ پائی ہے، اور اب ہر ہندو اپنے ہر رنگ میں اپنی پرانی تہذیب و تمدن کو دوبارہ زندہ اور اپنے بزرگوں کی پرانی بزرگی اور عظمت کو دوبارہ قائم کرنے میں لگے ہوا ہے اور اسی کی خاطر ان کو اپنے ملک میں سیاسی آزادی اور خود مختاری کی ضرورت ہے

— ۱۰۶ —

لیکن یہاں سوال یہ ہے کہ اس مسلمان تو کیا چاہتا ہے، کیا حقیقت میں اب ہماری قوم کے مصنوعی انگریزوں میں بھی رجعت پیدا ہوتی ہے؟ یہ تو سچ ہے کہ ہندوؤں سے تو ان کو اختلاف پیدا ہے لیکن کیا انگریزوں کو بھی اختلاف پیدا ہو گیا ہے اور انگریزی تمدن، انگریزی تہذیب، انگریزی لباس، انگریزی معاشرت سے ان کے دلوں میں نفرت پیدا ہو گئی ہو اور ان کو بھی اپنے مذہبی علوم مذہبی معاشرت اور مذہبی تہذیب نہ سہی تو اپنے قومی علم قومی زبان، قومی معاشرت اور قومی تعلیم سے محبت پیدا ہوئی ہو؟ اگر ہے تو مبارک! اور اگر نہیں ہے تو افسوس!

— ۱۰۷ —

کاش مسلمان اگر اپنی ایک غلطی کو محسوس کر لیں تو ہر غلطی کو محسوس کر لیں اور وہ یہ کہ مسلمان دوسری قوموں کی طرح نسل و وطن سے نہیں بنے ہیں، بلکہ ان کی بنیاد مذہبی معتقدات، مذہبی زندگی کے بعض اصولی اور معاشرت و اقتصاد کے جن قوانین اور اس خیال پر ہے کہ جو مذہبی زندگی کا ہر کام آئندہ دوسری زندگی کو بہتر بنی ہو، اصطلاح میں اسی کا نام دین ہے

ہمارا دین غیر قوموں کی طرح کسی علم الاضام، دیوالا، اور تھالوجی پر قائم نہیں ہو بلکہ وہ اسی دنیاوی زندگی کے ٹھوس معاملات کو احکام الہی کے مطابق اور قانونِ ربانی کے موافق سر انجام دینے کا نام ہے، یہ احکام اور یہ قانون جس طرح اپنے مآخذ کے محاسن الہی اور آسمانی ہیں، اپنی حکمتوں اور مصلحتوں کے محاسن سے سراسر عقلی ہیں،

—•••••—

عقلی ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ہر شخص کی عقل میں ان کی مصلحت کا آجانا ضروری ہے، بلکہ یہ معنی ہیں کہ ان میں عقلی حکمتیں اور عقلیں بھی ہیں، گو ہم میں سے بعض ان کو نہ سمجھ سکیں، جب دنیاوی سلطنتوں کے سارے قوانین کی مصلحتوں اور حکمتوں کا ہر وہ حقان کی سمجھ میں آجانا ضرور نہیں تو خدائی احکام کی مصلحتوں اور حکمتوں کا ہر کس و کس کی سمجھ میں آجانا کیوں ضروری ہو،

—•••••—

بات ذرا آگے بڑھ گئی پوچھنا تو یہ تھا کہ اگر نریضی خطا دہنی سے بٹ کر ہمارے نوجوان رجعت کر کے کتنا ٹھہرنا چاہتے ہیں اور اس کے کھانوں کو دلوں میں کیا خیالات برپا ہیں اور آخر پاکستان اور حکومت میں مساوات اور گروپ بندی وغیرہ کے تحفظات کی ضرورت کیا ہے اور ہندوؤں کی بنیادی تعلیم سے گھبراست کیوں ہے، یہ جو کچھ جو رہا اگر وہ صرف سببی ہے، یعنی ہندو کی فنی لغت تو اس سے مسلمانوں کی زندگی کیسے بنے گی، آیا مسلمان نوجوانوں اور ہندوؤں کے دلوں میں اس کے متعلق کچھ ایجابی اور مثبتاتی خیالات بھی ہیں یا نہیں،

—•••••—

مسلمانوں کو اپنے اصولِ حکومت، اصولِ اقتصاد، اصولِ معاشرت، معاملات، قانون اور احکام کے متعلق یہ سوچنا نہیں ہے، کہ ان کی جگہ پر کیا ہو کیونکہ اس کے معنی تو یہ ہیں، کہ ان کا دین کیا ہو، بلکہ یہ سوچنا ہو کہ ان کو کس طرح رائج کیا جائے، اور نئی شکلوں کے لئے اسلامی اصول کے مطابق کیا فیصلہ کیا جاسکتا ہے،

—•••••—

# مقالہ

## مسئلہ رہا مسلم و حربی میں

از

مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی صدر شعبہ دینیات ڈھاکہ یونیورسٹی

(۲)

اب مولانا کے ان دلائل کو دیکھنا چاہئے جو حربی و مسلم میں جواز عقد رہا کے لئے آپ نے

بیان فرمائے ہیں:-

الف: سب سے پہلے آپ نے قرآن کے اشارہ سے استدلال کیا ہے، کہ تحریم رہا کے ساتھ ایک

طرف تو:-

ذروا ما بقی من الذبوا، چھوڑ دو جو باقی رہ گیا ہے سود سے ا

کا حکم دیا گیا لیکن اسی کے ساتھ قرآن ہی میں

فَلَمْ يَمَسَّ لَکُمْ فَلَہ ما سَلَفَ، پس سود لینے والے کے لئے رہ گیا سود کا

وہ حصہ جو پہلے لے چکا ہے ا

کا فتویٰ بھی موجود ہے، مولانا سوال فرماتے ہیں کہ جن لوگوں کے پاس وصول شدہ رقوم سود کی موجود تھیں کیا ان کی واپسی کا حکم نہیں دیا جاسکتا تھا؟ جس طرح شراب کا حال ہوا، کہ آئندہ سے تو خیر لوگ تائب

ہی ہو گئے، لیکن جن کے گھردن میں شراب کے ذخیرے موجود تھے، ان کا پینا بھی لوگوں پر حرام کر دیا گیا تھا، لیکن سود کے معاملہ میں یہ طریقہ اختیار نہیں کیا گیا، تو معلوم ہوا کہ تحریم رہا سے پہلے جن رقوم پر لوگوں نے قبضہ کیا تھا ان پر اس وقت قبضہ کرنا حرام نہ تھا، اور قبضہ کی وجہ سے وہ اس کے مالک ہو چکے تھے، اس سے وہی اصول پیدا ہوتا ہے، کہ قبضہ جائز سے مال حلال ہو جاتا ہے، مسئلہ مختلف فیہ میں بھی متما من مسلمان نے عقد ربہ کے ذریعہ مال حربی پر قبضہ جائز کیا ہے، کیونکہ معاہدہ امن کی وجہ سے غیر معصوم مال پر بلا رضا مندی قبضہ کرنا ناجائز تھا، لیکن رضا مندی نے حرمت کی وجہ کو زائل کر دیا، اب جائز ہو گیا، دونوں صورتوں میں صرف تقدم و تاخر کا فرق ہے کہ قرآن والے فتویٰ میں حرمت سے پہلے قبضہ کیا گیا تھا، حرمت کی کیفیت بعد کو اس مال پر طاری ہوئی، اور امام والے فتویٰ میں حرمت کی کیفیت معاہدہ کی وجہ سے پہلے طاری تھی، رضا مندی کے ثبوت کے بعد عواذ کی کیفیت اس میں پیدا ہو گئی، (امتنا مختصاً ص ۳۴۶) حیرت ہے کہ مولانا نے تقدم و تاخر کو ایسا معمولی فرق سمجھ لیا ہے، کہ گویا کچھ ہے ہی نہیں، حالانکہ یہی وہ چیز ہے، جس پر انسان کے مختلف اور غیر مختلف ہونے، گنہگار یا نیکو کار ہونے کا مدار ہے، جو کام نزول حرمت سے پہلے کیا جائے، وہ جائز ہے، جو نزول حرمت کے بعد کیا جائے، وہ ناجائز ہے، پہلی صورت میں انسان گنہگار نہیں، دوسری صورت میں گنہگار ہے، پس حرمت رہا کا حکم نازل ہونے سے پہلے جو معاملہ رہا کا کیا گیا، وہ حرام نہ تھا، اور اس عقد کی بنا پر جس مال کو قبضہ میں لایا گیا، وہ قبضہ کرنے والے کی ملک ہے، اس لئے اس کی واپسی کا حکم نہیں دیا گیا، اگر آئندہ اس رقم کو سود پر چلانا حرام ہو گیا، اسی طرح حرمت شراب سے پہلے جن لوگوں نے شراب خرید کر گھر میں بھرتی تھی، وہ واپس کی ملک تھی، حرمت نازل ہونے کے بعد ان کو یہ حکم نہیں دیا گیا کہ جس سے خریدی ہے، اس کو واپس کر دو، نہ بیچنے والوں کو رقم کی واپسی کا حکم ہوا، بلکہ آئندہ کے لئے شراب کا پینا حرام کر دیا گیا، اور ابتداء میں لوگوں کو سختی کے ساتھ روکنے کے لئے شراب کے بہا دینے کا حکم تھا، مگر اب یہ بھی جائز ہے، اگر اگر کسی مسلمان کو اپنے وارث کا ذرے ترکہ شراب ملے، تو اس کو سرکہ بنائے

واپسی کا حکم نہ سود کی رقوم میں دیا گیا، نہ شراب کے ذخیروں میں، آئندہ کے لئے جس طرح شراب کے ذخیرہ کا بیچنا، اور بیچنا حرام کر دیا گیا، اسی طرح سود سے وصول شدہ رقوم کو سود پر چلانا حرام کر دیا گیا،

مولانا تو ما شاء اللہ فقہیین، اگر مان لیا جائے، کہ شراب کے ذخیروں کا بہانا امت پر پہلے بھی فرض تھا، اور اب بھی فرض ہے، اور رقوم سود کی واپسی فرض نہیں کی گئی، جب بھی دونوں میں بڑا فرق ہے، جو ان

جیسے فقہیہ کی نظر سے مخفی نہ رہنا چاہئے، وہ یہ کہ اگر نزولِ حرمت سے پہلے جس طرح سودی رقم حلال اور

اس پر قبضہ جائز تھا، اسی طرح شراب کی خرید و فروخت اور اس پر قبضہ بھی جائز تھا، مگر نزولِ حرمت کے

بعد سود کی رقوم جو مسلمانوں کے قبضہ میں تھیں، حرام بعینہ نہیں تھیں، کیونکہ رقم میں جو کچھ حرمت اور خبیث

آتا ہے، سبب ملک کی وجہ سے آتا ہے، اور سبب ملک کا وجود نزولِ حرمت سے پہلے ہوا تھا، اب نہیں

ہوا، اس لئے یہ رقم نزولِ حرمت کے بعد حلال اور جائز رہی اور شراب (یعنی غیر حرام بعینہ ہے، اس میں

صرف عقد ہی کی وجہ سے حرمت نہیں، بلکہ اس کی ذات میں حرمت ہے، اسی لئے شراب کو پاک چیزوں

میں شمار کیا گیا ہے، تو اگرچہ نزولِ حرمت سے پہلے اس کی خرید و فروخت جائز اور اس پر قبضہ بھی جائز تھا مگر

نزولِ حرمت کے بعد شراب مسلمان کے قبضہ میں ہے، وہ اپنی ذات کو حرام و ناپاک ہے، اس لئے اس کے بہانے

کا حکم دیا گیا، مگر یہ حکم نہیں دیا گیا کہ جس شخص نے نزولِ حرمت سے پہلے شراب فروخت کی ہو اور وہ رقم

اس کے پاس محفوظ ہو، اسے خربار کو واپس کر دے، شراب کو بہانے اور گرانے کا حکم دینا اور رقوم حاصل شدہ

کی واپسی کا حکم نہ دینا اس بات کو واضح کر رہا ہے، کہ رقوم جو ان کے ساتھ وہی معاملہ کیا گیا ہے، جو رقوم خر کے

ساتھ کیا گیا تھا، رقوم کو عن غریب پیس کرنا یہ ہمارے مولانا کا نیا اجتہاد ہے، مولانا کا یہ ارشاد بھی عجیب

کہ قرآن دہائے فتویٰ میں حرمت سے پہلے قبضہ کیا گیا تھا، اور حرمت کی کیفیت بعد کو طاری ہوئی، اس کا

تو کوئی بھی قائل نہیں جب قبضہ حرمت سے پہلے ہو چکا ہے، تو بعد میں بھی اس پر حرمت طاری نہیں ہوئی

کیونکہ اس کی ذات میں تو حرمت نہیں ہے، صرف عقد یا سبب سے اس میں حرمت آسکتی تھی، اور عقد

حرمیت سے پہلے ہوا ہے، تو بعد میں حرمت کیوں طاری ہو؟ گے جس کو فرماتے ہیں :-

اگر امام دین فتویٰ میں حرمت کی کیفیت معاہدہ کی وجہ سے پہلے طاری تھی، (مولانا نے اس جملہ میں معاہدہ امن کی وجہ سے مالِ حربی کا معصوم ہونا تسلیم کر لیا، ورنہ حرمت کی کیفیت طاری ہونے کا کیا مطلب؟) پھر عقد رہا پایا گیا، (جس کا یہ مسلمان مذہباً مجاز نہیں تھا، اس کو بھی مولانا اور تسلیم کر چکے ہیں)، اور اسی عقد کی بنا پر مسلمان نے حربی کے مال پر قبضہ کیا ہے، تو ہم کہتے ہیں کہ یہ قبضہ بھی حرام اور عقد بھی حرام اور مولانا فرماتے ہیں کہ ”عقد تو حرام ہے، مگر قبضہ حلال ہے، کیونکہ عقد کے ضمن میں رضامندی ثابت ہو گئی“ مالِ حربی غیر معصوم ہے!

ہم کہتے ہیں یہ دونوں دعویٰ بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل ہیں، قرآن نے ان مقدمات کو اصلاً نہیں بیان کیا، نہ کسی حدیث متواتر و مشہور یا اجماع سے آپ ان کا ثبوت دلیکے ہیں، پس قرآن کا فتویٰ خلتہ ما سئلے آپ کی دلیل کسی وجہ میں بھی نہیں، اور ذر و مبالغہ یعنی میں الوباء (چھوڑ دو بقایا کو سود میں سے) عام ہے خواہ مسلمانوں پر بغایا ہو یا کفار پر اور کفار ذمی ہوں یا حربی سب ہی کا چھوڑنا فرض کیا گیا، اور ہر صورت سے فرض کیا گیا، خواہ دارالاسلام میں رہ کر وصول کریں، یا دارالحرب جا کر وصول کریں، تو جب اس رہا کا چھوڑنا ضرورت سے پہلے ہی پر لازم ہوا تھا، وصول کرنا مطلقاً حرام ہوا، اور اس کا چھوڑنا فرض ہوا، تو جو رہا نزولِ حرمت کے بعد عقد کرنے سے لازم ہوا ہو خواہ مسلمان پر لازم ہوا ہو، یا کافر اور کافر خواہ ذمی ہو یا حربی اس کا وصول کرنا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟

کتب احادیث و تفاسیر کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے، کہ جس بقایا کو سود کے چھوڑنے کا یہ حکم عزا وہ کفار کہہ پر مسلمانوں کا واجب تھا، اب بتلایا جائے کہ یہ لفظ کفار کے ساتھ عقد رہا کرنے اور ان سے سود کی رقم لینے کی حرمت پر مال ہوا یا نہیں؟ مگر مولانا کے پاس ان سب دلائل کا ایک ہی جواب ہے جس کے

وہ بار بار دہرائے چلے جاتے ہیں کہ

”یہاں سب سے معاملہ ہی منعقد نہیں ہوتا، اس کی وجہ سے قی کیا واجب ہوگا، معاملہ تو

مرت و رضا کی دلیل بن کر ختم ہو گیا“

مگر میں بار بار عرض کر چکا ہوں کہ یہ سب مقدمات بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل ہیں

ب :- قرآن کے بعد مولانا نے ہجاری کی حدیث فتح مکہ والی بیان فرمائی ہے جس میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اعلان ہے،

ان کل الذبواکان فی الجاہلیۃ قطعاً ہر قسم کا سود جو جاہلیت میں تھا، وہ

فہو موضوع واول ربایوضع ساقط کر دیا گیا اور سب سے پہلے جس کو سود

ہو رسول اللہ عباس بن عبد المطلب کی رقم ساقط کی جاتی ہے، وہ (رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے عم محترم، حضرت عباس رضی

ابن عبد المطلب کی سودی رقم ہے،

اس حدیث کو نقل کر کے مولانا نے دعویٰ کیا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ فتح خیبر سے پہلے مسلمان ہو چکے

تھے، جو فتح مکہ سے دو سال مقدم ہے، اور فتح خیبر سے پہلے رباعی حرام ہو چکا تھا، اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے سود

کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے بعد ساقط کیا ہے، تو اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہے کہ

اس سے پہلے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا سود لوگوں سے ساقط نہیں ہوا تھا، پس ثابت ہو گیا کہ مسلمان کو دارالحرب

میں معاہدہ امن کے ساتھ رہتے ہوئے بھی حربی سے سود لینا جائز ہے، امین کیا کہوں کہ یہ استدلال

کس قدر کمزور ہے، اول تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا فتح خیبر سے پہلے اسلام لانا صحیح طور سے ثابت نہیں، ان کے

اسلام کے زمانہ میں بڑا اختلاف ہے، ظاہر یہ ہے کہ وہ فتح مکہ سے کچھ ہی پہلے اسلام لائے تھے جس کے بعد

مٹا ہجرت کر گئے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راستہ میں ملاقات کی جب کہ آپ مکہ فتح کرنے آرہے تھے

یہ ظاہر اس لئے ہے کہ فتح مکہ سے پہلے ہجرت فرض تھی، ترک ہجرت پر سخت وعید تھی، اور حضرت عباسؓ مستضعفین میں سے تھے، کیونکہ بخاری ہی میں ہے: عبداللہ بن عباسؓ کا یہ قول مذکور ہے،

کنت انا واحی من المستضعفین (مکرورون)

المستضعفین، میں سے تھے،

جن پر ہجرت فرض نہ تھی، اگر حضرت عباسؓ بھی معذور ہوتے، تو ان کا ذکر بھی ضرور کرتے، ان کا ذکر کرنا باپ کا ذکر نہ کرنا اس بات کو بتا رہا ہے، کہ ان کی مان پہلے اسلام لائی تھیں، اور عبداللہ بن عباسؓ بوجہ نہ پانچ ہونے کے خیرالابوین بینی اپنی مان کے تابع ہو کر مسلمان قرار پائے تھے، مگر جس کے تابع تھے، وہ عورت ذات تھی، اس لئے دونوں مستضعفین میں داخل ہوئے، جو لوگ حضرت عباسؓ کا اسلام غزوہ بدر میں یا قبل خیبر بتلاتے ہیں، وہ ان کو ترک ہجرت کا سبب بھی تو بیان کریں اور یہ بھی تو بتلائیں، کہ عبداللہ بن عباسؓ نے اپنی مان کا عذر بیان کرتے ہوئے، باپ کا عذر کیوں نہیں بیان کیا؟ اگر کہا جائے کہ حضرت عباسؓ رسول اللہ ﷺ سے مکہ میں قیام کرنے کی اجازت لے لی تھی، جیسا شرح سیر کبیر میں بلا سند مذکور ہے، تو اس صورت میں ابن عباسؓ کو یہ کہنے کی کیا ضرورت تھی، کہ میں اور میری مان مستضعفین میں سے تھے جب حضرت عباسؓ کو مکہ میں رہنے کی اجازت تھی، تو ان کی بیوی اور ما بانیے اولاد کو بھی یقیناً ترک ہجرت کی اجازت تھی غرض جب حضرت عباسؓ کا اسلام ہی فتح مکہ سے زیادہ پہلے نہیں، بلکہ اس کے قریب ہی تھا، تو اس بنیاد پر جو عمارت قائم کی گئی ہے، وہ خود ہی منہدم ہو گئی،

اچھا ان لوگ حضرت عباسؓ کا اسلام فتح خیبر سے پہلے تھا، مگر اس کا کیا ثبوت ہو کہ ان کو مکہ میں رہتے ہوئے حرمتِ ربا کا حکم بھی معلوم ہو گیا تھا، ممکن ہے کہ یہ سب کچھ لاعلمی کی وجہ سے ہوا ہو، اور دارالاحرام میں جہل عذر ہے، اگرچہ دارالاسلام میں عذر نہیں، خفیہ نے اس کی تصریح کی ہے، پس کہہ سکتے ہیں کہ یہ وہاں قبل فتح مکہ اس لئے باقی رہا، کہ ان کو حرمتِ ربا کا علم نہ تھا، پھر یہ طرز استدلال بھی کتنا عجیب ہے



کہ چونکہ حضرت عباسؓ کا ربا فتح مکہ میں ساتھ کیا گیا، اس لئے فتح مکہ سے پہلے ان کا ربا جائز تھا، میں کہتا ہوں کہ اسی حدیث میں یہ بھی تو ہے

ودماء اهل الجاهلية زمانہ جاہلیت کی سب خونریزیوں ساتھ  
موضوۃ کلہا واول دھر کی جاتی ہیں اور سب سے پہلے جو خونریزی  
اجنحہ دھر رجبیہ بن عبد ساقط کی جاتی ہے، وہ عبد المطلب کے بیٹے  
المطلب رجبیہ کا خون ہے،

تو کیا مولانا اس سے بھی یہ استنباط کریں گے، کہ جاہلیت کی خونریزیوں سب جائز تھیں، ورنہ ساقط کرنے کے کیا معنی؟ جس مذہب میں مفہوم مخلف حجت نہ ہو، اس کے متعلدین کا وضع رہا ہے جواز پر استدلال کرنا کس قدر حیرتناک ہے،

ج۔ تیسری دلیل حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے کہ جنگ روم و ایران کے سلسلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور مشورہ سے انھوں نے بعض کفار مکہ کے ساتھ شرط لگائی تھی، جس میں حضرت ابو بکرؓ کی جیت ہوئی، اور کہتے ہیں، کہ ان کے ہاتھ سوا ونٹ آئے، ان کو لے کر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اونٹوں کو صدقہ کر دینے کا حکم دیا، جس سے یہ ثابت کیا گیا ہے، کہ دارا حرب بن حربی سے سود اور تمہار جائز ہے، مولانا کو معلوم ہے کہ اس روایت کے ثبوت و عدم ثبوت میں کس قدر کلام ہے، پھر اس سے میرے اس قول کا جواب کیونکہ ہوا، کہ امام ابو حنیفہ کے پاس ایک ضعیف روایت کے سوا کچھ نہیں؟ آخر یہ بھی تو ضعیف ہی ہے؟ پھر اس کو امام کے قول کی دلیل بنانا بھی صحیح نہیں، کیونکہ یہ شرط قبل ہجرت نزل حرمت رہا و تمہار سے بہت پہلے ہوئی تھی، اور حضرت صدیقؓ غزوہ بدر میں جیتے ہیں کہ اسی وقت روم کو ایران پر غلبہ حاصل ہوا تھا، اگر حضرت صدیقؓ نے اسی موقع پر یہ اونٹ وصول کئے تو شرط اور وصول دونوں قبل تحریم ہیں، اور اگر بعد میں وصول کئے

تو شرط حرمت سے پہلے اور وصول بعد میں ہوا، اور میں اس کا قائل ہوں، کہ جب معاملہ کے وقت حرمت ہو جو نہ ہو تو رقم کا بعد حرمت کے وصول کرنا جائز ہے، اور امام والے فتویٰ میں حرمت کی کیفیت معاہدہ کی وجہ سے پہلے ہی موجود ہے، جیسا آپ قللہ مما سلف کی تفسیر میں اقرار فرما چکے ہیں، اور اس سے پہلے یہ بھی مان چکے ہیں کہ مسلمان ایسے فعل کے کرنے کا نہ مجاز نہیں، تو حرمت مع العقد یا قبل العقد کو حرمت بعد العقد پر تیس کرنا قیاس مع الفارق نہیں، تو اور کیا ہے، پھر رسول اللہ ﷺ کا ان اذٹوں کو خیرات کر دینا اس بات کی تعلیم ہے کہ اگر عقد کے وقت حرمت نہ ہو بعد میں حرمت آجائے، تو اس معاملہ کے نفع کو خیرات کر دینا چاہئے، اور حکم ذر و اما بقی من الربوا صرف رہا کے ساتھ مخصوص ہے قمار اور دیگر عقد و فاسدہ کو عام نہیں اس لئے یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ آیت بقایا قمار کے چھوڑنے کو بھی فرض کر رہی ہے، رہا اور قمار کا فرق تمہیدی مقدمات سے واضح ہو چکا ہے،

د۔ جو تھی دلیل حضرت ابن زکاتہ کے اسلام کی حدیث ہے، کہ وہ رسول اللہ ﷺ سے شرط لگا کر کشتی لڑے تھے، تین بار لڑے اور ہر دفعہ جیت ہوئے، اور اس شرط میں وہ اپنی بیٹھ بکریوں کے گھلہ کا ایک ایک تہائی حصہ ہر کشتی میں ہارنے گئے، پھر حضور نے بکریاں واپس کر دیں، اور وہ اسلام لے آئے، اس واقعہ سے بھی استدلال کیا گیا ہے، کہ دار الحرب میں حربی سے عقد رہا و قمار جائز ہے کیونکہ اگر یہ معاملہ ناجائز ہوتا، تو رسول اللہ ﷺ شروع ہی سے اس معاملہ میں داخل نہ ہوتے، مگر اس واقعہ سے استدلال دو مقدمات کے ثبوت پر موقوف ہے، ایک یہ کہ واقعہ مذکورہ نزول حرمت با و قمار کے بعد کا ہے، دوسرے یہ کہ شرط دو دنوں طرف سے ہوئی تھی، کیونکہ اگر صرف ایک طرف سے شرط ہو تو وہ قمار میں داخل نہیں، بلکہ اب بھی جائز ہے، اور رسول اللہ ﷺ کا ان کے مال کو واپس کر دینا بہر حال مکارم اخلاق اور کرم و احسان کی وجہ سے تھا، اور ظاہر یہ ہے کہ واقعہ قبل ہجرت کا ہے، جب کہ حرمت رہا و قمار کا نزول نہ ہوا تھا،

۸. پانچویں دلیل یہود بنی قینقاع اور بنی نضیر کی جلا وطنی کا واقعہ ہے، اگر جب ان کو مدینہ منورہ

سے نکل جانے کا حکم ہوا، تو انھوں نے یہ عذر پیش کیا کہ ہمارا قرض لوگوں کے ذمہ بقایا ہے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا:

صُحُوا وَتَجْتَلُوا، کچھ قرض ساقط کر دو، اور چل دی کرو۔

حقیقہ کہتے ہیں کہ اس قسم کا معاملہ مسلمانوں کے درمیان جائز نہیں، اگر قرض خواہ دیون سے بون کئے کہ اگر مدت مقررہ سے پہلے قرض ادا کر دے تو میں قرض میں سے اتنی مقدار کم کر دوں گا، مگر حضور نے یہودی بنی قینقاع و بنی نضیر کے لئے اس کو جائز کیا، تو معلوم ہوا کہ حربی اور مسلم کے درمیان ایسے معاملات جائز نہیں جو خود مسلمانوں میں جائز نہیں، مگر اس واقعہ سے استدلال کرنے والے یہ نہیں سوچتے کہ بنو قینقاع اور بنو نضیر مدینہ میں تھے، ان کا قرض بھی مدینہ کے مسلمانوں پر تھا، اور مدینہ دارالاسلام تھا، اگر یہ صورت رہا میں داخل تو دارالاسلام کے اندر حربی اور مسلمان کے درمیان جوازہ باللازم آئے گا، جو کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں، امام ابوحنیفہ کا قول بھی دارالحرب کی ساتھ مقید ہے، دارالاسلام میں وہ بھی مسلم و حربی کے درمیان معتد بہ کو جائز نہیں رکھتے،

پس یا تو کہا جائے کہ یہ واقعہ نزولِ حرمت رہا سے پہلے کا ہے، یا اس کو ایسی صورت پر محمول کیا جائے جس سے باللازم نہ آئے، واقعہ یہ ہے کہ ان لوگوں کو چند روز کی ہمت دی گئی تھی، کہ اس مدت کے اندر انکو مدینہ سے نکل جانا چاہئے، جب انھوں نے بقایا قرض کا عذر پیش کیا، تو ان سے صاف کہہ دیا گیا کہ مدت ہمت میں اضافہ نہیں ہو سکتا، اس مدت کے اندر اندر ادائیگی کرنے میں تاخیر نہ ہو، قرض وصول کر لو، اور جلد ہی یہاں سے چل دو، بتلائے اس کو رہا سے کیا تعلق؟ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مدت مقررہ کے بعد تمھاری جان و مال محفوظ نہیں رہیں گے، اب تم کو اختیار ہے خواہ دیر کر کے اپنی جانوں سے اور اس مال سے بھی ہاتھ دھو لو جو اس وقت تمھارے قبضہ میں ہے، یا

جلدی کرو، اور مدت معینہ میں جتنا قرض وصول ہو سکے، اسی کو غنیمت سمجھو یہ صورت رباعی ہرگز داخل نہیں آج بھی اگر کوئی حربی دارالاسلام میں ایک سال کے واسطے معاہدہ امن کے ساتھ تجارت کرنے آئے اور جب سال ختم ہونے لگے، وہ اپنے قرضداروں سے کہے کہ میری مدت امن ختم ہو رہی ہے اب میں یہاں نہیں ٹھہر سکتا، تم جس قدر بھی ادا کر سکو ادا کر دو بقیہ میں نے معاف کیا، تو اس کو کوئی بھی رباعی داخل نہ کرے گا،

د: چھٹی دلیل وہی کھول والی روایت ہے، مولانا گیلانی کو اعتراف ہے، کہ اس حدیث کو امام شافعیؒ نے منسوخ کیا، وہ قاضی ابویوسفؒ کے حوالے سے کہتے ہیں کہ ان سے امام ابوحنیفہؒ نے یہ کہا تھا، کہ انھوں نے اپنے بعض مشائخ سے سنا کہ کھول ادن سے یہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

کلار جوا بین اهل الحوب، اہل حرب کے درمیان رباعی نہیں،

قاضی ابویوسفؒ کہتے ہیں کہ مجھے خیال آتا ہے کہ اس کے بعد شاید اہل الاسلام کا لفظ بھی وہ بولتے تھے جس کے ملانے کے بعد حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ اہل حرب اور اہل اسلام کے درمیان رباعی نہیں مولانا گیلانی فرماتے ہیں :-

کوئی شبہ نہیں کہ سنا اس روایت کے متعلق گفتگو کا بہت کچھ موقع ہے،

میں کہتے ہوں کہ اب تو اس کا متن بھی مخدوش ہو گیا، کیونکہ اس کا جتنا حصہ امام ابویوسفؒ کو اچھی طرح یاد ہے، اس کا تو حال یہ ہے کہ اہل حرب آپس میں جو معاملات رہا کرتے ہیں، اور اس طرح مال کے مالک بنے ہیں مسلمانوں کے لئے وہ مال حلال ہے یہ شبہ نہ کر کہ اہل حرب سے جو مال ہم نے لیا ہے چونکہ وہ ان کے پاس سودی کاروبار سے آیا تھا، اسلئے ہمارے واسطے حلال نہیں ہو گا، کیونکہ کفار مکہ و انوار میں ان کے باہمی معاملات سے ان کے رواج و آئین کے مطابق جو مال ان کی ملک ہے، وہ تمہارا واسطے حلال ہے حتیٰ کہ وہ کفار بھی اگر کسی وقت اسلام لائیں تو یہ سودی کاروبار کا روپیہ ان کے لئے حلال ہو گا

اس جزو دین کسی کا بھی اختلاف نہیں اور جس جزو دین اختلاف ہے، کہ حربی اور مسلم کے درمیان سودی معاملہ جائز ہے یا یہ جزو امام ابو یوسفؒ کو پوری طرح محفوظ نہیں، اب آپ ہی فرمائیے ایسی حالت میں اس سے کیونکر استدلال ہو سکتا ہے، پھر حنفیہ کا اصول ہے کہ راوی کا اپنی روایت کے خلاف عمل کرنا یا فتویٰ دینا صحت روایت میں قاذر ہے، اور ظاہر ہے کہ امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ دونوں کا عمل اور فتویٰ اس روایت کے خلاف ہے، تو حنفیہ کو اپنے اصول کے موافق اس سے استدلال کیا کیسا ہے! امر سل اور موصول ہونے سے تو بعد میں بحث کی جائے گی، پہلے اس اشکال کو دفع کرنا لازم ہے، کہ اس حدیث کے متن میں راوی کو شبہ ہے اور خود راوی کا عمل اور فتویٰ اس کے خلاف ہے، ان سب باتوں سے پہلو تھکی کر کے مولانا کا یہ فرمانا کہ ”آخر کچھ نہیں تو جو مسئلہ قرآن و حدیث کی بنیاد سے ثابت ہو رہا ہو اس کی مزید تائید و تقویت بھی کیا اس سے نہیں حاصل ہوتی“

کس قدر دلفریب سوال ہے، بنیاد کی بھی ایک ہی کمی، بندہ نے ان بنیاد کے چہرہ سے نقاب الٹ کر دکھلایا ہے، کہ ان سے کسی درجہ میں بھی آپ کا مدعا ثابت نہیں ہوتا، ہاں سہا کچھ سہارا یہ حدیث کھول تھی، مگر افسوس ڈ بھی سنداً و متناً ہر طرح مخدوش ہے، اچھا مان لیجئے کہ حدیث کے الفاظ وہی ہیں، جو ہمارے فقہائے بڑے تکلف اپنی کتابوں میں لکھتے آ رہے ہیں کہ

لا بدواً بین المسلم والحر بی نی

مسلمان اور حربی کے درمیان دارا حرب

میں رہا نہیں،

دارا الحرب،

تو اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ نفی یعنی نہی ہو اور مطلب یہ ہو کہ مسلمان کو حربی کے ساتھ دارا حرب میں بھی رہا کا معاملہ نہ کرنا چاہئے۔ پہلے بھی میں اس احتمال کو ظاہر کر چکا ہوں اور بتلا چکا ہوں کہ حدیث میں اس کی نظیر بہ کثرت موجود ہیں اور دوسرا احتمال اور بھی ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی، کہ مسلم سے مراد وہ مسلمان جو دارا حرب میں بلا معاہدہ امن داخل ہوا ہو، امام سفیانؒ نے حدیث کا یہی مطلب سمجھا ہے، اس

احتمال نے توحیفہ کا سارا قطعہ ہی منہدم کر دیا،

نہ ساتھ میں دلیل یہ بیان کی گئی ہے کہ قبیلہ انج کا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، اور اپنی حاجت پیش کی، حضور نے فرمایا، خدا صبر کر، وہ چلا گیا، اور دشمن سے غنیمت کا مال حاصل کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر حاضر ہوا، آپ نے اس مال کو اس کے لئے پاک اور حلال قرار دیا، اس پر قرآن کی آیت نازل ہوئی،

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

اور جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے اللہ تعالیٰ اس

وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

کے لئے نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور

اوس کو ایسی جگہ سے رزق پہنچاتا ہے جہاں

اس کا گمان بھی نہیں ہوتا،

مولانا گیلانی فرماتے ہیں، یعنی دارا حرب کا یہ مال چونکہ غیر معصوم مال تھا، اس لئے شہجی قبضہ کرنے کے بعد

اس کا مالک ہو گیا،

میں نہیں سمجھا کہ مسئلہ اختلافی سے اس کو کیا واسطہ، حدیث میں تصریح ہے، کہ صحابی نے دشمن سے

غنیمت کا مال حاصل کیا جس سے صاف معلوم ہوا کہ وہ حربی معصوم الدم نہ تھا، تو اس کا مال بھی معصوم

نہ تھا، اس سے یہ کہاں ثابت ہوا کہ مسلم معاہدہ امن کے ساتھ دارا حرب بن داخل ہو تو اہل حرب کا مال

اس کے حق میں غیر معصوم ہے، اور وہ قبضہ سے اس کا مالک بن سکتا ہے

میرے خیال میں مولانا گیلانی کو غلط ہو گیا ہے، وہ میری ایک دوسری بات کا جواب اس حدیث

سے دینا چاہتے ہیں، اسوۂ مسلم و حربی کے درمیان جواز رہا کی ویسوں میں اس کو بیان کر گئے، میں نے

اپنے مضمون کے حاشیہ میں لکھا تھا کہ یہاں سے انکا بھار د ہو گیا، جو دارا حرب بن مال حربی کو فنی قرار دیتے

ہیں، اور کہتے ہیں کہ مسلمان حربی سے عقیدہ پاک کے مال فنی پر قبضہ کرتا ہے، ان کو جاننا چاہئے کہ مال فنی

عامہ مسلمین کا حق ہے کہ کسی خاص شخص کا اخذ (نمبر ۵ جلد ۵ ص ۱۰۹ معارف)

مولانا گیلانی نے تنبیہی مقدمات میں نمبر اسی کے جواب میں بڑھایا ہے، یہ حدیث اسی جگہ اُن کو لکھنا چاہئے تھی، مولانا کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ مالِ فنی پر قبضہ اگر حکومت کی پشت پناہی اور فوجی قوت کے ذمہ سے ہوا ہو تو تقسیم سے پہلے یہ مقبوضہ مال اس کے لئے جائز ہو گا، اور اگر حکومت اور حکومت کی پشت پناہی کے بغیر حاصل ہوا ہو تو وہ قبضہ کرنے والے کی مخصوص ملکیت ہوگی، اور اس مال میں خمس یعنی پانچواں حصہ حکومت کا نہ ہو گا، مولانا کا یہ ارشاد درست ہے، مگر دوسری صورت میں ایک قید بڑھانے کی ضرورت ہے وہ یہ کہ اگر مالِ فنی پر قبضہ بدون حکومت کی پشت پناہی اور فوجی قوت کے ہوا ہو، تو دیکھنا چاہئے کہ اس قبضہ کرنے والے نے اپنی قوت اور طاقت مقابلہ سے اس پر قبضہ کیا ہے، یا بدون مشقت و تعب کے قبضہ ہو گیا ہے، پہلی صورت میں حکومت اس سے خمس نہ لے گی، گو اسے خود ادا کر دینا مستحب ہے، پھر امام کو اختیار ہے، خواہ اس سے خمس لے، یا محتاج سمجھ کر معاف کر دے، جیسا شیخی کی حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک صحابی مالِ غنیمت لے کر حضور کے پاس حاضر ہوا، مگر آپ نے ان کی حاجت کے پیش نظر ان سے خمس نہیں لیا، اور اگر یہ قبضہ بدون مشقت اور تعب کے ہو گیا جیسے کسی کو دارا حرب بن مدون خزائن مل گیا، تو اس پر خمس واجب ہے، صحیح حدیث میں ہے،

المعدن جبار والبتجار وکانون اور کنودن پر کوئی ٹیکس نہیں اور

فی الوکازا لجلس، و فیہ من حکومت کا پانچواں حصہ ہے

اب بتلایا جائے کہ اگر مسلمان دارا حرب بن عقدہ با کے ذریعہ مالِ فنی پر قبضہ کرتا ہے، تو یہ قبضہ طاقت مقابلہ سے ہے، یا بلا مشقت ہے؟ یقیناً بلا مشقت ہے، تو اس پر خمس لازم ہونا چاہئے، یہ مطلب نہیں کہ میں اس صورت میں خمس کو واجب کرتا ہوں، میرے نزدیک تو یہ قبضہ ہی ناجائز ہے، مطلب یہ ہے کہ جو حضرات اس مالِ فنی پر قبضہ قرار دیتے ہیں، ان کو وجوب خمس کا قائل ہونا چاہئے،

ح۔ اٹھویں دلیل حضرت عباسؓ کے فعل کو قرار دیا گیا ہے، کہ وہ کہہ میں نے فتح مکہ تک سودی کاروبار کرتے رہے، حالانکہ یہ دینار فتح مکہ سے پہلے حرام ہو چکا تھا، تو امام کے فتویٰ کی تائید آثار صحابہ بھی ہوتی ہے مگر دلیل کا تمام ہونا اس پر موقوف ہے کہ اس وقت حضرت عباسؓ کا مسلمان ہونا ثابت کر دیا جائے، کہ اس کے بعد ہی وہ زمرہ صحابہ میں شامل ہو سکتے ہیں، اور منور میں محل کلام ہے، پھر یہ بھی ثابت کر دیا جائے کہ حرمتِ دبا کا حکم معلوم کرنے کے بعد انھوں نے ایسا کیا ہے، مولانا اس کو بھی ثابت نہیں کر سکتے، پھر یہ دلیل ہی کیا ہوئی؟ علاوہ ازیں اسی حدیث کے بعض الفاظ میں صحیح سند سے یہ بھی وارد ہے،

وَأَمَّا رَجُلَا الْعَبَّاسِ فَمَوْضُوعٌ لِّكُنْ عَبَّاسٌ كَارِبًا تَوَدَّ تَوَسُّبَ كَالسَّبِّ  
مکتہ، ساتھ ہے،

کہا جاتا ہے یعنی سود بھی اور اصل بھی،

پس اگر ثابت ہو جائے کہ انھوں نے اسلام لانے اور حرمتِ دبا کا حکم معلوم کرنے کے بعد سودی کاروبار کیا تھا، تو فریقِ مخالف کہہ سکتا ہے کہ حضورؐ نے اسی واسطے اُن کے اصل مال کو بھی بطور سزا کے ضبط کر دیا، پھر تو آپ کے لئے استدلال کی کچھ گنجائش باقی نہ رہے گی،

طوین دلیل ابراہیم نخعیؒ کا قول ہے کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں، کہ ایک مشر فی کے عوض دواقرنوں کا معاملہ مسلمانوں اور اہل حرب کے درمیان ہو، مگر اس کو قولِ امام کی دلیل نہیں بنا سکتے، کیونکہ اول تو یہ دبا کی خاص صورت ہے، جو با حقیقی نہیں، بلکہ بالبیع اور بار الفضل ہے، اور تہمدی مقدمات میں بتلادیا گیا ہے کہ اس کو رسول اللہ ﷺ نے رہاقرنی کے ساتھ ملحق فرمایا ہے، اور اس کی حرمت رہاقرنی کی با بر قطعی نہیں، تو دبا کی ایک خاص صورت کے جواز سے مطلقاً تہسم کی رہا جواز حبسِ امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب کیا جا رہا ہے ثابت نہیں ہو سکتا، دوسرے ابراہیم نخعیؒ کے قول میں لفظ "مسلمین" اور "اہل الحرب" مطلق ہے، ممکن ہے کہ ان کی مراد وہ مسلمان ہوں جو بلا معاہدہ و استیمان کے دار الحرب



میں جائیں اہل حرب سے وہ حربی مراد ہوں جو معصوم الدم نہ ہوں اس احتمال کی تائید سفیان ثوری کے قول سے ہوتی ہے، ہجائندہ اتا ہے، اور یہ صورت محل نزاع نہیں، گفتگو اس صورت میں ہے کہ مسلمان معاہدہ امن کے ساتھ دارالحرب میں ہو، جس کی وجہ سے اہل حرب کی جائین اس کے حق میں معصوم ہو جائیں اس کے لئے کہ اہل حرب کے اموال معصوم ہیں یا نہیں، اور اس کو ان کے ساتھ عقد بابر کے مال حاصل کرنا .... جائز ہے یا نہیں؟ ابراہیم نخعیؒ کا قول اس باب میں واضح نہیں،

ی، اوسوین دلیل امام سفیان ثوری کا قول ہے کہ طحاویؒ نے ابراہیم نخعیؒ کا قول بیان کر کے اپنی سند کے ساتھ عبد اللہ بن مبارک سے روایت کیا ہے کہ سفیانؒ بھی یہی کہتے تھے (اجاب ابراہیم نخعیؒ نے کہا) اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ ابراہیم نخعیؒ کے قول میں مطلق رہا کا ذکر نہیں صرف رہا الفضل کا ذکر ہے تو وہی سفیان ثوریؒ کے قول میں ہونا چاہئے، اب اس کو امام ابو حنیفہؒ کے قول کی دلیل بنانا جن کی طرف مسلم و حربی کے درمیان دارالحرب میں مطلق رہا کا جواز منسوب کیا جا رہا ہے صحیح نہیں، پھر سفیان ثوریؒ کے نزدیک لا درجوا بین المسلم والحبی میں السلم سے مراد وہ مسلمان ہے جو بغیر کسی معاہدہ کے

غیر اسلامی حکومت میں داخل ہو کر وہ ان کے غیر مسلم باشندوں سے اس قسم کا معاملہ کرتا ہو، لیکن جو امن ان کو ساتھ رہنے کا معاہدہ کر کے غیر اسلامی ملک میں داخل ہو یعنی مسلم متان کو وہ اس کی اجازت نہیں دیتے، مخرج التیسر اور سبوط خسیؒ سے مولانا گیلانیؒ نے خود مختار تفصیل بیان فرمائی ہے یہی میں کہہ رہا تھا، کہ کمال دلی حدیث میں اعرابی سے مراد غیر معصوم الدم ہو تو پھر کچھ اشکال ہی نہیں، میں پہلے

بھی عرض کر چکا ہوں اور اب پھر کہتا ہوں کہ اباحت مال اہل حرب کا حکم مطلق نہیں ہے بلکہ خاص حالات کے ساتھ مخصوص ہے، جب کہ حربی غیر معصوم الدم ہو خواہ مقابلہ کی وجہ سے یا مصالحت نہ ہونے کی وجہ سے پس جب لشکر اسلام دارالحرب پر حملہ آور ہو گا کوئی مسلمان تلصصی (جاسوسی) یا قید کی حالت میں دارالحرب میں ان موتوں میں مسلم کو حربی سے عقد بابر ہو سکتا ہے، کیونکہ ان حالات میں بدوین رضائے جبر بھی وہ

اس کا مال لے سکتا ہے، تو بذریعہ عقد یا تراخی کے ساتھ بدرجہ اولیٰ لے لیگا اور غالباً حدیث کحل میں حریز

سے ۱۔ ایسا ہی حریز غیر معصوم الدم مراد ہے کہ وہی حریز کامل ہے، اور لفظ مطلق سے فرد کامل ہی مراد

ہو کر کتابے احمدؒ میرے اس قول کی تائید سفیانؒ ثوریؒ کے قول سے ہوگئی، اور جب سفیانؒ کا قول

وہی ہے، جواب ابراہیمؒ بھی کہتے تو ان کے قول میں بھی مسلم سے مراد، مسلم غیر متامن اور حریز سے مراد حریز

غیر معصوم الدم ہوگا، اور یقیناً جاننے والوں سے یہ امر معنی نہیں کہ علمائے کونہ کا مذہب ابراہیمؒ بھی اور

سفیانؒ ثوریؒ پر عموماً منتہی ہوتا ہے، تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ فقہائے کونہ کا فتویٰ وہ نہیں جو امام صاحب

کی طرف منسوب کیا جا رہا، کہ مسلم متامن کو بھی حریز کے ساتھ دار الحرب میں عقد باسقاطاً جائز ہے۔

بلکہ وہ ہے جو سفیانؒ ثوریؒ اور ابراہیمؒ بھی کی طرف منسوب ہے کہ مسلم غیر متامن کو حریز غیر معصوم الدم

کے ساتھ ایسا کرنا جائز ہے، اب میرا یہ قول بہت موکہ ہو گیا کہ عجب نہیں امام صاحب کی بھی یہی مراد ہو

جو ابراہیمؒ بھی اور سفیانؒ ثوریؒ سے منقول ہے، بہر حال ہے، جس تفصیل اور اطلاق کے ساتھ مسلم و حریز

کے درمیان عقد رہا کا جواز کتب حنفیہ میں امام صاحب کی طرف منسوب کیا جا رہا ہے، وہ اس میں

منفرد ہیں، اور ان کے اس قول کی بجز ایک ضعیف اور مختل حدیث یا ضعیف قیاس کے کوئی قوی دلیل

نہیں، مولانا گیلانی نے جس قدر دلیل پیش کی ہیں، میں عرض کر چکا ہوں کہ ان میں سے ایک بھی دلیل

بننے کے قابل نہیں،

آخر میں آنا اور عرض کر دوں کہ مولانا نے میرے مضمون میں کامل غور کئے بغیر میری طرف

یہ دعویٰ منسوب کر دیا ہے کہ

”اموال اہل حرب کے غیر معصوم و مباح ہونے کے لئے اہل حرب کا مسلمانوں اور

مسلمانوں کی حکومت سے بالفعل برسرِ جنگ ہونا ضروری ہے“

حالانکہ میری عبادت میں یہ الفاظ موجود ہیں، کہ

”اباحت مال اہل حرب کا حکم مطلق نہیں، بلکہ خاص حالات سے مخصوص ہے جب کہ حربی

غیر معصوم الدم ہو، خود مقابلہ و مقاتلہ کی وجہ سے یا مصاحت نہ ہونے کی وجہ سے جس سے صاف

معلوم ہو گیا، کہ بالفعل برسر جنگ ہونا ضروری نہیں، بلکہ مصاحت و معاہدہ نہ ہونا بھی ان کے اموال کے غیر معصوم اور مجاہد ہونے کے لئے کافی ہے۔“

اسی لئے بین مسلم متخصّص کے لئے جواز عقد ربا کا قائل ہوں، حالانکہ اہل حرب اس سے بالفعل

برسر جنگ نہیں ہوتے، مگر چونکہ ان سے نہ حکومت اسلام کا معاہدہ ہے نہ جاسوس نے معاہدہ امن کیا تو اس کے حق میں اہل حرب کے نفوس و اموال دونوں غیر معصوم اور مجاہد ہیں، اور اس کے لئے اہل حرب کے وہ اموال بھی حلال ہیں، جو عقد ربا کے ذریعہ حاصل کرے،

میرا دعویٰ یہ ہے کہ جو مسلمان دارا حرب میں کسی معاہدہ قولی یا حالی کے ماتحت امن کی زندگی گزار رہے ہیں، جب اس معاہدہ کی وجہ سے نفوس اہل حرب اس کے حق میں معصوم قرار دیے گئے تو ان کے اموال بھی معصوم ہون گئے، ان کے ساتھ عقد ربا اس دلیل سے کہ یہ اموال غیر معصومہ ہیں، جائز نہیں ہو سکتا، کیونکہ عصمت نفوس کے ساتھ عصمت اموال لازم ہے، آپ دیکھ رہے ہیں کہ امام سفیان ثوری اس حالت میں مسلم و حربی کے درمیان عقد ربا کی اجازت نہیں دیتے، اور یہی ظاہر قول ابراہیم غنی کا ہے اس پر مولانا کا یہ فرمانا کہ

”بہر حال اتنی بات کہ احربى و المسلمین ربا کا معاملہ بعض صورتوں میں ربا اور سود باقی

نہیں رہتا، اس کے قائل یقیناً سفیان ثوری بھی ہیں، اور ان بات کے لئے یہ کافی ہے“

موضوع بحث سے الگ ہو جانا ہے، کیونکہ جس صورت میں سفیان ثوری جواز عقد ربا درمیان حربی و مسلم کے قائل ہیں، اس میں نزاع اور گفتگو نہیں ہے، میں معارف ص ۱۱۲ پر صاف عرض کر چکا ہوں کہ

یہ وہ مسلمان جو جاسوسی کے طور پر دارا حرب میں جائے،

”اگر ان کی (خفیہ کی) مراد حبی سے غیر معصوم الدم ہے تو اس صورت میں دوسرے ائمہ کا اختلاف

محض تورع و احتیاط پر مبنی ہے، حقیقی اختلاف نہیں،

اور ابوہیم نخعی کے قول میں لفظ لا باس الدینار بالدينارین خود بتلار ہا ہے، اگر گو وہ اس کو جائز کہتے ہیں، مگر خلافت احتیاط بھی سمجھتے ہیں، فقہاء کے کلام پر نظر رکھنے والے جانتے ہیں، کہ لفظ لا باس کیسے موقع پر بولا جاتا ہے، پس یوں کیون نہ کہا جائے، کہ امام صاحب کے قول کی بھی تفصیل وہی ہے، جو سفیان ثوری کے قول کی ہے، میں صرف لفظ راہ سے سرگزشتا تر نہیں ہوں، بلکہ میری نظر میں جان حق تعالیٰ کا یہ ارشاد: **إِنَّ اللَّهَ يَبْهِي مِنَ الْمُشْرِكِينَ** کہ اللہ تعالیٰ مشرکین سے بری الذمہ ہے،

ہے، وہیں یہ ارشاد بھی پیش نظر ہے،

﴿**إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدُوا عِمْنَ**﴾ مگر جن مشرکین سے تم عہد کر لو (تو ان کے **الْمُشْرِكِينَ** جان و مال سے اللہ تعالیٰ بری الذمہ

نہیں ہیں)

مولانا گیلانی ایک آیت کو دیکھتے ہیں اور دوسری کو نہیں دیکھتے، اور اگر دیکھتے ہیں تو پھر یہ دعویٰ کس بنا پر کیا جاتا ہے، کہ مسلم متان جو معاہدہ اسی کے ساتھ دار الحرب میں داخل ہوا ہے، اس کے حق میں اہل حرب کے اموال معصوم نہیں، حالانکہ نفوس معصوم ہیں، اس دعویٰ کی دلیل میں صرف علامہ سرخسی کا قول کافی نہیں، دلیل قطعی کی حاجت ہے، بدون دلیل کے یہ کہنا کہ واقعہ میں جو حلال ہے، اس کے حلال ہونے کا فتویٰ امام صاحب دے رہے ہیں، مقام تقلید میں کافی ہو سکتا ہے، مقام تحقیق میں کافی نہیں ہو سکتا، امید ہے کہ مولانا ان محرومات پر تحقیقی نظر ڈال کر اپنے مقالہ پر نظر ثانی فرمائیں گے، **وَلَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَحْرًا**،

پس میں نصوص قرآنیہ پر نظر کر کے بے تحلف کہتا ہوں، اور آپ کو بھی بے تحلف ہی کہنا چاہیے

کہ اس باب میں خفیہ کا مذہب وہ ہے؟ امام ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ وہی ساری امت کا قول ہے، اگر  
طرفین کا قول مذہب نہیں، بلکہ مذہب کی ایک ضعیف روایت ہے، اور اگر ان کا مطلب وہ ہے جو سفیان  
ثوری کا قول ہے، اور بظاہر وہی فقہ کوفہ کا عام فتویٰ ہے تو پھر کچھ اختلاف نہیں محض تورع و احتیاط  
کا درجہ باقی رہ جاتا ہے،

واللہ اعلم و علمہ التَّوَّاحُّمُ وَصَلَّى اللہُ تَعَالٰی وَسَلَّم عَلٰی اَفْضَلِ بَنی آدَمَ سِیدِ الْاَنْبِیاءِ  
وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاٰمَنَہٗ وَسَلَّمَ

## عائشہؓ

### نیا دلشیں

ام المؤمنین حضرت عائشہؓ صدیقہ کے حالاتِ زندگی، تعلیم و تربیت و خانہ داری، اور  
ان کے مناقب و فضائل و اخلاق اور ان کے علمی کارنامے اور ان کے اجتہادات اور صفاتِ نسوانی  
پر ان کے احسانات، اسلام کے متعلق ان کی مکملہ نبیان اور معترضین کے جوابات، (طبع سوم)  
ضمیمہ ۱ :- ۳۵۰ صفحے،

قیمت :- ۵۰ روپے

# علماء اسلام کا اخلاق

از

مولانا عبدالسلام ندوی

(۳)

استغنا و تقاضا کے ساتھ ہمارے علماء کا ایک خاص اخلاقی وصف فیاضی ہے، ہمارے امراء و سلاطین نے اگرچہ فیاضیوں کے دریا بہا دیے تھے لیکن ان کی فیاضیوں کا ایک حصہ غیر معتدل اور قابل اعتراض تھا لیکن ہمارے علماء نے جو فیاضیاں کیں، وہ اس قدر صحیح و بجا تھیں، کہ ان پر مطلق حرج رکھنے کی گنجائش نہیں، علم، مذہب، اور اخلاق میں چیزیں ان کے پیش نظر تھیں، اور انہی پر وہ اپنا سرمایہ صرف کرتے تھے،

حماد بن مسلم (المتوفی ۱۲۷ھ) رمضان کے مہینے میں روزانہ پچاس آدمیوں کو، فطار کراتے تھے، پھر خدیج کے دن ہر ایک کو کپڑا اور سو درہم دیتے تھے،

ابن زیاد کو فہ کا عامل صدقہ ہو کر آیا، تو ایک شخص نے ملازمت کے لئے حماد سے اس کی خدمت میں سفارش کرانی چاہی، بولے ”اُس خدمت سے تمھیں کس قدر مالی فائدے کی توقع ہے؟ اس نے کہا ”ہزار درہم“ بولے ”تم کو پانچ ہزار درہم خود دلواتا ہوں، اس کے سامنے اپنی آبروریزی سمیٹ کر دانا چاہتا ہے“

ربیع الاول (الموتی ۱۳۵ھ) نہایت فیاض تھے، انھوں نے اپنے رفقاء و تلامذہ پر چالیس ہزار دینار

صرف کئے،

امام لیث مصری (الموتی ۱۵۰ھ) کی سالانہ آمدنی پچاس ہزار یا اسی ہزار دینار تھی، لیکن باوجود اس آمدنی کے اُن پر سال میں زکوٰۃ کبھی فرض نہیں ہوئی، بلکہ سال کے ختم ہونے سے پہلے ہی یہ کل رقم ان کی نیاضی کے نذر ہو جاتی تھی، امام مالک کے پاس ایک بار ہزار اشرفیان بھیج دیں، ایک بار امام مالک نے ان کو لکھا کہ زکوٰۃ مقرر ہو گئے ہیں، انھوں نے ان کی خدمت میں پانچ سو اشرفیان بھیج دیں،

ایک بار امام مالک نے ان کی خدمت میں ایک سنی کھجوریں بھیجیں، لیکن انھوں نے اس سنی میں سونا مگر واپس کیا، ایک بار امام مالک کے پاس زعفران کی بوریاں ہدیہ روانہ کیں، ان متفرق عطیوں کے علاوہ امام مالک کو سالانہ سوا اشرفیان دیتے تھے، ان کے علاوہ اور علماء بھی ان کے مال و دولت سے فیضیاب ہوتے تھے، ایک بار منصور بن عمار کو ایک ہزار دینار دیئے اور فرمایا کہ خدا نے تم کو جو حکمت عطا کی ہے، ان کے ذریعہ سے اس کو محفوظ رکھو، ابن لہیعہ کے گھر میں آگ لگ گئی، تو ہزار دینار سے اس مصیبت میں ان کی مدد کی، واپس اپنے اصحاب کے لئے فالودہ تیار کرواتے تھے، اور ان میں اشرفیان بھر دیتے تھے، تاکہ جو شخص جس قدر زیادہ کھائے، اس کے حصہ میں اسی قدر زیادہ اشرفیان آئیں،

ایک حدیث میں ہے کہ انسان کے ہر جوڑ پر روزانہ صدقہ واجب ہے، چونکہ انسان کے جسم میں تین سو ساٹھ جوڑ ہوتے ہیں، اس لئے غالباً اسی حدیث کی تعمیل میں جب تک وہ ہر روز تین سو ساٹھ مسکینوں کو کھانا نہ کھلا لیتے خود کھانا نہ کھاتے،

امام حنفی بن عمران (الموتی ۱۸۵ھ) نہایت دولت مند اور صاحب جائداد تھے، ان کے تلامذہ

کی تعداد ۳ تھی، اور جب ان کی جائداد کا منافع آتا تو اس سے ان سب کی کفالت کرتے تھے

امام حفص بن غیاث (المتوفی ۱۹۴ھ) اس قدر فیاض تھے کہ فرماتے تھے، کہ جو شخص میرا کھانا نہ کھائے گا میں اس کے سامنے حدیث نہ بیان کروں گا، جب وہ عام دعوت دیتے تو کوئی شخص ایسا نہ تھا جو اس میں شریک نہ ہوتا،

حافظ عبدالوہاب ثقفی (المتوفی ۱۹۴ھ) کی جائداد کا منافع ۴۰ ہزار تھا، اور وہ ایک رقم محدثین پر صرف کرتے تھے،

حسین بن حفص (المتوفی ۲۱۲ھ) کی سالانہ آمدنی ایک لاکھ درہم تھی لیکن اس پر زکوٰۃ کبھی جب نہیں ہوئی، وہ یہ کل رقم محدثین، فقہار اور اہل فضل پر صرف کر دیتے تھے،

حافظ یحییٰ بن معین بغدادی (المتوفی ۲۴۳ھ) کے باپ نے اپنے مرنے کے بعد لاکھوں روپیے چھوڑے تھے لیکن یحییٰ بن معین نے یہ کل رقم علم و حدیث پر صرف کر دی،

حافظ احمد بن محمدی (المتوفی ۲۴۲ھ) نہایت دولت مند تھے اور انھوں نے اپنی دولت میں سے تین لاکھ درہم اہل علم پر صرف کئے تھے،

بعض علماء کی فیاضانہ اگرچہ بظاہر حقیر تھیں، لیکن مذرت و اعجابگی کے لحاظ سے وہ بھی قابلِ ذکر ہیں، حافظ ناجیہ (المتوفی ۳۴۴ھ) ہمیشہ صائم الدہر رہتے تھے، اور صرف ایک روٹی سے انظار کرتے تھے لیکن اس روٹی میں سے روزانہ ایک ٹکڑا بچا لیتے تھے، جب جبرات آتی تھی، تو اس ٹکڑے کی پوری روٹی صدقہ کر دیتے تھے، اور ہفتہ بھر جو لقمے بچا رہتے تھے، انہی سے انظار کر لیتے تھے،

امام سلج بن احمد (المتوفی ۳۵۵ھ) نہایت دولت مند محدث تھے، اور مکہ، عراق اور حجاز کے



اہل حدیث کے لئے مستقل اوقات کر رکھے تھے، ابن حبیبہ کا بیان ہے کہ دس گھنٹے مجھ کو اپنے گھر کے اندر لے گئے، اور وہ بیویوں کے توڑے دکھا کر کہا کہ جس قدر جی چاہے لے لو،<sup>۱</sup>

حافظ ابو عبد اللہ بن ابی الذہل (المتوفی ۳۷۸ھ) نہایت دولت مند اور فیاض تھے، اور محدثین و اخبار پر بہت زیادہ احسانات کرتے تھے، وہ ہر اتین جن لوگوں کی کفالت کرتے تھے، ان کی تعداد پانچ سو سے زیادہ تھی،<sup>۲</sup>

ابراہیم بن الحسین (المتوفی ۳۹۹ھ)، حنفی المذہب فقیہ تھے، اور اپنے ہم مذہب لوگوں پر اپنی دولت صرف کرتے تھے اور ان کے لئے عمدہ عمدہ اوقات کئے تھے،<sup>۳</sup>

استاد ابو منصور عبد القادر بن طاہر بغدادی (المتوفی ۷۲۹ھ) نہایت دولت مند تھے، اور اپنی دولت اہل علم اور اہل حدیث پر صرف کرتے تھے،<sup>۴</sup>

خطیب بغدادی (المتوفی ۴۶۳ھ) نے اپنے مرض الموت میں اپنا کل سرمایہ جس کی تعداد دوسو دینار تھی، اہل حدیث، فقہاء اور فقراء کو تقسیم کر دیا، اور اپنی تمام کتابیں مسلمانوں کے لئے وقف کر دیں،<sup>۵</sup> محمد بن ابوعبداللہ محمد بن یوسف (المتوفی ۵۳۳ھ) نہایت مسافر نواز تھے، اور ان کے پاس جو مسافر آتے تھے، باوجود پیرائے سالی کے ان کا کھانا خود ان کے پاس لے جاتے تھے، اور بذاتِ خود ان کی خدمت کرتے تھے،<sup>۶</sup>

حافظ ابو العلاء ہمدانی (المتوفی ۵۶۹ھ) اپنے شاگردوں کا خاص طور پر پیغام رکھتے تھے، لوگوں سے ان کی مالی اعانت کی درخواست کرتے تھے، اور خود ان کو جو کچھ مال و دولت ملتا تھا، اس کو جمع نہیں کرتے تھے، بلکہ ان پر صرف کر دیتے تھے، کسی دعوت میں اس وقت تک شریک نہیں ہوتے تھے، جب تک

۱۔ تذکرۃ الخلفاء جلد ۳، ص ۹۰، ۹۱، ۹۲، ایضاً ص ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸،

ان کے علاوہ اس میں شریک نہ ہوں، بہت سے لوگوں کے وظائف مقرر کر رکھے تھے، اور باوجودیکہ ان کی فتوحات کا دائرہ نہایت وسیع تھا، لیکن ہمیشہ ہزاروں دنیا کے مقروض رہتے تھے۔  
حافظ قاسم (المتوفی ۸۰۰ھ) نے کبھی اپنی تنخواہ نہیں لی، بلکہ جو طلبہ ان کے پاس آتے تھے، ان کو محفوظ رکھتے تھے۔

حافظ عبدالحی (المتوفی ۸۰۰ھ) اس قدر فیاض تھے، کہ اپنے پاس کوئی چیز جمع نہیں کرتے تھے، اور ان کو آٹے کی بوریاں لے کر نکلتے تھے، اور جب لوگ دروازہ کھولتے تھے، تو ان کو رکھ کر فوراً چلے جاتے تھے، تاکہ لوگ ان کو پہچان نہ سکیں، ایک شخص کا بیان ہے کہ میں نے ان سے زیادہ فیاض کسی کو نہیں دیکھا، انھوں نے میری جانب سے متعدد بار قرض ادا کئے، ایک شخص نے ان کے پاس کچھ روپے اور بہت سے گہون بھیجے، انھوں نے سب تقسیم کر دیا، انھوں نے ایک بار متصل تین دن تک اپنا رات کا کھانا دوسروں کو دیدیا، اور خود بھوکے رہے۔

مولیٰ سنان الدین (المتوفی ۸۹۰ھ) کی فیاضی حد اسراف تک پہنچ گئی تھی، یہاں تک کہ جب ان کا انتقال ہوا، تو ان کے گھر میں ایندھن بھی نہ تھا کہ منلانے کے لئے پانی گرم کیا جائے۔  
بیر محمد جمال (المتوفی ۹۹۰ھ) علم و فضل کے ساتھ منصب و وزارت پر متمسک تھے، اور دو مسجدیں دو مدرسے اور دو مسافر خانے تعمیر کروائے تھے۔

مولانا ابوسعید پاشا نے ابتداء میں نہایت عسرت کے ساتھ زندگی بسر کی تھی، لیکن اخیر میں درجہ وزارت تک پہنچ گئے، اور لوگوں کے ساتھ نہایت فیاضانہ برتاؤ کئے، یہاں تک کہ ان کے باوجودی خانہ سے روزانہ قسطنطنیہ کے چھ سو فقر کو کھانا ملتا تھا، اس فیاضی کا نتیجہ یہ ہوا، کہ مرنے کے بعد ان کے پاس اٹھ ہزار

ہزار دہم سے زیادہ نہ بچ سکے،

ہمارے علماء کی ایک خاص اخلاقی خصوصیت یہ ہے کہ باوجود بد وقتیعت اور مجاہدہ و ریاضت کے

ان میں رہبانیت کبھی نہیں پیدا ہوتی، اس لئے ان کی اخلاقی حالت عیسائی راہبوں کی بالکل مختلف رہی، ابتداً

میں سچیت کا یہ قانون تھا کہ کسی مسیحی کو مسیح نہیں رہنا چاہئے، بعد کو اگر پرمسحیوں کا داخلہ فوج میں حرام نہیں

تاہم مذہبی حلقوں میں اسے پسندیدگی سے اب بھی نہیں دیکھا جاتا تھا، کیونکہ مسیحی دشمن کا نہ تخیل اخلاق ہی میں

زمین و آسمان کا فرق تھا، مشرکوں کا مطمح نظر وطن تھا، اور ان کے نزدیک وطن پرستی دہ گری زبردۃ الفضائل

تھے، بخلاف اس کے مسیحی منصب العین ثواب آخرت تھا، اور اس نقطہ خیال سے ترک دنیا اور رہبانیت کو راس

اعنائت کا مرتبہ حاصل تھا، چنانچہ چوتھی، اور پانچویں صدی میں جو انان صالح کی تعداد کثیر برابر فوج سے

مقتل ہو ہو کر زابدون اور راہبوں کی صف میں شامل ہوتی جاتی تھی، لیکن اسلام کی حالت اس سے بالکل مختلف

تھی، اس نے ابتدا ہی سے جہاد کو راس الفضائل قرار دیا، اس لئے اسلام میں برگزیدگی دہ گری کے ڈانڈے

باہم مل گئے، صحابہ کرام کے بعد متعدد برگزیدہ علماء نے اپنے گوشہ خلوت سے نکل کر جہاد میں شرکت کی، شیخ الاسلام

ابوسعید بصری (المتوفی ۱۱۰ھ) عمر بھر مصروف جہاد رہے، مسلمانوں کی اخلاقی تاریخ میں خارجیوں کی تہمت

مشہور ہے، اور خارجیوں میں نظری بن النفاۃ شجاعت میں تمام خارجیوں سے ممتاز سمجھا جاتا تھا، لیکن شیخ

الاسلام ابوسعید بصری اس وصف میں نظری بن النفاۃ کے ہم پایہ تھے، اور ان کا نام اس کے ساتھ لیا جاتا

تھا، امام احمد بن شہبزیہ (المتوفی ۲۴۳ھ) ہمیشہ جہاد کرتے، اور قیدیوں کو چھڑاتے رہے،

امام مردی، المتوفی ۳۵۰ھ اسلام کی حمایت و مدافعت میں نہایت مشہور تھے، ایک بار وہ جہاد کے

ردانہ ہونے تو لوگوں نے سامر اہک ان کی مشایعت کی، وہ ان کو واپس کرتے تھے، لیکن لوگ واپس نہیں

۱۔ شتائی المنانہ بر حاشیابن خلکان جلد اول ص ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، تاریخ اخلاق یورپ جلد دوم ص ۱۱۵، ۱۱۶،

۲۔ تذکرۃ النخاط جلد اول ص ۶۱، ۶۲، ایضاً جلد دوم ص ۴۹،

جوتے تھے پہنچاؤ ہوگ ان کے ساتھ سافرا گئے، اُن کا شمار کیا گیا، تو ان کی تعداد پچاس ہزار تک پہنچی،  
حافظ ابو احمد قصاب کی زندگی کا خاص شغل جہاد تھا، چونکہ انھوں نے غزوات میں کثرت سے کاؤن  
کو قتل کیا تھا اسلئے ان کا لقب قصاب ہو گیا۔

حافظ حسینک (المتوفی ۵۳۵ھ) نے متعدد بار خود جہاد میں شرکت کی، اڈایک بار دوس آدمیوں کو اپنا  
قائم مقام بنایا، اور ان کو مسلح کر کے جہاد کی شرکت کے لئے بھیجا، اور ان کے مصارف خود برداشت کئے،  
یوسف بن درناس الفذلادی المغربی دمشق میں حدیث کا درس دیتے تھے، ۵۳۵ھ میں عیسائیوں  
نے دمشق پر حملہ کیا، تو اہل دمشق ان سے لڑنے کیلئے نکلے، یوسف بن درناس بھی ان لوگوں کے ساتھ شریک  
جہاد ہوئے، ابھی جنگ شروع نہیں ہوئی تھی، کہ مسلمانوں کے سپہ سالار سے ان کی ملاقات ہوگئی، وہ پیدل  
چلنے کی وجہ سے نہایت خستہ ہو گئے تھے، سپہ سالار نے یہ حالت دیکھی تو کہا کہ آپ واپس جائیے، بڑھاپے کی  
وجہ سے آپ معذور ہیں، بولے میں واپس نہ جاؤں گا، ہم نے بیچ دیا، اور خدا نے ہم سے خرید لیا، اس لئے ان  
کا اشارہ اس آیت کی طرف تھا،

اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰى مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ  
انْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ بِاَنْ يُهَيِّئَ  
لِلْمُتَّقِيْنَ اَيُّهَا الَّذِيْنَ فِيْ سَبِيْلِ  
اللّٰهِ

خدا نے مسلمانوں سے ان کی جان و مال کو  
جنت کے معاوضے میں خرید لیا، وہ لوگ  
خدا کی راہ میں لڑتے ہیں

چنانچہ لڑے اور شہید ہوئے

علامہ ابن تیمیہ (المتوفی ۷۲۸ھ) نے بڑی بڑی پُرخطر کمات میں حصہ لیا، ۷۹۹ھ میں غازی خان  
خان نے شام پر حملہ کرنا چاہا اور قتلوشاہ اور تولا سے جو اس کے سپہ سالار تھے، فوجیں لے کر آگے بڑھے تو  
علامہ ابن تیمیہ نے چاکران سے گفتگو کی، اور ان کو اس ارادہ سے روکا ساتھ ہی جہاد کا سامان کیا، اور ہر قسم

کی تیاریاں شروع کیں، اوس وقت تو یہ فتنہ فرو ہو گیا، لیکن سال بھر کے بعد تاتاریوں کا سیلاب پھر امنڈا تو علامہ ڈاکٹر مین بیچہ کر مھر گئے، اور اعیان سلطنت سے مل کر ان کو جہاد کی ترغیب دی، اور دمشق میں وہاں جا کر خود جہاد کی تیاریاں کیں۔

مولیٰ محمد بن محمد بن عمر (المتوفی ۹۳۸ھ) نے مختلف بادشاہوں سے تعلقات رکھے، اور سب کے ساتھ شریک جہاد ہوئے، سلطان بایزید خان ان کا نہایت معتقد تھا، وہ اس کے ساتھ ایک جہاد میں شریک ہوئے، اور قلعہ مشون کو فتح کیا، قسطنطنیہ میں وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فرض نہایت مہیا طور پر ادا کرتے تھے، اور ملاحہ اور صوفیان کی زدین آتے تھے، وہ سلطان سلیم خان کے زمانہ میں روم میں آئے اور اس کو قزلباش کے ساتھ جہاد کرنے پر آمادہ کیا، اور اس کے لئے جہاد اور اس کے فضائل پر ایک عمدہ کتاب لکھی، وہ اس گروہ کے ساتھ جہاد کرنے کے لئے روانہ ہوا، تو وہ اس کے ہمراہ تھے، اور راستے میں فوج کو وعظ و ہند کرتے تھے، اور اس کو جہاد کا ثواب بتاتے تھے، جب دونوں فوجوں میں گھسان کی لڑائی ہوئی، تو بادشاہ نے ان کو مدد کرنے کا حکم دیا، انھوں نے دعا کی، اور خدا کے فضل سے دشمن کو شکست ہوئی، اس کے بعد وہ ۹۳۲ھ میں ایک اور جہاد میں شریک ہوئے اور خدا نے فتح دی،

ان محاسن اخلاق کے علاوہ ہمارے علماء میں اور بھی سینکڑوں قسم کے فضائل اخلاق پائے جاتے تھے، مثلاً علامہ غفرانی (المتوفی ۲۶۲ھ) کے زہد و توسع کا یہ حال تھا، کہ وہ سال کی ہر فصل میں صرف بیتل کے کوزے کا پانی پیتے تھے، ان سے اس کی وجہ دریافت کی گئی، تو بولے کہ مٹی کے کوزے اوپے سے پکائے جاتے ہیں، اور آگ ان کو پاک نہیں کرتی،

ابو جعفر محمد بن احمد بن نصر ترمذی (المتوفی ۲۹۵ھ) نے اپنے زہد و توسع اور صبر کی وجہ سے ستر دن صرف پانچ دانوں پر بسر کئے، ان کو مینے میں صرف چار درہم ملتے تھے، لیکن وہ اس کے علاوہ اور کسی سے کچھ

شیخ مصلح الدین قوجی اس قدر زاہد و متورع تھے کہ ایک بار انھوں نے اپنے ایک شاگرد کو گھوٹا پھل دیا، وہ گھوٹا لے کر گئے تو لوگوں نے محض شیخ کی خاطر سے ان کو اپنے آپ سے پہلے گھوٹا پھل کا موقع دیا، وہ گھوٹا پھل کھانے لگا تو انھوں نے اس قدر جلد پٹنے کی وجہ پوچھی، انھوں نے واقعہ بیان کیا تو خاموش ہو گئے، اور گھر کے صحن کے ایک گوشے میں جا کر ایک گڑھا کھودا، اور اس میں آٹے کو دفن کر دیا، شاگرد نے اس کی وجہ پوچھی تو بولے کہ اس آٹے کا کھانا جائز نہیں، اور میں نے اس کو اس لئے دفن کر دیا کہ اس کو میرے کتبے بھی کھانے نہ پائیں۔

تمام محاسن اخلاق کا سرچشمہ صبر و ضبط ہے، اور ہمارے علماء میں زہد و تقاوت، استغفار اور حق گوئی کے جو اوصاف پیدا ہو گئے تھے، وہ اسی صبر و ضبط کا نتیجہ تھے، محمد بن عبداللہ بن دینار (المتوفی ۲۳۵ھ) دن کو دروازہ رکھتے تھے، رات کو عبادت کرتے تھے، فقر و فاقہ پر صابر رہتے تھے، صرف اپنے دست و بازو کی کمائی پر گزارا کرتے تھے، اور کھانے پینے سے جو کچھ بچ رہتا تھا، اس کو صدقہ کر دیتے تھے، ابو یزید محمد بن احمد قاشانی (المتوفی ۳۴۱ھ) کے وطن میں سخت سردی پڑتی تھی لیکن فقر و فاقہ کی وجہ سے پھل و اجڑا بنیر جیسے کچھ بسر کر دیتے تھے، لوگوں نے اس کی وجہ پوچھی، تو بولے کہ مجھے ایک ایسا مرض ہے جس کی وجہ سے میں روٹی و اربڑ انہیں نہیں دے سکتا، یہ مرض کیا تھا؟ ان کا فقر و فاقہ، لیکن انھوں نے اس کا اظہار صراحتاً اس لئے نہیں کیا کہ وہ اپنے اندر وہی حالات کو لوگوں سے چھپاتے تھے،

ابو محمد العاصم بن قیرۃ المقرئ (المتوفی ۵۹۰ھ) سخت سے سخت امراض میں مبتلا ہوتے تھے، لیکن ذکر اہستہ تھے، نہ حرف شکایت ان کی زبان پر آتا تھا جب ان کا حال پوچھا جاتا تھا، تو بجز اس کے کہ

اچھا ہوں اور کچھ نہیں کہتے تھے،

عبداللہ بن داؤد وغربی (المتوفی ۲۱۳ھ) اس قدر سچے تھے، کہ ان کا بیان ہے کہ میں یحییٰ بن مرث ایک بار جھوٹ بولا تھا، میرے باپ نے کہا کہ تم مکتب میں گئے تھے، میں نے کہا ہاں حالانکہ میں مکتب میں نہیں گیا تھا۔

مولیٰ حمید الدین بن فضل الدین (المتوفی ۹۰۰ھ) سلطان محمد خان کے زمانہ میں قاضی تھے، لیکن ان کے علم کا یہ حال تھا، کہ ایک بار ایک عورت نے ایک مرد کے خلاف اُن کے اجلاس میں دعویٰ دائر کیا، انھوں نے مرد کے حق میں فیصلہ کیا، تو عورت نے ان کو بُرا بھلا کہنا شروع کیا لیکن انھوں نے اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کہا کہ اپنی جان کو زحمت میں نہ ڈالو، خدا کا حکم بدل نہیں سکتا اگر تمھارا یہ مقصد ہے کہ میں تم پر غصہ کروں تو اس کی توقع نہ رکھو۔

مولیٰ محمدی الدین (المتوفی ۹۵۵ھ) اس قدر متواضع و خاکسار تھے، کہ بازار سے اپنا سودا خود خرید کر لاتے تھے، حالانکہ لوگ ان کی خدمت کے لئے تیار رہتے تھے، لیکن وہ محض تواضع و خاکساری سے اُن کی خدمات کو قبول نہیں کرتے تھے۔

حضرت یوسف علیہ السلام کی عفت و پاکدامنی کا قصہ مشہور ہے، لیکن علمائے اسلام میں بھی بعض بزرگوں نے اسی قسم کی عفت و پاکدامنی کی مثال قائم کی، یسلمان بن یسار مدنی (المتوفی ۱۰۸ھ) نہایت حسین و جمیل تھے، ایک بار ایک عورت اُن کے پاس آئی، اور ان کو اپنی طرف مائل کرنا چاہا، لیکن وہ گھر سے بھاگ گئے۔

۱۔ ابن خلکان جلد اول ص ۲۲۲۔ ۲۔ بحوالہ المصنف جلد اول ص ۲۷۵۔ ۳۔ ختات النعمانیہ، برجاشیہ ابن خلکان

جلد اول ص ۱۹۳-۱۹۴۔ ۴۔ ختات النعمانیہ برجاشیہ ابن خلکان جلد اول ص ۲۵۷،

۵۔ تذکرۃ الحفاظ جلد اول ص ۸۰،

حضرت سعید بن جبیر (المتوفی ۱۵۵ھ) اپنے پاس کسی کو نفیبت کرنے کی اجازت نہیں دیتے تھے ۹

داقدی (المتوفی ۲۰۰ھ) اسلام کے ایک مشہور عالم ہیں ان کا بیان ہے کہ میرے دو دوست

تھے جن میں ایک ہاشمی تھا، ہم میں اس قدر اتحاد تھا کہ ایک جان سے تائب ہو گئے تھے، ایک باریخت تنگدستی میں مبتلا ہو گیا، اسی حالت میں عید کا زمانہ آگیا، اور میری بی بی نے کہا کہ ہم لوگ تو خود صبر کر سکتے ہیں لیکن بچوں کی حالت دیکھ کر میرا کلیہ پھٹا جاتا ہے، کیونکہ وہ ہمایون کے بچوں کو دکھیں گے کہ وہ عمدہ کپڑے پہنے ہوئے ہیں، اور وہ اس پھٹے حال میں ہیں، تو ان کا کیا حال ہوگا؟ اگر کسی حید سے کچھ رو بچہ

پیدا کر سقے تو میں ان کے لئے کپڑے بنوادیتی، میں نے اپنے ہاشمی دوست کو لکھا، اور اعانت کی درخواست کی تو اس نے ایک مہربن تھیلی جس میں ہزار روہم تھے، بھیج دی، اسی حالت میں میرے دوسرے دوست نے مجھ کو ایک خط لکھا، اور وہی احتیاج ظاہر کی جس کا اظہار میں اپنے ہاشمی دوست سے کر چکا تھا، میں نے وہ مہربن تھیلی اس کے پاس بھیج دی، اور خود مسجد میں چلا گیا، اور اسی میں رات بسر کی، کیونکہ مجھے بی بی کے پاس جاتے ہوئے شرم آتی تھی لیکن جب میں بی بی کے پاس گیا، تو اس نے میرے اس فعل کو پسند کیا، اور

مجھ کو سزائے نین کی، اسی حالت میں میرا ہاشمی دوست تھیلی کو اسی مہربن حالت میں لے کر آیا، اور کہا کہ سچ سچ بتاؤ کہ تم نے میری بھیجی ہوئی تھیلی کیا کی؟ میں نے اصلی واقعہ بیان کر دیا، تو اس نے کہا کہ جب تم نے مجھ سے اعانت کی درخواست کی تو میرے پاس اس تھیلی کے سوا اور کچھ نہ تھا، اس لئے میں نے اپنے دوسرے دوست سے اعانت کی درخواست کی، تو اس نے میرے پاس خود میری ہی مہربن تھیلی بھیج دی، غرض ہم پیسے اپنی بی بی کے لئے سود ہم نکال دیئے پھر اور رقم کو باہم تقسیم کر لیا، اس واقعہ کی اطلاع ہمایون کو ہوئی تو اس نے مجھے بلا کر واقعہ کو دریافت کیا اور ہم سب کو سات ہزار دینار دلوائے، جن میں دو ہزار ہمارے اور ایک ہزار میری بی بی کا حصہ تھا،



امام ابو حنیفہ (المتوفی ۱۵۰ھ) کے پڑوس میں ایک موچی رہتا تھا، وہ دن بھر تو کام کرتا تھا، شام کو اپنے گھر گشت یا بھلی لے کر آتا تھا، اور ان کو بھون کر کھاتا تھا، اور شراب پیتا تھا، اور جب شراب کے نشے میں غوب چور ہو جاتا تھا، تو یہ شعر پڑھتا تھا۔

اضاعونی دای فنی اصاحوا لیوم کرہیتہ وسداد تغو

لوگوں نے مجھ کو ضائع کر دیا، اور کیسے بہادر کو ضائع کیا جو لڑائی میں ان کے کام لانا، اسی طرح مستقل مشرب پیتا جاتا تھا، اور بار بار یہی شعر پڑھتا تھا۔

امام ابو حنیفہ رات کو نماز پڑھتے تو اس کا شور و شغب سنتے، ایک روز رات کو ان کے کان میں اس کی آواز نہیں آئی، تو لوگوں سے دریافت کیا، معلوم ہوا کہ اس کو پولیس گرفتار کر لے گئی اور وہ قید خانے میں ہے، وہ دوسرے روز فجر کی نماز پڑھ کر امیر کی خدمت میں گئے، اور اس سے اس کی رہائی کی درخواست کی، امیر نے اس کو اور اس رات جتنے لوگ گرفتار ہوئے تھے، سب کو رہا کر دیا، اب امام ابو حنیفہ چلے تو موچی ساتھ ساتھ تھا، سواری سے اتر کر اس کے پاس گئے، اور پوچھا کہ کیا ہم نے تم کو ضائع کر دیا؟ بولائیں اپنے ہماری حفاظت کی ادنیٰ ہمسائیگی کا محاذ رکھا، اس کے بعد اس نے شراب خواری کو قہر کیا، اور دوبارہ شراب نہیں پی۔

امام شعبی (المتوفی ۱۵۰ھ) اپنے غلاموں اور رشتہ داروں کے ساتھ نہایت عمدہ سلوک کرتے تھے، ان کا بیان ہے کہ اگر میر کوئی قریبی عزیز مقروض ہو جاتا تھا، تو میں اس کا قرض ادا کرتا تھا، اور میں نے اپنے کسی غلام کو کو کبھی نہیں مارا۔

امام حسن بن زیاد (المتوفی ۲۰۳ھ) نہایت متبع سنت تھے، چونکہ حدیث میں آیا ہے کہ

غلاموں کو دہی کپڑا پہناؤ جو تم خود پہنتے ہو، اس لئے وہ اپنے غلاموں کو بھی دہی کپڑا پہناتے تھے جو خود پہنتے تھے۔

مولیٰ شمس الدین محمد بن حمزہ نقاری (المتوفی ۸۳۲ھ) نہایت دولت مند عالم تھے، ان کے پاس بہت سے لونڈی غلام تھے جن کو نہایت عمدہ کپڑے پہناتے تھے، لیکن خود معمولی درجہ کا کپڑا پہنتے تھے۔

۱۔ ابوالفضلہ عبداللہ ص ۱۹۲۔ ۲۔ تذکرۃ النعمانیہ برجاشیہ ابن خلکان ج ۱ ص ۷۷

## تاریخ اخلاق اسلام

اس میں اسلامی اخلاق کی پوری تاریخ، قرآن پاک اور احادیث کے اخلاقی تعلیمات اور پھر اسلام اسلام کی اخلاقی تعلیمات پر مختلف جہتوں سے نقد و تبصرہ ہے،  
مفسر مولانا عبدالسلام ندوی ضخامت ۲۷۶ صفحے، قیمت :- ۱۳ روپے

## سیرت عمر بن عبدالعزیز

حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ اموی کے سوانح حیات اور ان کے مجددانہ کارنامے،  
از مولانا عبدالسلام ندوی، ضخامت ۲۱۲ صفحے،

## لغات جدیدہ

چار ہزار جدید عربی الفاظ کی ڈکشنری، ضخامت :- ۲۵۷ صفحے، قیمت :- ۱۰ روپے

منیر

## سلسلہ الذہب کی تاریخ تصنیف

از

جناب مولوی مسعود حسن چشتی ایم۔ اے، کلکتہ

مولانا نور الدین عبدالرحمن جامی (۹۸۰-۸۱۷ھ) کی بعض مثنویوں اور خاص طور پر ان کی سلسلۃ الذہب

کے متعلق یقین کے ساتھ یہ کہنا مشکل ہے کہ وہ کب تصنیف ہوئی، دولت شاہ، تحفہ نسائی، آتشکدہ آذر،

مجالس النفائس، مجمع الفصحاء اور دوسرے تذکرے اس ذکر سے خالی ہیں، خود مثنوی مذکور میں ایک جگہ

تاریخ تصنیف ضرور درج ہے، مگر وہ مبہم اور غیر واضح ہونے کے علاوہ زیادہ سے زیادہ کتاب کے ایک

ناس حصے کی تاریخ قرار دی جاسکتی ہے، دوسری طرف کتاب کے قلمی نسخوں سے خواہ وہ مولانا کے ہاتھ

کے لکھے ہوئے ہوں، یا دوسروں کے ہاتھ کے جو شہادتیں ملتی ہیں، وہ اس سلسلے میں اطمینان بخش فیصلہ

کرنے کے لئے بالکل ناکافی ہیں، بہر حال اب تک جن ذرائع سے اس مسئلہ پر تھوڑی یا بہت روشنی پڑی ہے

ہے، وہ یہ ہیں :-

(۱) مولانا کا ایک شعر جس سے تاریخ تصنیف نکلتی ہے،

(۲) لینن گراڈ کا قلمی نسخہ (دوسرے مخطوط نمبر ۸۰)

(۳) پینڈ لاہیری کا قلمی نسخہ (مخطوط نمبر ۱۸۵)

آتشکدہ میں صرف اس قدر ہے کہ دیوانی غزلیات و رباعیات تمام کردہ ہفت مثنوی ہر ایک نظم درآوردہ  
مشترکہ بیعتہ حق: طبع بمبئی ص ۱۷۳

(۴) اندلیا ناس کا قلمی نسخہ (ایک خط نمبر ۱۳۲۳)

(۱) شعر | سلسلۃ الذہب دفتر دوم کے خاتمہ پر آخری چند شعروں میں مولانا نے یہ معذرت پیش کی، کہ وہ زمانہ کی سر و مریوں کی بنا پر اس دفتر کو دفتر اول کی طرح طول نہ دیکے اور پھر انھوں نے ایک شعر میں ابجد کے قاعدے سے تاریخ تصنیف بتائی ہے، جو سن ۹۵۷ ہے، چنانچہ اسی شہادت کی بنا پر اس پر و فیہ برادین، پر و فیہ محفوظ اسی، مولوی عبدالمقتدر اور دیگر مستشرقین یا تحقیقین نے قلمی کی تاریخ تصنیف ۹۵۷ قرار دی ہے،

مولینا فرماتے ہیں :-

بود در دل چنان کہ این دفتر	بنود از نصف اولین کمتر
لیک خامہ ز جنبش پیوست	چون بدین جا رسید سرشکست
چرخ اگر باز بگذرد ز ستیز	سازدم کرد لک عزیت تیز
و ہم از سر تراش آن خامہ	بر سام بقطع این نامہ
و نہ آن کہ خاطر صافیست	این قدم کہ گفتہ شد کافیست
داشت جہدی و بر چرخ برین	در رقم کردن حدوت سین
چون روش بھاد و ضا در سید	خامہ را حکم یستاد رسید

۱۰ فرست مخطوطات فارسی سینٹ پیٹرس برگ، ص ۲۵۰ | تاریخ ادبیات ایمان جلد سوم ص ۱۵۱۶

۱۱ اسحاق کچر حیدر آباد، سن ۱۹۲۶ء ص ۶۰۰ | فرست مخطوطات عربی و فارسی، پٹنہ لائبریری، جلد دوم ص ۳۳

۱۲ مولانا کے بیان اس طرح کی تاریخ گوئی کی اور نشان میں بھی ملتی ہیں، تاہم المصناب کی تاریخ تصنیف مخطوطات

از گوہر سال نظم این عقد در در بر دے صدف نہاد یکمانہ گہر

(صدف نہاد یکمانہ گہر)

ہم برین حرفت این نجستہ کلام ختم شد والسلام والا کرام

(۲) لین گراڈ کا نسخہ | مولانا کے ہاتھ کے لکھے ہوئے ننون مین لین گراڈ کا نسخہ اس کا فاسے بہت قیمتی ہے کہ

اس میں سلسلۃ الذہب کے تینون دفتر موجود ہیں اسب سے پہلے وہ ساتون تنویان مین جو ہفت اورنگ کے نام سے مشہور ہیں اور ان میں سب پہلے سلسلۃ الذہب کو جگہ دی گئی ہے اس کے بعد وہ تینون دیوان مین جو فاتحہ الشہاب واسطۃ العقداور خاتمۃ الجودہ کہلاتے ہیں اس نسخے مین دفتر دوم کے خاتمہ پر مندرجہ ذیل تحریر ثبت ہے جس سے نہ صرف یقینی طور پر یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ نسخہ مولانا کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے بلکہ دفتر دوم کی تاریخ تصنیف پر بھی روشنی پڑتی ہے

راقتراکتب ناظمہ وھو الفقیر عبد الرحمن الجامعی عفی عنہ فی الحادی

عشر من ذی الحجۃ سنۃ ۱۰۰۰

(۳) پٹنہ لاہوری کا نسخہ | پٹنہ لاہوری کا یہ نسخہ لین گراڈ کے نسخے کی طرح مولانا کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے اس

میں پہلے دفتر کے علاوہ جامی کی وہ غزلیں بھی ملتی ہیں جو انھوں نے پچاس سال کی عمر مین سلطان ابوسعید (المتوفی ۸۷۳ھ) کے لئے لکھی تھیں درجن کو بعد مین یعنی ۸۸۲ھ مین انھوں نے اپنے پہلے دیوان فاتحہ انشائے مین شامل کر لیا تھا اس نسخہ پر گو سال کتابت درج نہیں ہے مگر سر درق پر مولانا کی مندرجہ ذیل تحریر ہے جس مین انھوں نے اپنے سنبھلے صاحبزادے ضیاء الدین یوسف کی تاریخ ولادت قلمبند کی ہے جو ہر سوال ۸۸۲ھ کو پیدا ہوئے تھے :-

”ولادت فرزند از محمد ضیاء الدین یوسف ابنت اللہ تعالیٰ بنا تھا حسانی نصفت الاخیر مین

۱۰۰۰ھ مین دست خط طاعتی سینٹ پیٹرس برگ م ۲۱۵، ۵۹ اس نسخہ مین غزلیوں کے خاتمہ پر ایک عبارت قنوت فیء من ذی الحجۃ سنۃ ۱۰۰۰ پائی جاتی ہے جسے عام طور پر نسخہ کا سنہ کتابت سمجھا جاتا ہے مگر خاکسار کی ناچیز رائے مین یہ غزلیں خرد نامہ سلسلۃ ذی کی تاریخ تصنیف ہے

لیٹل لارینجا، التاسع من شهر شوال سنۃ اثین و ثمانین و ثمان مائتہ و الکاتب ابوہ الفقیر علی الرحمن

ابن احمد الجامی

اس عبارت کے علاوہ اسی صفحہ پر مولانا سری، مولانا نظام الدین بن مولانا شمس الدین خوانی اور مولانا صبوحی کے چند اشعار بھی لکھے ہوئے ملتے ہیں جن سے صاحبزادے کی پیدائش کی تاریخ نکلتی ہے، یہ سب تحریریں بلاشبہ مولانا جامی کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہیں، کیونکہ اصل کتاب کی تحریریں اور ان میں بڑی مشابہت پائی جاتی ہے، اس کے علاوہ مولانا کے ہم زلف دہم عصر مولانا فخر الدین علی بن حسین اور اعظا الکاشفی (المتوفی ۹۳۹ھ) مصنف رشتحات عین الیقوتہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے، کہ یہ تحریر ان کی نظر سے گزر چکی ہے، اور وہ بھی اسے مولانا ہی کی تحریر سمجھتے ہیں۔

۴۔ انڈیا آفس کانسٹ | پٹنہ لائبریری کے نسخے کی طرح اس پر بھی تاریخ کتابت درج نہیں ہے، اگر پہلے اور دوسرے دفتر کے اختتام پر دو عبارتیں ملتی ہیں، جو ایک ہی شخص کے ہاتھ کی لکھی ہوئی معلوم ہوتی ہیں، اور چونکہ یہ اصل کتاب کی تحریر سے نہیں ملتیں، اور دوسرے ان کے لئے جگہ بھی نہیں چھوڑی گئی ہے، اس لئے معلوم ہوتا ہے، کہ غالباً بعد میں بڑھا دی گئی ہیں، پہلے دفتر کے آخر میں یہ عبارت

۱۔ فرست مخطوطات عربی و فارسی پٹنہ لائبریری جلد دوم ص ۷۱ - ۷۲ جنرل رائٹ، ایشیاٹک سوسائٹی گریٹ برٹین آئر لینڈ کی تازہ اشاعت (۱۹۳۵ء جز سوم و چارم) سے یہ اطلاع ملی کہ رشتحات کا پہلا مین چھپ گئی ہے، مگر اب تک میری نظر سے نہیں گذری ہے، میں نے ایشیاٹک سوسائٹی بمبائل کے تین قلمی نسخوں (نمبر پی ۲۵۲ پی ۲۵۳ پی ۲۵۴) سے استفادہ کیا ہے، ان میں پہلا نسخہ جس پر سنہ کتابت ۹۹۵ھ درج ہے سب سے قدیم ہے، اس لئے اس مقالہ میں حوالہ اسی سے دیئے گئے ہیں، ۲۔ رشتحات قلمی نسخہ، ایشیاٹک سوسائٹی بمبائل ورق ۱۱۱۔ نیز ملاحظہ فرمائے، پروفیسر محمد قاسمی کا مقالہ جامی اور ان کے ہاتھ کے لکھے ہوئے نسخے جو اسلامک کالج حیدرآباد (۱۹۳۵ء) میں شائع ہوا تھا، موصوف نے اس مقالہ کے ساتھ مولانا کی ان تحریروں کا فوٹو گراف بھی شائع کیا تھا (ص ۱۶۷-۱۶۸)۔

چون سابقاً اشارت تبارخ نظم ابن دفتر شد، بود اینجا تاریخ نوشته شد،

پیشتر زین ہشتقد و ہشتاد بد عایش رسول دست کناد

دوسرے دفتر کے آخرین یہ تحریر ہے :-

از ہجرت نبوت ہشتقد و نود سال بود کہ ابن دفتر ختم شد ۱۱

دفتر دوم کی تاریخ | ان چار شہادتوں کو سامنے رکھ کر صرف اس قدر دونوں کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ دفتر دوم کی تاریخ تصنیف ۱۱۰۰ھ ہے، اور دفتر اول اس سے بہت پہلے مکمل ہو چکا تھا، اگر تاریخ کی تعیین مشکل ہے، ۱۱۰۰ھ کو دفتر اول کا سال تصنیف تصور کرنا بالکل مستبعد معلوم ہوتا ہے، کیونکہ ایک طرف پٹنہ لائبریری کے نسخے پر مولانا کی ۱۱۰۰ھ کی تحریر یہ ثابت کرتی ہے کہ دفتر اول ۱۱۰۰ھ میں موجود تھا، دوسری طرف اندیا آفس کے دفتر اول پر جو تحریر ہے، اس کے سنہ کو تاریخ تصنیف تسلیم کیا جائے، یا تاریخ کتابت دونوں صورتوں میں یہ ماننا پڑے گا کہ دفتر اول ۱۱۰۰ھ میں یا اس سے پہلے تمام ہو چکا تھا، چنانچہ اسی شہادت کی بنا پر ایتھے نے فرست مخطوطات فارسی بوڈلین لائبریری میں اکثر مستشرقین اور اہل علم کے خلاف سلسلہ الذہب کی تاریخ تصنیف ۱۱۰۰ھ تک لکھی ہوئی ۱۱۰۰ھ کو دفتر دوم کے علاوہ دفتر اول کی تاریخ قرار دینے میں سب سے بڑی وقت مولانا کے سفر حج کے اس واقعہ سے پیدا ہوتی ہے، جو انھیں بغداد میں پیش آیا، مولانا کا یہ سفر بالاتفاق ۱۱۰۰ھ میں ہوا، اور مولانا کا شفی نے رشحات میں جو ۱۱۰۰ھ میں یعنی مولانا جانی کی وفات کے کل دس سال

۱۱۰۰ھ فرست مخطوطات فارسی اندیا آفس لائبریری جلد اول کا لم ۵۶، مطبوعہ ۱۹۵۳ء، نیز مقالہ جانی کے سلسلہ الذہب کی تاریخ از مسٹر دبرٹن جنرل آف اٹل ایشیا ٹک سوسائٹی، انگریٹ برٹین وائرلینڈ، ۱۹۲۵ء، جز

سوم و چہارم ص ۱۶۶، جلد دوم کا لم ۱۵۶۹، مطبوعہ ۱۹۳۰ء،

۱۱۰۰ھ مسٹر دبرٹن نے رشحات کی تاریخ تصنیف ۱۱۰۰ھ بتائی ہے، اور اس حساب سے یہ مدت بیس سال

بہ لکھی گئی، یہ تصریح کی ہے، کہ جاتی کے جو اشعار ان پر حضرت علیؑ کی توہین کا الزام قائم کرنے کے لئے پیش کئے گئے تھے، وہ سلسلہ الذہب کے دفتر اول سے لئے گئے تھے، اس لئے ظاہر ہے کہ دفتر اول اس واقعہ سے پہلے مکمل ہو چکا تھا،

اب اس سلسلہ کی ایک اور شہادت سامنے رکھئے،

مسٹر دبرٹن کا نسخہ | سلسلہ الذہب دفتر اول کے ایک خطی نسخے میں جو پہلے ایڈورڈ ہرن این کی ملک تھا، اور اب مشہور روسی مستشرق پروفیسر نیووسکی کے شناگر و مسٹر ڈی، این، اور دبرٹن کے پاس محفوظ ہے، کتاب کے خانے پر مولانا جاتی کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ایک عبارت پائی جاتی ہے، جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دفتر اول یکم ذی قعدہ ۱۲۶۶ھ کو مکمل ہوا عبارت کی نقل یہ ہے :-

”فرغ الناظم عفا اللہ عنہ من نظم هذا الكتاب بعد صلوة يوم

الجمعة غرة لآ ذی القعدہ ۱۲۶۶ سنہ ست و سبعین و ثمان مائة تمام شد کتابہ

ششم ذی الحجہ ربیع و ثمانین و ثمان مائة

دفتر اول کی تاریخ | مسٹر دبرٹن کے نسخہ پر جو عبارت درج ہے اس کی پیروی کرتے ہوئے اگر

دفتر اول کی تاریخ تصنیف ۱۲۶۶ھ مان لی جائے، تو ایک طرف کسی اہم و شہوری کا سامنا نہیں

کرن پڑتا ہے، اور دوسری طرف متعدد شہادتوں کی تائید ہو جاتی ہے، سلطان حسین بن بقیارہ کی طرف

(بقیہ حاشیہ ص ۴۱) قرار دی ہے، (جنرل رائل ایشیاٹک سوسائٹی، گریٹ برٹین، ڈائریکٹر ۱۹۵۵ء، جز سوم و چہارم ص ۱۶۶) حالانکہ یہ غلط ہے، ریشحات ۱۲۶۶ھ میں لکھی گئی، (ابراہیم، تاریخ ادبیات ایران، جلد سوم، ص ۴۴) خود ریشحات سے یہی تاریخ نکلتی ہے، لے ورق ۱۰۰، اب،

لے جنرل رائل ایشیاٹک سوسائٹی، گریٹ برٹین، ڈائریکٹر ۱۹۵۵ء، جز سوم و چہارم ص ۶۸-۱۶۵، مقالہ جاتی کے سلسلہ الذہب کی تاریخ از مسٹر دبرٹن، فاضل مقالہ نگار نے اس اہم عبارت کا عکس بھی اس مقالہ کے ساتھ شائع



دفتر اول کا انتساب جیسا کہ تذکرہ دین بیان کیا جاتا ہے، بڑی آسانی سے ہو سکتا ہے، کیونکہ اس کا عہد حکومت ۱۰۰۰ھ سے ہو کر ۱۱۰۰ھ میں ختم ہوتا ہے۔ اندھا آفس کے دفتر اول پر ۱۰۰۰ھ کی تاریخ بظاہر متعارض معلوم ہوتی ہے لیکن اولاً تو اس عبارت کا مفہوم سمجھ میں نہیں آتا ہے، اور پھر یہ پتہ نہیں چلتا کہ اس کا لکھنے والا کون ہے، اس لئے وہ زیادہ سے زیادہ سال کتابت قرار دی جاسکتی ہو صرف ایک بات ذرا بعید از قیاس معلوم ہوتی ہے، اور وہ دفتر اول اور دفتر ثانی کی تکمیل کے درمیان ۱۱ سال کا طویل وقفہ ہے، افسوس ہے کہ ۱۰۰۰ھ اور ۱۱۰۰ھ کے درمیان مولانا کی زندگی کے تفصیلی حالات تذکرہ دین میں نہیں ملتے، مگر اس قدر مسلم ہے کہ وہ ۱۰۰۰ھ اور ۱۰۰۰ھ کے درمیان کو یعنی دفتر اول کے انجام پانے کے صرف ۱۰ ماہ بعد حج کے لئے روانہ ہوئے، اور ۱۰۰۰ھ شعبان ۱۰۰۰ھ کو اپنے وطن ہرات واپس آئے، اس لئے قرینہ یہ ہے کہ اس عرصہ میں سلسلۃ الذہب کا کام ضرور موقوف رہا ہو گا، پھر مولانا کی تصانیف کی تاریخوں پر نظر ڈالنے سے یہ پتہ چلتا ہے، کہ انھوں نے ۱۱ سال کی اس مدت میں سلسلۃ الذہب کے علاوہ ایک درجن کتابیں جن میں ہفت اورنگ کی اور مثنویاں بھی شامل ہیں لکھیں، اس لئے کیا عجب ہے کہ دفتر اول کی تکمیل کے بعد وہ دوسری کتابوں کی طرف متوجہ ہوئے اور دفتر ثانی کی ترتیب ایک عرصہ تک معرض التوا میں رہی،

۱۰۰۰ شحات عین ایموۃ ورق ۱۰۳ اب ۱۰۰۰ھ میں یہ نہیں کتابت کہ تصنیف و تالیف کا کام ایک قلم موقوف رہا، کیونکہ مناسک حج کے متعلق یہ تعرض موجود ہے کہ مولانا نے اسے اسی سفر میں لکھا (فہرست کتب خانہ بانگی پور جلد دوم ص ۵۲) میں صرف یہ کہنا چاہتا ہوں کہ سفر کی حالت میں سلسلۃ الذہب یا اس طرح کے اور کام جو چندان ضروری نہ تھے، قرن قیاس میں معلوم ہوتے ہیں ان کتابوں کے نام اور تاریخائے تصنیف یہ ہیں، مناسک حج (۱۰۰۰ھ) نفحات الانس (۱۰۰۰ھ) سلامان و انبال (۱۰۰۰ھ) فاتحۃ الشبَاب (۱۰۰۰ھ) شواہد البتوۃ (۱۰۰۰ھ) اشواق المعانی (۱۰۰۰ھ) تحفۃ الاحرار (۱۰۰۰ھ) ترجمہ ربیعین حدیث (۱۰۰۰ھ) سحرة الاسرار (۱۰۰۰ھ)

تائیدی شہادتوں میں سب سے اہم سفر حج کا واقعہ ہے، جس کا ذکر اوپر آچکا ہے، ”سلسلۃ میں دفتر اول کے اشعار کا الزام کے طور پر پیش کیا جانا، اسی صورت میں صحیح ہو سکتا ہے کہ اس کی تاریخ تصنیف اس تاریخ سے پہلے مانی جائے، دوسری سند جو اپنی جگہ پر حد درجہ اہم ہے، وہ ثنوں کی ترتیب جو خود مولانا کی قائم کی ہوئی ہے، اور جس میں سلسلۃ الذہب کو پہلے جگہ دی گئی، حضرت اودھ گم کا ذکر جس جگہ بھی آتا ہو اور اس کے مجموعے جس قدر بھی ملتے ہیں، ان میں یہ ترتیب بدلنے نہیں پاتی ہے، اگرچہ مولانا نے کسی جگہ یہ ظاہر نہیں کیا ہے، کہ انھوں نے ان ثنویوں کو کن اصول پر مرتب کیا ہے، لیکن ان کی ترتیب اور ان کی تاریخیں تصنیف پر غور کیا جائے، تو اسنا پڑے گا کہ یہ تقویم تاخر صورت تاریخ تصنیف کے لحاظ سے ملاحظہ فرمائے،

(سال تصنیف)

(ثنوی)

؟

۱- سلسلۃ الذہب

۸۸۳ھ

۲- سلامان و ابسال

۸۸۶ھ

۳- تحفۃ الاحرار

(بقیہ حاشیہ ص ۴۳) یوسف زینا (۸۸۸ھ) یلی مجنون (۸۸۹ھ) خرد نامہ سکندری (۸۸۹ھ) یہاں یہ گدینا نامناسب نہ ہو گا کہ مولانا جامی کی متعدد تصانیف کے متعلق اب تک یہ تحقیق نہیں ہو سکی ہے، کہ وہ کب لکھی گئیں، اس نے کیا عجب ہے کہ مذکورہ بالا کتابوں کے علاوہ اور کتابیں بھی اس مدت میں لکھی گئی ہوں، اسے ملاحظہ فرمائیے ہفت اورنگ کا دیباچہ (فہرست مخطوطات فارسی سینٹ پیٹرس برگ ص ۱۸-۲۱۶) نیز ص ۱۷۰ آتشکدہ کا بیان و اساسی کتب سبعہ میں موجب است، سلسلۃ الذہب سلامان و ابسال تحفۃ الاحرار سجدۃ الابواب یوسف زینا، یلی مجنون خرد نامہ سکندری، ص ۴۴، ۴۵، ۴۶،

۴۷ اب تک مجھے صرف ایک نسخہ کا پتہ چل سکا ہے جس میں ثنویوں کی ترتیب برلی ہوئی ہے، اور وہ برٹش میوزیم میں ہے، فہرست مخطوطات فارسی جلد دوم ص ۴۵-۴۴، ۴۶

۱۸۸۷ھ

(۴) سجتہ الابراہ

۱۸۸۸ھ

(۵) یوسف زلیخا

۱۸۸۹ھ

(۶) لیلیٰ مجنون

۱۸۸۹ھ

(۷) خرو نامہ سکندری

اس فہرست میں دوسری ثمنوی سلمان و ابسال ہے، جو ۱۸۸۷ھ میں لکھی گئی، اس نے قائم کردہ اصول کے مطابق سلسلۃ الذہب صرف اسی صورت میں پہلی جگہ حاصل کر سکتی ہے کہ کم از کم اس کا کچھ حصہ اس تاریخ سے پہلے لکھا جا چکا ہو، پٹنہ لائبریری کے دفتر اول کے ساتھ ان اشعار کا پایا جانا جو ۱۸۸۷ھ میں لکھے گئے تھے، مزید تاہم امید کا باعث ہے، یکم ذی قعدہ ۱۲۸۷ھ مطابق ۱۰ اپریل ۱۸۸۷ھ کو پروفیسر مینورسکی کی تحقیق کے رو سے واقعی جمعہ کا دن تھا، اس نے تاریخ اور دن کی عدم مطابقت کا عذر پیش کر کے بھی اس کی صحت سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے،

دفعہ سوم کی تاریخ | تیسرے دفتر کی تاریخ تصنیف ہی دراصل ثمنوی کی تاریخ تصنیف ہے، مگر فرسٹ ہے، کہ پانچ چھ ماہ کی مسلسل چھان بین کے باوجود مجھے اب تک کوئی چیز ایسی نہیں مل سکی ہے جس سے اس

سے تعجب ہے کہ سجتہ الابراہ کی تاریخ تصنیف اکثر کتابوں میں نہیں ملتی حالانکہ خود ثمنوی میں اس کا ذکر موجود ہے مولانا ثمنوی کے خاتمہ پر اپنے صاحبزادے ضیا الدین یوسف کے لئے چند نصیحتیں لکھی ہیں، اور تصریح کی ہے کہ اس وقت صاحبزادے کی عمر پانچ سال تھی،

سال تو پنج و درین ویر پہنچ از دو پنجاہ فزون باد این پنج

صاحبزادے ۱۲۸۷ھ ولادت ۱۲۸۷ھ ہے، اس حساب سے سجتہ الابراہ ۱۲۸۷ھ میں ختم ہوئی،

۱۲۸۷ھ فہرست مخطوطات فارسی سینٹ پیٹرس برگ ص ۲۵۰ اور تاریخین، براؤن کی تاریخ ادبیات ایران، اور فہرست کتب خانہ، بانکی پور سے لی گئی ہیں ۱۲۸۷ھ جنرل نائل اینشیاہک سوسائٹی صفحہ ۱۶۷،

دفتر کے متعلق کوئی فیصلہ کیا جاسکے، اوپر کی شہادتیں اس مسئلہ میں ہماری مکمل کشاکی کرنے سے بالکل قاصر ہیں، دوسری طرف جہاں تک میں تحقیق کر سکا ہوں، سلسلۃ الذہب کا کوئی نسخہ جس میں دفتر سوم بھی موجود ہو، ۱۹۰۶ء سے پہلے کا نہیں ملتا ہے، البتہ رفات جانی بن مولانا کا ایک خط سلطان روم بایزید ثانی (۱۴۸۲ء تا ۱۵۰۱ء) کے نام موجود ہے، جس کی طرف دفتر نمبر ۱۰۱ اور جس کا تذکرہ دفتر کی ابتدا اور خاتمہ دونوں جگہوں میں درج ہے، یہ مختصر تحریر ہفت اورنگ کے ایک نسخے کی پشت پر لکھی ہوئی پائی گئی تھی، جسے مولانا نے سلطان مذکور کے پاس تحفہ بھیجا تھا، ہر چند اس میں یہ تصریح موجود نہیں ہے، کہ اس نسخہ میں سلسلۃ الذہب کے تینوں دفاتر تھے، مگر چونکہ مولینا نے اس کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے، اس لئے قرینہ ہے کہ مثنویان سب کی سب کمال تھیں، مگر افسوس ہے کہ اس خط پر جو تاریخ درج ہے، یعنی جمادی الثانی ۸۹۷ھ وہ بہت بعد کی ہے، اس لئے اس سے بھی کوئی مدد نہیں ملتی ہے، ایک آخری شہادت جو اس سلسلہ میں پیش کی جاسکتی ہے، وہ یہ ہے کہ خاتمہ الخیوۃ جیسا کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے مولانا کی آخری تصنیف ہے، اور یہ ۹۷۶ھ میں مرتب ہوئی، اس لئے دفتر سوم ۹۷۵ھ اور ۹۷۶ھ کے درمیان تصنیف ہوا ہوگا، مگر سلسلۃ الذہب حبشی مثنوی کا اس قدر اخیر زندگی میں انجام پانا، اور دفتر دوم اور سوم کے درمیان کئی سال کا وقفہ تا وقتیکہ کوئی قطعی شہادت تائید میں نہ مل جائے، قابل قبول نہیں معلوم ہوتا، یہی تعجب ہے کہ ایک طرف شہادتوں کا یہ عالم ہے، کہ کوئی شہادت دفتر سوم کا جو ۹۷۶ھ یا ۹۷۵ھ سے پہلے ثابت نہیں کرتی ہے، اور دوسری طرف ہمارے محققین ۹۷۹ھ کو بالاتفاق

سلسلۃ دفتر سوم کے سب سے قدیم نسخے برٹش میوزیم (مجموعہ فرست مخطوطات فارسی ص ۸۹، نمبر ۲۸۰) اور ہانکی پور لائبریری (فرست مخطوطات فارسی و عربی ص ۱۴۰، نمبر ۱۰۸) میں ہیں، برٹش میوزیم کے نسخہ کا سنہ کتابت ربیع الاول ۱۲۹۵ھ، جمادی الاول ۱۲۹۶ھ ہے، اور ہانکی پور کا ۱۲۹۵ھ تا رفات جانی مطبع قدوسی کلکتہ ۱۲۹۶ھ ص ۱۴۰، ایضاً قلی نقوۃ کتب خانہ مدرسہ عالیہ کلکتہ نمبر ۶۷۸ ص ۸۴ و ۸۵،

سلسلہ الذہب کی تاریخ تصنیف قرار دیتے ہیں،

خاتمہ | آخرین قارئین کرام سے اس قدر گزارش کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے، کہ مندرجہ بالا سطوروں میں نقلی اور عقلی دلیلوں سے استناد کر کے جو کچھ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے، وہ سلسلہ الذہب کی تاریخ تصنیف کے متعلق آخری قطعی اور ناقابل ترمیم فیصلہ نہیں ہے، سچ پوچھتے تو راقم الحروف خود اس فیصلے سے مطمئن نہیں ہے، خصوصاً دفتر سوم کے سلسلے میں اس کی تحقیق بالکل نامکافی اور مزید تلاش و جستجو کی محتاج ہے، اگر بات تک اس سلسلے میں جو ذرائع معلومات دستیاب ہوئے ہیں، ان کی روشنی میں اور جامی کی زندگی کے بعض دوسرے واقعات کو سامنے رکھ کر پہلے دو دفتروں کی تصنیف کی وہی تاریخین متعین کی جاسکتی ہیں، جو اوپر بیان کی گئیں اور تیسرے دفتر یا یوں کہئے کہ پوری مثنوی کی تاریخ تصنیف جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا، بالکل مشتبہ اور غیر متعین رہ جاتی ہے۔

ضمیمہ | راقم الحروف اس مقالہ کی آخری سطوروں پر نظر ثانی کر رہا تھا کہ جامی پر ایک نئی کتاب جو دو ٹوٹھائی سال ہوئے ایران سے شائع ہوئی تھی پہلی مرتبہ اس کی نگاہ سے گذری، یہ جامی کے حالات زندگی اور ادب کی شاعری پر ایک سیر حاصل تبصرہ ہے، اور کم و بیش ۱۰۰ صفحات پر مشتمل ہے، پروفیسر علی اصغر حکمت جنھوں نے گزشتہ سال میر علی شیر نوائی کی مجالس انشائے کا فارسی ترجمہ بڑے اہتمام سے ایڈٹ کیا، اس کے مصنف ہیں، انھوں نے اس کتاب میں سلسلہ الذہب کی تاریخ تصنیف سے بھی بحث کی ہے۔

مگر افسوس جو کہ دفتر سوم کی تاریخ تصنیف کے متعلق وہ بھی یہ کلمہ خاموش ہو جاتے ہیں، کہ

”تاریخ انجام ابن مثنوی تعریض شدہ دے از آنجا کہ دفتر دوم را در ۹۰۰ بیابان

رسانہ بقاعدہ می بایست نظم این دفتر بعد از تاریخ مذکورہ بیابان آمدہ باشد“

# سرمد اور اس کی باعیاں

از

مولوی مجیب الدین صاحب ندوی رفیق دارالمصنفین

(۳۳)

**شرابِ معرفت** | اہل ہوس کے نزدیک شرابِ وساقی، جامِ وسبو، شیشہ و صراحیِ بادہ نوشی وغیرہ کا جو مفہوم ہے، اور اس سے زندگی و ہوسناکی کے جو خیالات پیدا ہوتے ہیں، تصوف کی اصطلاح میں اس کا مفہوم اس سے بالکل مختلف ہے، اہل ہوس کے نزدیک پیرِ نغان یا ساقیِ بادہ فروش اور شراب پلاؤں کو کہتے ہیں، مگر تصوف کی زبان میں اس سے مراد مرشدِ کامل ہے، ہمارے نزدیک جامِ ایک مادی شے کا نام ہے، مگر صوفیہ کے نزدیک یہ ایک لطیفہ روحانی ہے، جس میں نورانی کا طور ہوتا ہے،

اسی طریقہ سے شراب اور اس کے لوازم مثلاً میکہ، جام، سبو، صراحی، شیشہ، درد، صاف وغیرہ کی صوفیانہ تعبیریں بالکل مختلف ہیں، اہل دل کی شراب بھٹی والی شرابِ بنین، بلکہ وہ مطلوبِ حقیقی کا بادہِ محبت ہے، اسی مناسبت سے اس کے دوسرے لوازم بھی عرفان و محبت کے مختلف مراتب ہیں، حافظ کی طرح سرمد نے بھی محبتِ الہی کو شراب اور اس کی کیفیات اور وارطات کو اس کے لوازم سے تعبیر کیا ہے، اب اس کی مختلف مثالیں ملاحظہ ہوں،

زاہد بہ نصیحت تم بسیا رکوش      از آتش عشق اوستاں ایک بجوش  
ہشام رشود بہین کہ نچا نہ رول      از بادہ کینست و جوش و دوش

اسرار تھے و جام بہ کس روشن نیست  
این ما ز بہر مردہ دے گفتن نیست

زاہد بچہ کہ از خدای بگری  
سر رشتہ این بدست ہر کوئی نیست

جز بادہ شوق دست عشرت نبود  
بے دروگہ نشہ وحدت نبود

میخانہ عالم کہ پر از درد و سراسر است  
خالی ز خار و درنج و محنت نبود

ہر کس بخیال او ہم آغوش بود  
دیوانہ نماید ہمہ سر ہوش بود

کیفیت این نشہ کس ظاہر نیست  
این بادہ نمان ہمیشہ در جوش بود

زاہد تو بخور بادہ کہ بسیار کوست  
از خرقہ گشتی خار صد نکتہ در دست

بے شہدہ حلال است بگوئی تو حرام  
کیفیت این ہر کہ بیاید ہمہ دست

ہر کس کہ دے توبہ کند نادان است  
انسان نتوان گفت بگوچوان است

این سلسلہ جنبان غم جانانیت  
ہم آتش افسردہ ولی دامان است

قصود کے تمام اہم مقامات، مثلاً مشاہدہ فکر، حیرت، بقا، فنا، الفناء، جہد، توکل وغیرہ  
سب سرمد کی رباعیوں میں موجود ہیں، ان کے علاوہ قرآن و حدیث کے مفہوم کو بھی بکثرت اپنی رباعیوں  
میں ادا کیا ہے اور اس طرز کو کہ بالکل نئی بات معلوم ہونے لگتی ہے،

چند مثالیں ملاحظہ ہوں :-

کُلُّ بَوٍّ هُوَ بَوٍّ شَانِ

کہ دی تو علم بہ رب بانی خود را  
ہم در فن و مہر و آشنائی خود را

این دیدہ کہ بنیاست تماشا فی  
ہر خطہ بصد رنگ نمائی خود را

تینمانہ ہمین جان دول ایمانی  
انجا کہ تو ہر خطہ بچندین آنی

بیرون ز تصور و خیالت ویدم  
آن چیز کہ در فہم نیاید آنی

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ

شد بر تن من غرق گنه هر سرو  
از من همه زشتی ست و نیکی ز تو

الست بریکبر؟ قالوا بلی!

از بهر خدا به یاد دل شاد کن  
هر و عده که گروه همه یاد کن

انصاف عزیز است فراموش مکن  
از دام همه بخویش آزاد کن

مَحَلَّ نَفْسٍ ذَاتُ قُوَّةٍ الْمَوْتُ

رَبِّنَا مَا تَكُونُوا مِنْ رَكُوعٍ الْمَوْتُ

بگم غریزان همه در خاک شدند  
در صید که فنا بفراک شدند

آخر همه ما خاک نشین باید شد  
گیرم! بر رفعت همه افلاک شدند

نَحْنُ اقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَبَلِ الْمُودَيْدِ

یارے بگزین که یونانی نه کند  
دل خسته ترا در آشنائی نه کند

پیوسته در آغوش کنارت گردد  
هرگز نه تو یک گام جدائی نکند

رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا

سَبِّقَتْ رَحْمَتِي عَلَى غَضَبِي

عمریکه شدست من در لعل لب  
بے پرش اگر عفو کند بت عجب

کے زشتی انفال در آرد بنظم  
آزاکه کرم بود و فزون تر ز غضب

از معصیتیم بیش بود فضل ترا  
هر خطه بخود حساب دارم همه جا

هر چند که سرتا بقدم عصیانم  
از بخشش تو نیست فزون جرم

الایمان بهین الرجاء والخوف



ہر چند کہ از جرمِ فروزن احسان است | دل در غمِ داندیشہ این حیران است

اماچہ بود مالِ کارے کہ نہ شد | در خوف و رجا دیدہ من گریان است

ہر چند کہ عصیانِ مرا می داند | بر خوانِ کرم ہر نفسِ می خوراند

در خوف و رجا بے تاملِ کردم | بیش از ہمہ مائلِ بکرم می ماند

انہم و انفسک | دوسروں کے نہیں بلکہ اپنے عیب و منہر پیشِ نظر رکھنا چاہئے،

ہر گاہ بہ بینی ز کسے عیب و منہر | عیب و منہر خویش دہ آرد بہ نظر

این ست ہنر بہتر ازین نیست اگر | خود را بنگر عیبِ مردم منکر

انا عند السکرۃ قلوبہم | مین خستہ دلون کے پاس ہوں، (حدیث قدسی)

ہر چند کہ کم لطف و دل آزار توئی | بیش از ہمہ غخور و فادار توئی

در عالمِ امتحانِ چو گشتہ دیدم | ہر جا کہ بود خستہ دے یار توئی

دنیا کی بے ثباتی | دنیا کی بے ثباتی، ناپائیداری، اور اس کے آرام و آسائش کی بے بضاعتی اور یہ کہ انسان کو

دنیا سے کتنا تعلق رکھنا چاہئے اور اس سے زیادہ تعلق رکھنے میں کیسا نقصانات ہیں، ان تمام چیزوں کو

سرمد نے نہایت ہی موثر انداز میں بیان کیا ہے،

دنیا ہنگی اگر بہ کام تو بود | دین سکے ہر دمہ بنام تو بود

آخِ ز جہان بے بقا باید رفت | گر قیصر و خفقور غلام تو بود

بروے زمین اگر بجانی دوسرے | میناے فلک گر دہت ساغر ہم

ز منار کن قبولِ دل خوش بزی | بسیار رخاوار دینِ نشہ کم

پابند مشو بہ رنج و غمِ گفتم | دشا و کن بکوہ و صحرِ گفتم

عالم ہمہ پابند سرابست بین | اے جوشِ حبابِ دموچِ دیا گفتم

باید نہ کشتی ز خلق منت، گفتم  
گر صاحبِ فطرتی و بہت گفتم

این ست خیال خام ہرگز نہ کشتی  
بر پردہٴ عنکبوت صورت گفتم

دنیا بکے روئے فراغت نمود  
سود است چنین خیال ہیو وہ پھرو

امر و چنین ہست سوس دامن تو  
تا بود چنین بود چنین خواہد بود

سرمہ دنیا کے تعلقات و وابستگی، اور اس کی محبت سے اسی وقت منع کرتا ہے، جب دنیا کی محبت

وین پر غاب آجائے، اور مخلوق کو خالق سے غافل کر دے، مگر اعتدال کے ساتھ تعلق کی وہ اجازت

دیتا ہے، اور شرع کا مشابہی ہی ہے۔

ہر کس بخیال دوست حاشِ خوب است  
ہم ادل کار و ہم تاشِ خوب است

بسیار مبذول دنیا، گفتم  
ہر چہ کہ ہست اعتدالِ خوب است

اس کے نزدیک اگر صرف دنیا ہی کی زندگی پیشِ نظر ہو، اور مالِ کار کی کوئی فکر نہ ہو، تو اس

ادھیوان میں کوئی فرق نہیں ہے،

فارغ نہ ہوا و حرص یکدم نشدی  
از فکرِ مال کار و از غم نشدی

ہر گاہِ حرص کہ ہست در فکر و جوہر  
کتر تو ز سگ شدی و آدم نشدی

اہل دنیا کا حال | اہل دنیا کی حالت اور ان کے عیوب پر ایک عام خطاب میں اس طرح توجہ دلائی ہے

چندان دلِ نادانِ نعمِ بزمِ دُور  
کو وقتِ نماز ہم بفرگد و گراست

دوہم خیالِ ابنِ دآنِ بیشیز است  
از فکرِ مال کار خود بجز است

این مردم دنیا کہ گرفتار غم اند  
دیوانہ بے دیدم و ہشیار کم اند

از بہر دور ز غم از شامتِ نفس  
از حرص و ہوا اسیر و بدخواہم اند

مال کی محبت آدمیوں کی کشمکش اور بے مروتی،

ابنا سے زمانہ یکہ گردل تنگ اند بیوستہ بخود چو مختلف آہنگ اند

تانون وفا و مہر برداشتہ اند دامن بقام آشتی در جنگ اند

این مردم دنیا ز خدا بے خبر اند ہر شام دھند در طلب یم وز اند

از پہلو سے ہم دگر جگریش ترا ند ہر چند کہ چون باد صبا در گزرا ند  
بدون کی کثرت اور نیکون کی قلت،

این مردم دنیا ہمہ بد خواہم اند یارانِ نیکو کار چہ بسیار کم اند

خوش و تھی دل بیوہ اوس بسیار آہنا کہ عزیز اند گرفتار غم اند

انسان عالم صغیر ہے، وہ عالم کی ہر چیز کا آئینہ ہے اسے چاہئے کہ اپنے دریا سے دل کی خواہی کرے

دریاست و لت گر تو شنادر بشوی غواص محیط ہفت کشور بشوی

در بحر وجودت موجود ہمہ طوفان بکئی و خواہ ننگر بشوی

ریا کا زاہدوں کی پردہ دری | کھلے ہوئے عیوب اور برائیوں پر سب کی نظر پڑتی ہے، لیکن دقیق مخفی اُ

مہربتہ عیوب تک ہر شخص کی نگاہ نہیں پہنچ سکتی، کھلی ہوئی برائیوں کے شکار زیادہ تر عوام ہوتے ہیں مگر

پیشہ وز زاہدوں اور واعظوں کی برائیاں زیادہ تر مخفی ہوتی ہیں، ان برائیوں کی شناخت کے لئے فطرت

کی نکتہ شناسی ضروری ہے،

علامہ امین غزالی نے اور شعراء میں خیام و حافظ نے ایسے ریاکاروں کی پوری پردہ دری کی ہے

سرمد نے بھی اس گروہ کے اسرار و درون پردہ فاش کئے ہیں، اور انھوں کی طرح اسے بھی اس کے

بدل میں بہت کچھ سنا پڑا ہے، بلکہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کے قتل کے اسباب میں ایک سبب یہ بھی تھا،

پیشہ وز زاہدوں اور واعظین کا ایک بڑا عیب ریا ہے، سرمد کہتا ہے،

تراہد تو چہ لذت ز ریا یا نشتہ صد خدمتہ پشیمینہ ہم تا نقتہ

از رشتہ تبسج کہ باریک زموست محکم سے برابرے خود بافتہ  
مطلب یہ ہو کہ زاهد جو تونے یہ ریائی فرقہ پن رکھا ہے، اور باریک رشتہ کی تبسج لے کر جو سہ گردانی  
مین مصروف ہے، اس میں تجھے کیا لذت مل رہی ہے، یہ پیشینہ پوشی دینی احساس اور سچہ گردانی انتہا مال  
کی وجہ سے ہوتی تو یقیناً لذت کی بات ہے، مگر تونے تو اسے لوگوں کے پھنسانے کا ایک غیر مرنی جال بنایا ہے،  
ایک دوسرے موقع پر کہتا ہے،

در کسے مخان موم گل منزل کن خود راہ در خون بزن غافل کن

این خرقہ پیشینہ کہ بارت بہال از دوش بند فراغتے حاصل کن

این خرقہ پیشینہ کہ ز تار در دست مکرست دریا، نتنہ، بسیار در دست

بردوش کش دست بکش تانہ کشی این بار ندامت کہ صد آزار در دست

اس کو ریا کار زادہ کی ہر بات بڑی معلوم ہوتی ہے، اس نے اس کی نصیحت کا بھی اس پر اثر نہیں

ہوتا، اور وہ ان سے کہتا ہے کہ یہ نصیحتیں اس شخص کو کر دو جو تمہارے ریا سے واقف نہ ہو،

آن کیت؟ کہ از دہڑیا نشاند در مکر دو غا چو مان نشاند

گفتی مخور بادہ چو من ز اہد شو این را بہ کسے گو کہ تران نشاند

اکثر علم وز ہد کے مسند نشینوں میں عوام کی عقیدت مندی کی وجہ سے عجب وغرور پیدا ہو جاتا ہے،

وہ اس کی طرف اشارہ کرتا ہے،

مے ز اہد خود فردش ہرگز مغرور باید نشوی کہ تانگر دی بنجور

گویند ترا زادہ ہستی فاسق برعکس ننند نام زنگی کا فوڑ

دو راہ ریا کار کو کبھی سمجھتا ہے، کہ میں جس حال میں ہوں، اس حالت کی تجھے خبر نہیں، اگر تیری

نظر میں کوئی بات کھٹکتی ہے، تو مجھے اپنے حال پر چھوڑ دے، میں تجھ سے ان سرا رکونین کہہ سکتا کہ وہ تجھے

مردہ دل غافل خدا سے کہنے کے نہیں ہیں،

الفت بہ غم یار گرفت است دلم      بدوش گرانبار گرفت است دلم  
زابد بہ نصیحت تو بسیار مکوش      در پیش دگر کار گرفت است دلم  
اسرارے و جام کس تو نیست      این راز بہر مردہ دے گفتن نیست

**اخلاق** | سرمد کی رابعیوں میں اخلاقی تعلیمات کا حصہ بھی کافی ہے مگر زیادہ تر شخصی اخلاق کی تعلیم ہے اجتماعی اخلاق پر شکل سے دوچار با عیان ملین گی، اور اس میں سرمد کا کوئی تصور نہیں، شخصی حکومت میں اجتماعی اخلاق و نصاب کی اہمیت ہمیشہ کم رہی ہے، ہندوستان میں حالی و اکبر سے پہلے اجتماعی اخلاق کی تعلیم شکل ہی سے کسی شاعر کے کلام میں ملے گی، پھر سرمد ایک صوفی شاعر تھا، اور صوفیہ شخصی اخلاق اور اس کی اصلاح کو اجتماعی اخلاق کے مقابلہ میں زیادہ ضروری سمجھتے اور اسی پر زور دیتے ہیں، اگر اسی شخصی حکومت کے دور میں بھی بعض مجددین ملت، مثلاً حضرت مجدد الف ثانی، سید احمد بریلوی شاہ ولی اللہ دہلوی ایسے گزری ہیں جن کے بنی بنظر شخصی اخلاق کی اصلاح کے ساتھ اجتماعی اخلاق کی اصلاح بھی رہی ہے، موجودہ دور میں مولانا ابیاس حبیب رحمہ اللہ کی تحریک کا مقصد بھی یہی ہے، مگر یہ رنگ اس صدی سے پہلے اتنا عام نہیں تھا،

بہر حال سرمد کے کلام میں جو اخلاقی رابعیات ملتی ہیں ان کی جلی سرخیان

حب ذیل ہیں :-

خود بندگی کی	فارغ نہ شدی ز خود پندی ہرگز	آگہ نہ شدی ز سود مند ہرگز
برائی	خواہی دو جہان بیک طرف راغب	غیر از طرفے طرت نہ بندی ہرگز
آسودہ دینے خود پندی مطلب	زین ہمت پست خود بندگی مطلب	
سوداے جہان سودن دار و چندان	نقصان پندیر سود مندگی مطلب	
یکہر تو واضح	از دیدہ دل حسن دو عالم ویدم	میزان شدم و نیک بدش بخیم

ہر سہ کہ گہ انبار بود سنگ لست	ہر خستہ سرے بک بود فیدم
ہر چند غرور دست گاہست اینجا	بر خو و پچیدن غرور گاہست اینجا
در ساز شکستگی حضور دگرست	از سرمہ شدن سنگ گاہست اینجا
از مال و مال خویش مغرور مشو	در اندیشہ این شراب سرور مشو
در آمد و رفت این تفاوت نبود	دل شاد ازین مباحث در غرور مشو
افسوس کہ غافل تو زمستی ہستی	پیوستہ ز صہیلے رعوت ہستی
ہر چند شوی بلند چون شلہ خسی	از شامت سر کشی در آخر پستی

### قناعت و استغناء

تا چند در اندیشہ دنیا باشی	آوارہ کدو دشت و صحرا باشی
دایمان قناعت است بسیار وسیع	از دست مدہ درین جہاں تا باشی
خواہی کہ رسی بکام تمنی نہ چشی	آسودہ شوی بارندامت نہ کنشی
باصبر سباز با قناعت خو کن	از دست ہوا و حرص و رکش کنشی
اے نفس تنگوار سر پا حشرت	جز شکر ترا نیست ہزاران نعمت
قانع نہ شدی گاہ گیتی خورند	دنیا نہ بود بقدر طول اہملت

### حرص و اذ کی مذمت

آنرا کہ ہوس بیش بود نامکام است	مرغے کہ پئے دانہ رود و دام است
این مال پر از ملال بسیار ہال	ہر چند کم و بیش در و دام است
ہر جا کہ گرفتار ہوا و ہوس است	گر سلطنتش دہی گوید کہ بس است
سر درشتہ زندگی بے کوتاہ است	از طول اہل حذر کہ دام و نفس است

انسان کہ شکم سیری اذیکہ ناست  
از حرص و ہوا شام و سحر الاناست

در مجرد و جودش بنگر طوفانست  
آخر چو جاب یک نفس همانست

بادام ہوا و حرص تا ہم نفسی  
پابند خودی شام و سحر و نفسی

آزاد چو سرد باش در گلشن دہر  
گر سنبل و نستہ بینی تو در خار و خنی

عیب پوشی | ہر گاہ بہ بینی نکے عیب و ہنر  
عیب و ہنر خویش در آوہ نظر

اینست ہنر بہتر ازین نیت و گہ  
خدا بنگہ بیب مردم سب گہ

سرد تو بیچ خلق یا دہی مطلب  
از شاخ بر ہنہ سایہ ادری مطلب

عزت ذوقا عمت است خواری رطل  
باعزت خویش باش خواری مطلب

خود غرضی کی مذمت

ہر کس پیے نانے بجان دوست بود  
یک دوست ندیدیم بجان دوست بود

چون سنگ ز پیے لقمہ بہر در بند  
اینست نشان کہ نام شان و نیت بود

حُب جاہ کی مذمت

از بہر چہ حُب جاہ باید کردن  
عمر خود را تباہ باید کردن

مانند نگین چہ لازم است از پیے نام  
جان کنزن و روسیہ باید کردن

اختلاف حال | سرد کے کلام میں اکثر تناقض نظر آتا ہے، مثلاً کبھی وہ کہتا ہے، کہ اللہ تعالیٰ ہماری نظر

نظر کر رہا نہیں کرتا،

آن شوخ بن نظر تو از دچہ کنم  
آوہ دل من از تو دارد چہ کنم

بآنکہ ہمیشہ درد لم می ماند  
از حال و لم خبر نہ دارد چہ کنم

کبھی وہ کہتا ہے کہ

صد شکر کہ دلدار ز من خوشنود است  
ہر دم بکرم و ہر نفس در جود است

یار بکرم و لطف کشود سی برین  
صد رنگ و لم شگفت و شد رشک چین

لیکن حقیقت میں یہ تناقض نہیں ہوا اختلاف احوال ہے جس طرح عام انسانوں پر مختلف اوقات میں مختلف بلکہ بعض اوقات متضاد حالتیں طاری ہوتی ہیں، اسی طرح سالک پر بھی قبض و بسط، سکھ و صہو، خوف، رجاء، وغیرہ کی مختلف حالتیں طاری ہوتی ہیں اور سر حالت میں جو کچھ پیش آتا ہے، اس کی زبان سے ادا ہو جاتا ہے،

سرد بھی جن جن مقامات سے گزرا ہے، اس کو اس نے ادا کر دیا ہے، اس اختلاف حال کی نسبت مجازاً زمانہ کی طرف کر کے لکھا ہے،

گمہ منعم کس گمہ پیر مخان  
احوال جان گاہ نہ دیدم یکسان

چون نخل گے سبز و گے عریاغم  
بے موسم گل، بہار ہنگام خزان

اختلاف حال کی چند رباعیان درج ذیل ہیں،

سرد اگرش دفاست خودی آید  
گر آمدنش رواست خودی آید

بیہودہ چادر پئے اونی گردی  
بنشین گرا و خداست خودی آید

سرد غم عشق بوالہوس را ندہند  
سوز دل پرواز گس را نہ دہند

عمرے باید کہ یا ر آید بکسار  
این دولت سرد ہمہ کس را نہ دہند

شاہ شاہانیم ز اہد چون لموزینستم  
شوق و ذوق شور شتم لیکن پریشانستم

بت پرستم کافر م از اہل ایمانستم  
سوے مسجد میروم از اہل ایمانستم

ترد تو حدیث کتبہ و دیر کن  
دردادی شک چو گمران یکن

ہاں مشیوہ بندگی ز شیطان آموز  
یک قبہ گزین سجدہ بر غیر یکن



چیزے کہ گئے بکار نایہ مایم      آن نخل کزد بار نیاید مایم  
 کر دیم حساب پیش خود و سنجیدیم      آن ذرہ نہ دوشمار نایہ مایم  
 اے دوست مرا بعم و نفرت نیک      در مر و دنا دور محبت بسگر  
 من صاحب معنم و صوت تعظیم      در من چو کتاب ہر دو صورت نیک

سرد کی شاعری | اگر سرد کی غزلوں کا کوئی مجموعہ مل جاتا، تو اس کی شاعری کے متعلق کچھ تفصیل سے لکھا جاسکتا، مگر جیسا کہ ہم نے اوپر لکھا ہے وہ چند غزلوں کے سوا نہیں، رباعیوں کا رنگ عموماً فلسفیانہ حکیمانہ اور اخلاقی ہے، ایسے خشک مضامین ہیں گل و بلبل، سرد قمری اور فصاحت و بلاغت، تشبیہ و استعارہ، صنائع و بدائع کی گنجائش بہت کم ہے، تاہم سرد نے اس خشک مین میں بھی کچھ اپنی شاعری کے جوہر دکھائے ہیں،

جدت اسلوب | سرد کی رباعیان یوں تو بہت ہیں، مگر وہ سب چند مضامین میں محدود ہیں، مثلاً دنیا کی بے ثباتی، عہد اوست، مسلہ جبر و قدر، رجا، و خوف، اجام و شراب، فضل الہی کی امید، رضا بالقضا، ذکر الہی وغیرہ کے مضامین کو مختلف پیرایوں میں ادا کیا ہے، لیکن اس کا کمال یہ ہے کہ خیالات کی اس تکرار، اور مضامین کی خشکی کے باوجود اسلوب بیان کی دلاویزی تمام رباعیوں میں موجود ہے، اور ہر رباعی کے انداز بیان میں ایک ندرت و جدت نظر آتی ہے، مثلاً اس مضمون کو کہ عشق الہی ہر شخص کو نہیں ملتا، اس کی پہلی شرط یہ ہے کہ انسان اپنی رضا و رغبت کو رضاے الہی میں فنا کر دے، سرد نے مختلف طریقوں سے ادا کیا ہے،

مترد غم عشق بوالوس را نہ بند      سوز دل پروانہ گس را نہ بند  
 عمرے باید کہ یار آید بکنار      این دولت مترد ہمہ کس را نہ بند

دوسری جگہ کہتا ہے :-

در سبغ عشق جز کمر را نہ کشند      لاغر صفقان دزشت خور انکشند  
تو عاشق صادق ز کشتن مگر نہ      مروارید و ہر آنکہ اور انکشند

ایک اور رباعی میں اسی مضمون کو اس طرح ادا کرتا ہے،

تا نیست نگردی رہ بہت نہ دہند      این مرتبہ باہمت بہت نہ دہند  
چون شمع قرار سو منقن تا نہ ہی      سر رشتہ، این روشنی بدست نہ دہند

غلیات الہی اور محبت الہی میں کامیابی کے تخیل کی نیرنگیان ملاحظہ ہوں،

مدشکو کہ دلدار نہ من خوشنود ہست      ہر دم بکرم و ہر نفس در جود ہست  
نقصان من از ہر و محبت نہ رسید      سودا کہ دلم کرد کام مش سودا ہست

صد شکو کہ اذیا تر حسم دیدم      احسان و کرم بجال خود نمیدم  
نخل کہ نشانیہ ثمر می بخشد      آخر گلے از باغ محبت چیدم

یار بکرم و لطف کشودی بر من      صد رنگ دلم شکفت و شد رشک چمن  
یک فضل تو از ہزار ناید بہ بیان      ہر چند زبان شوم بشکفت ہمہ تن

جہت تشبیہ | سرمد نے بعض نئی تشبیہیں بھی ایسی دکی ہیں، ذیل کی رباعیوں سے اس کا اندازہ ہوگا

اہل دنیا آپس میں جو بغض و حسد کینہ و کدورت رکھتے ہیں، اور دولت کے لئے لڑتے رہتے ہیں

اس کو ایک نئی مثال کے ذریعہ کس موثر اور دلنشین انداز سے سمجھایا ہے،

اسے بے خبری کے اذخدا بجزیری      آشفۃ و دیوانہ سی و زری

بیش و کم دنیا بہ کف جو خداست      در بخشش حق بید گر کیسہ وری

این قوم کہ در دوستی سیم و زرا نہ      غافل ز خدا و دشمن یکدیگر اند

ہر چند نصیب ہمہ پیوستہ جدات      در بخشش حق یکدیگر کینہ و راند

مطلب یہ ہے کہ دنیا کی دولت و خشت کا مدار خدا کے جود و کرم پر ہے، وہ اپنی مرضی کے مطابق ہر شخص کو جو چاہتا ہے، اور جتنا چاہتا ہے، عطا کرتا ہے، یہ کتنی احمقانہ بات ہے، کہ اللہ کی بخشش و جود جو انسان کے اختیار میں نہیں ہے، اس کے لئے وہ آپس میں بغض و حسد اور کینہ و عداوت رکھتے ہیں۔

اسی مضمون کو ذیل کی رباعی میں ایک دوسرے انداز اور ایک نئی تشبیہ سے ادا کیا ہے،

این مردم دنیا ز خدا بے خبر اند ہر شام و سحر در طلب سیم و زارند  
از پیلوس ہمدگر جبگیش تر اند ہر چہ کہ چوں باو عبا در گزر اند

یعنی جس طرح باد صبا تیزی سے گزر رہی ہے، انسان بھی دنیا سے اسی طرح بے سرعت گزر رہا ہے  
پھر ایسی سرسری گدگاہ میں دولت و خشت کے لئے سرگردان رہنا اور آپس میں بغض و حسد کرنا کتنی  
بڑی ناخدا شناسی ہے،

قرآن کریم نے منافقوں کے بارے میں کہا ہے،

تَحْسَبُهُمْ جَمْعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ان کو تم جمع سمجھتے ہو، حالانکہ ان کے دل

آپس میں ملے ہوئے نہیں ہیں،

اس مضمون کو سردار نے عام خطاب کے ذریعہ ایسی انوکھی تشبیہ اور اچھوتے پیرائے بیان سے ادا کیا ہے

کہ نئی بات معلوم ہوتی ہے

یاران چہ قدر راہ دو رنگی دارند مصحف بہ بغل دین فرنگی دارند  
پیوستہ بہم چو نہر ہائے شطرنج در دل ہمہ فکر خانہ جنگی دارند

توبہ و استغفار اور طلب رحمت ایک پامال اور فرسودہ مضمون ہے، مگر جب سردار سے کہتا ہے تو  
معلوم ہوتا ہے، کہ رحمت کے سارے دروازے ابھی کھل جائیں گے،

شد بر تن من غرق گنہ ہر سر مو از من ہمہ زشتی است و نیکی است تو

تا چند گنہ اذ فضل کند شرمندہ جرم خودم و رحمت تو  
وہ کہتا ہے کہ اے خدا! میں جس قدر گناہ کرتا ہوں تو اپنا فضل و کرم اتنا ہی زیادہ کرتا ہے۔ اب  
بھلے اپنے اعمالِ سیاہ اور تیری رحمت سے شرم آنے لگی ہے، دیکھئے، ع  
شرمندہ جرم خودم و رحمت تو  
لکھ کر کس اچھوتے انداز سے رحمتِ الہی کی طلب کی ہے،

عصیان من احسان تو ناید بشمار بجد و حساب کے بیاید بشمار  
گرویش خود این حساب سال گنم نے فضل تو نے جرم من آید بشمار  
یارب ز کرم از گرداب برار از بحر گناہ کشتیم گیر کنار  
جرم من و احسانِ توبے صد و خا این طرہ حساب است کہ ناید بشمار  
اپنے گناہ کی زیادتی اور رحمت کی بے پایانی کا ذکر کر کے کس طرح مزید رحمت کی درخواست کی ہے  
اور دونوں رباعیوں میں اسلوب نیا اختیار کیا ہے،

اسی مضمون کو ایک دوسری جگہ اس طرح ادا کیا ہے،

جرم من و فضل با افزون ز شمار این بچو حسابیت کہ من دانم دیار  
چشم کر مش عاشق حسن گنہ ست ز شمار زکر دار بد اندیشہ دار  
در ہر گنہ فرو بخنایش وجود شرمندہ این قسم نہ کروار نمود  
خضر رہ من گناہ شد از کار این فضل و کرم چہ بود این جرم چہ بود  
کہتا ہے کہ گناہ ہی میرا خضر ادا ہے اگر میں گناہ نہ کرتا، تو فضلِ الہی کی طرف مجھے راہ نہیں ملتی، اس  
طلبِ رحمت کے مضمون کو خاتم و وفا می نے بھی ادا کیا ہے،  
آنم کہ پدید گشتم از قدرت تو صد سالہ شرم نیاز و نعمت تو

صد سال بہ امتحان گز خواہم کرد  
تہاجرم من است بیش یا رحمت تو  
نظامی کہتے ہیں ،

گناہ من از نادے در شمار  
تو انام کے بودے آمر زگار

مگر سرد نے جس حسن و خوبی سے اس مضمون کو ادا کیا ہے، خیام و نظامی کے یہاں وہ بات نہیں، اس کے علاوہ خیام و نظامی کے کلام میں شوخی و مبالغہ کی ہے، جو طلب رحمت کے خلاف ہے لیکن سرد اسی طرح مانگتا ہے، جو طلب رحمت کا افتضا ہے،

رد مرہ اور کلام کی اصل ترتیب | سرد کی رباعیوں کی ایک خاص خصوصیت یہ ہے کہ ان میں عموماً رد مرہ اور عام  
بول چال کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں، وہ دقیق سے دقیق مسائل کو بھی نہایت ہی سادہ اور سہل اسلوب  
میں بیان کرتا ہے،

شرکی یہ بڑی خوبی سمجھی جاتی ہے، کہ اگر اس کو نشر کرنا چاہیں، تو الفاظ کی ترتیب میں فرق نہ آئے  
جو ترتیب نظم کی صورت میں تھی، وہ نشر کی صورت میں بھی باقی رہے، سرد کے کلام میں یہ خوبی بدرجہ اتم موجود  
اور یہ خصوصیت صرف دو چار رباعیوں میں نہیں، بلکہ اس کے کلام کے اکثر و بیشتر حصے میں ہے،  
ذیل کی رباعیوں اور غزل سے اس کا اندازہ ہوگا،

سوخت بے وجہم تماشرا بہین	کشت بے جرم میسحا بہین
زندہ کش جان نباشد دیدہ	گر ندیستی بیامارا بہین
اے کہ از دیدار یوسف غافل	دارغ یعقوب وز یغارا بہین
اے کہ از درد بدم و دیر جرتی	کیزمان این رو سے زیبارا بہین
شاہ و درویش قلندر دیدہ	سرد سردست رسوا را بہین

سرمہ تو زینچ خلق یاری مطلب	از شاخ برہنہ سایہ داری مطلب
عزت رفعت است و خاری ز طبع	باعزت خویش باش خاری مطلب
اسرارئے دجام بہ کس دشمنیت	این راز بہر مردہ دے گفتنی نیست
زاہد بخدا کہ از خدا بجزیری	سر رشتہ این بدست ہر کون نیست
نا بود شدم بودنی دائمیست	افکر شدہ ام دودنی دائمیست
دل وادم و جان وادم ایمان وادم	سوداست مگر سودنی دائمیست
سرمہ اگرش وفاست خود می آید	گر آمدنش رواست خود می آید
بیوہ چہ در پے او میگردد	بنشین گر او خداست خود می آید
سرمہ غم عشق بوالہوس راند ہند	سوز دل پر داند گس راند ہند
عمرے باید کہ یار آید بکسار	این دولت سرمہ ہمکس راند ہند
یاران چہ قدر راہ دور رگی دارند	مصطفیٰ بغل دین فرنگی دارند
بیوستہ ہم چہ ہڑ ہاس شطرنج	در دل ہمہ فکر خانہ جنگی دارند
سرمہ گد اخقار می باید کرد	یک کار ازین دو کار می باید کرد
یاقن برضای دوست می باید داد	یا جان برہش نشاء می باید کرد
دل را بخیال یار خوشنود بہار	سر رشتہ این دولت سرمہ بکف آید
گنج است کہ بخش بود آخر کار	سوداست کہ سودش بود افزون شمار
چون معنی لفظ ما ز اور اسبگر	چون چشم و نگہ جدا و یکجا بنگر
یکدم زکے جدا نیابی ہرگز	مانند گل و بوست بہ ہر جا بنگر
سرمہ در دین عجبت کستی کردی	ایمان بقدائے چشم مستی کردی

باعجز و نیاز جملہ نقد خود را      رفتی و نثار بت پرستی کردی  
 گے سر دگے سنبل دگے یا سنی      گے کوہ و بیابانی دگاہے چنی  
 گے نور چراغی دگے بوسے لگی      گے در چینی دگاہے در انجمنی  
 آن شوخ بن نظر نہ دارد چہ کنم      آہ دل من اثر نہ دارد چہ کنم  
 با آنکہ ہمیشہ در دلم می ماند      از حال دلم خبر نہ دارد چہ کنم  
 ممکن نہ بود کہ یا رأید بکھار      خود را زخیل خام و اندیشہ برآرد  
 ہر چیز کہ غیر دوست در سینه تست      بسیار حجابے است میان تو و یار  
 اعتبار و عدد ہاے مردم دنیا غلط      ہاں غلط آری غلط انشب غلط فردا غلط  
 نسخہ بنیائی دیوان عمر ما پیرس      خط غلط معنی غلط انشاء غلط املا غلط  
 از نقش حجاب ہر چہ گفتم گفتم      داز گوش حجاب ہر چہ گفتم گفتم  
 این عالم پیری و زبا غم خاموش      ایام شباب ہر چہ گفتم گفتم

## شعر العجب ہم حصہ اول

فارسی شاعری کی تاریخ جس میں شاعری کی ابتدا اُحد بعد کی ترقی اور ان کے خصوصیات و  
 اسباب سے مفصل بحث کی گئی ہے، اور اسی کے ساتھ تمام مشہور شعراء (عباس مروزی سے نظامی تک) کے  
 تذکرے اور ان کے کلام پر تنقید و تبصرہ ہے۔

قیمت :- ع

”طی“

## صحت

از

ڈاکٹر میر دلی الدین ایچ ایم اے، پی ایچ، ڈی استاذ جامعہ عثمانیہ

تجدید ایمان کی وجہ سے میرے جسم کی تجدید عمل میں آرہی ہے، میرے جسم کا ہر ذرہ بدل رہا ہے،  
مجھے نئی ہستی، نیا وجود مل رہا ہے، ضعف کی جگہ قوت، مرض کی بجائے صحت، توانائی اور حیات حاصل ہو رہی  
میں نے اپنا رُخ مبداء نور کی طرف کر لیا ہے!

اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي بَدَنِي، اللَّهُمَّ

عَافِنِي فِي سَمْعِي، اللَّهُمَّ عَافِنِي فِي

بَصَرِي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ

میرا کوئی معبود اور بہنیں!! (تین مرتبہ)

میں جانتا ہوں کہ میرا حقیقی نفس (جس کو میں روح سے تعبیر کرتا ہوں) بیمار نہیں ہو سکتا!

میری روح نور مقید ہے، قطرہ نور ہے، سراپا نور ہے، صحت و قوت کا مبداء ہے،

قطرہ نور می سراپا نور باش

بگذر از غم دائماً مسرور باش (روحی)

لے ان مراقبات کو صبح کے وقت اور رات میں سونے سے پیشتر آہستہ آہستہ پڑھا جائے اور دن میں بھی جب فرصت ہو  
ان کی تکرار کی جائے حصول صحت کا یہ ایک نفسیاتی اور روحانی طریقہ ہے، اور مجرب و آزمودہ و اثباتی!



بدن پر گھڑی میری زندگی تازہ و توانا ہوتی جا رہی ہے، میرے جسم کے ہر ذرہ سے توانا ہون کا  
چشمہ اُبل رہا ہے، ہر روز میں جاہم صحت نوش کر رہا ہوں، اور حق تعالیٰ کا حکم و کرم مجھے عافیت  
عطا فرما رہا ہے،

یا حَلِیْمُ یا کَرِیْمُ اَشْفِیْ ، اے عظیم و کریم خدا مجھے شفا عطا کیجئے،

میرے قلب میں جذباتِ ایمانی زندہ ہیں، حق تعالیٰ کی محبت سے میرا سینہ معمور ہے، اسی محبت  
کے نور نے میرے قلب و بدن کو نورانی کر دیا ہے، میرے وجود کا ہر ذرہ نورانی ہو گیا ہے، نور ہو گیا ہے،  
یہ نتیجہ ہے میری اس دعا کا،

اللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِیْ نَفْسِیْ نُورًا وَّ

اے اللہ میرے نفس کو نورانی کر دیجئے

اجْعَلْ فِیْ نَفْسِیْ نُورًا،

اور مجھے نور کر دیجئے،

اس نور نے میرے قلب کو مسکون، میرے نفس کو اطمینان، میرے بدن کو راحت عطا کی ہے میں  
اب سراپا نور ہوں، دائمًا مسرور ہوں، اقلب و نفس و بدن کی اس راحت و سرور کا نتیجہ صحت ہو عافیت ہو  
سلامتی ہو نجات ہو، بیماری سے، آزار سے ضعف اور کمزوری سے،

لا باس اذْهَبِ الْبَاسَ، دُبْ

کچھ خوف نہیں اسے خلق کے پالنے ہا

اَللّٰهُمَّ اَشْفِ اَنْتَ الشّٰفِیْ لَا

صحت عطا کر تو ہی صحت دینے والا ہے

شَفَاءُ لَا شَفَاءُ لَكَ فَاشْفِیْ شَفَاءً

صحت میری ہی دی ہوئی ہے تو مجھ کو

لَا یُعَادِرُ شَفَاءً،

ایسی صحت دے کہ کوئی بیماری باقی نہ رہے

اب خلق کی طرف سے میرے قلب میں نہ غیظ و غضب، نہ حزن و غم، ایمان کی آنکھ نے دیکھ لیا،  
کہ وہ مانع ہیں نہ مضار، نفع و ضرر، سود و زیان، منع و عطا حق کی جانستے ہی، خلق کی طرف سے ہرگز نہیں  
بلا و آزار کے دستِ خلق و اسباب کو حق تعالیٰ طرف سے وقفا نہ کیا نہ تصور کرتا ہوں، جو طلب و تمسک لے

مجھ کو لگایا جاتا ہے تاکہ میں خوابِ غفلت سے جاگ جاؤں،

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي وَادْهَبْ اے اللہ میرے گنہ بخش دے اور میرے دل

غیظِ قلبی و اجر فی من مصلحت سے غصّہ نکال دے، اور گمراہ کرنے والے

الفتن ما احييني، فتنوں سے بچا دے،

اذیت و بلا حق تعالیٰ کی طرف سے ہے، مبتلا کرنے والے حق تعالیٰ ہیں، میں ان لوگوں میں سے

نہیں کہ درد و بلا کے وقت سست ہو جاؤں اور حق سے روگردان اور حق تعالیٰ کی اس تہدید کا نشانہ بنوں

وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ أَلْقِ الْقُلُوبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ أَوْ خَسِرَ الدِّينَ أَوْ الْآخِرَةَ كَامِصًا بَنِ جَاوَن

دنیا اور آخرت دونوں کو کھو بیٹھوں، اور کھلے نقصان میں رہوں،

ناخوش تو خوش بود بر جان من

دلِ خدا سے یا ردِ دلِ نجان من! (دوحی)

اور جب مجھے نعمت و عطا حاصل ہوتی ہے، تو میں خلق و اسبابِ دنیوی کو ایک ہاتھ تصور کرتا ہوں جو منہ

میں تھم ڈالتا ہے، ظاہر ہے کہ ہاتھ ایک آلہ ہزار آلہ میں بذاتِ خود تاثر کمان،

۱۔ پوری آیت یہ ہے :-

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ

حَرْبٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ طَمَنَ

بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ أَلْقَىٰ الْقُلُوبَ عَلَىٰ

وَجْهِهِ تَفْخِيسًا لِّدِينِهِ أَوْ الْآخِرَةِ

ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانِ الْمُبِينِ

اٹھا کر چل دیا دنیا اور آخرت دونوں کو

(ب، ۹۷)

کھو بیٹھا، یہی کھلا نقصان ہے،

مَا لَكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ

تھارا اللہ کے سوا نہ کوئی دوست ہے اور

رَبِّي وَلَا نَصِيئًا

نہ کوئی مددگار،

منعم و معطر حق تعالیٰ ہی ہیں،

حق فاعل و ہرچہ جہ حق آلات بود

تاثیر ز آلّت از محالات بود

ہستی کہ موثر حقیقی ست یکست

باقی ہمہ ادہام و خیالات بود (جانی)

اس یقین کے بعد کہ سود و زیان حق تعالیٰ کی جانب سے ہے، اور میرے دشمن کی طرف سے نہیں، و

دشمنیت کے ہے، غصاں کے ہاتھ میں، یا گیند کی طرح ہے، چوگان کے تھرن میں، میرا قلب عداوت کے غم سے بالکل آزاد ہو جاتا ہے، اور میں اپنے عدا کو قطعاً معاف کر دیتا ہوں،

لَمَّا عَفَوْتُ وَلَمْ أَحْقِدْ عَلَىٰ أَحَدٍ ارحمت نفیسی من هتار العدا و

جب میں نے معاف کر دیا، اور کسی کے متعلق اپنے دل میں دشمنی نہیں رکھی تو میرے

نفس نے غم عداوت سے راحت پائی،

اور بفجواب

وَتَبَّتْ إِلَيْهِ تَبَيُّدًا، اور سب سے قطع کر کے اسی کی طرف

متوجہ رہو،

(فرل - ع ۱)

بین خلق سے کٹ کر حق تعالیٰ کی قدموں پر اپنا سر رکھ دیتا ہوں، انھیں راضی کرتے دیکھتی لگتی ہے، وہ روٹ و رجم، بن غفور و کریم ہیں، اذوالفضل العظیم ہیں، ان ہی کا تو یہ قول ہے ان کے ایک عاشق کے الفاظ میں :

در حضرت ما دوستی یکہ نہ کن

ہر چیز کہ غیر ماست آزمایہ کن

یک صبح با اخص با بر در من

گر کار تو بر نیاید آنگہ گدہ کن (ابوسعید مند)

انکار نے میری صحت برباد کر رکھی تھی، ایمان کی روشنی نے انکار کی ظلمت کو دور کر دیا، اب صحت کی تجلیات میرے جسم کے ہر گز دریشہ سے ہو رہی ہیں، راحت و سرور کا دفر ہے، جان و تن آرام سے ہیں،  
فللہ الحمد.

در بھر تو بودہ اندوہ و آزارم از وصل تو رفت ہستی دپندارم  
شادی آمد و نصیب جانم شد اکنون جان و تن خویش برات دارم (لا علم)

(۲)

میرے اندر ایک قوت الہیہ موجود ہے، جو صحت بخشی ہے، اور صحت کو قائم و برقرار رکھتی ہے۔  
طمینت و سکون کے ساتھ میں مذکورہ بالا صداقت کو ذہن نشین کرتا ہوں، فکر و تردد و غم و حزن  
بیم و ہراس کو اپنے قلب سے دور کرتا ہوں اور ان تمام خیالات کو بھی اپنے دماغ سے دفع کرتا ہوں، جو  
ایجابی نہیں، جو ربانی نہیں، میری آنکھوں کی ٹھنڈک حق تعالیٰ کی محبت اور ان پر ایمان ہے، اسی لذت  
و حلاوت سے میرا قلب کیف اندوز ہے، آہستہ اور طمانیت کے ساتھ میں ان الفاظ کو دہراتا ہوں :-  
"میرے اندر ایک قوت الہیہ موجود ہے، جو صحت بخشی ہے، اور صحت کو قائم و برقرار رکھتی ہے" (خوشی)  
پرسکون و طمانیت کے ساتھ میں ان الفاظ کی تکرار کرتا ہوں :-

میرے اندر ایک قوت الہیہ موجود ہے، جو صحت بخشی ہے، اور صحت کو قائم و برقرار رکھتی ہے (خوشی)  
پھر سکون و بر د قلبی کے ساتھ میں ان الفاظ کی تکرار کرتا ہوں :-

میرے اندر ایک قوت الہیہ موجود ہے، جو صحت بخشی ہے، اور صحت کو قائم و برقرار رکھتی ہے، (خوشی)  
ان پرسکون اور چین کے ساتھ میں ان الفاظ کو دہراتا ہوں،

"میرے اندر ایک قوت الہیہ موجود ہے، جو صحت بخشی ہے، اور صحت کو قائم و برقرار رکھتی ہے، (خوشی)

پھر میں انہی الفاظ کی تکرار کرتا ہوں، (خوشی)

اور اسی طرح مسلسل

اسی صداقت پر میرا یقین ہے، ایمان ہے یہی میرے قلب پر چھائی ہوئی ہے، اسی مراقبہ کے دوران میں قوتِ الہیہ جو ہم توان اور قادرِ مطلق ہے، اور جو میرے اندر موجود ہے، میری صحت کی کیل کر رہی ہے۔ مجھے کامل شفا عطا کر رہی ہے، کیونکہ میرے جسم کا ہر ذرہ اس قوتِ الہیہ کی طرف متوجہ ہے اور بابرِ حال سے کہہ رہا ہے،

اَسْأَلُ اللّٰهَ الْعَظِيْمَ رَبَّ الْعَرْشِ      میں خداے بزرگ و برتر سے جو عرشِ عظیم  
الْعَظِيْمِ اَنْ يَشْفِيَنِي،      کے رب ہیں، عرض کرتا ہوں کہ مجھے شفا بخشیں

(یہ حدیث کے الفاظ ہیں)

جون جو اس صداقت پر غور کرتا جاتا ہوں، میری عقل سے ظلمت ڈھونڈنی جاتی ہے، اور اس حقیقت کا انکشاف ہوتا جاتا ہے، جو مجھے حیرتِ تامہ عطا کرتی ہے، بہر صورت میں اپنے آپ کو اچھا نہیں کر سکتا۔ شفا دینا حقِ تعالیٰ کا کام ہے، اسی لئے ابراہیم خلیل اللہ نے فرمایا تھا،  
وَ اِذَا هَرَضْتُ فِهْوَ لِيَشْفِيَنِي،      جب بیمار ہو جاتا ہوں تو وہی مجھے  
شفا بخشنے ہیں،      (پ ۱۹ ج ۹)

جب میں اس قوتِ الہیہ کو جو میرے اندر موجود ہے، جو مجھ پر محیط ہے، وجدانا اپنے اندر پاتا ہوں تو مجھے شفا عطا ہوتی ہے، عاجلاً و کمالاً میں اپنے آپ کو تندرست و توانا پاتا ہوں اور مجھے معلوم تک نہیں ہونے پاتا، کہ یہ معجزہ کس طرح وقوع پذیر ہوا،

آن کہ شد اش بشاہ فرد خویش

یافت در مان ہاے جلد در خویش

(روحی)

ذاتی کوششوں پر سے جب بھروسہ اٹھ جاتا ہے اور قوتِ الہیہ کے سوا اور کوئی آسرا نہیں رہتا اور حق تعالیٰ کے رحیم و حلیم ہونے کا یقین پیدا ہو جاتا ہے، تو شفا کی کبھی گوند تپتی ہے، اور ساری بیماریوں کو جدا کرنا کسر کر دیتی ہے، پھر اپنے عاشقِ رنجور کو صبر کا ثمرہ عطا ہوتا ہے،

انصا یوفی الصابونَ اَجْوہرَ لَیْلِیْہِ صبر کرنے والوں کو ان کا صلہ بے شمار

حَسَاب، ہی لے گا،

اسی لئے ہر عاشقِ رنجور کی زبان سے یہ الفاظ نکلتے ہیں،

عاشقِ برجِ خویش و درِ خویش بہرِ خوشنودی شاہِ فردِ خویش

(روحی علیہ الرحمہ)

جو بادشاہ ایک جان کے معاوضہ میں سو جان عطا کرتا ہے، ایک پھول لے کر سارا گلستان بخش دیتا ہے، اس کے دئے ہوئے آزار پر اس کی لگائی ہوئی ضرب پر کون خوش نہ ہو گا، کون اپنی جان فدا نہ کرے گا کس کی زبان سے فرطِ مسرت سے یہ الفاظ نہ نکلیں گے،

نہ شود نصیبِ دشمن کہ شود ہلاکِ تیغِ سرودستان سلامت کہ تو نجر آزمائی

کس کی آرزو نہ ہوگی،

نکل جائے دم تیرے قدموں کے نیچے یہی دل کی حسرت یہی آرزو ہے،

شفا بخشی کا روحانی عمل نتیجہ ہے حبِ الہی کا، رضا باعطا کا توفیق باقتضا کا، حفظِ حال کا،

اعراض عن الاعتراض کا، یعنی حق تعالیٰ کے فعل سے راضی ہو جانے کا، کیونکہ جب ہم اُن سے راضی ہو جاتے

ہیں، تو وہ ہم سے راضی دیتے ہیں، اور ہم سے راضی ہو کر ہمیں وہ سب کچھ عطا کرتے ہیں جو ہمارے

مطالبات یا مطلوبات ہیں،

اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے راضی،

رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ

# دیارِ مغرب سے ایک مسلمان مجاہد کا خط

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مَحْمَدًا وَنُصِّلَ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْكَرِیْمِ

مکرمی معظمی جناب سید نہایتی صاحب سلمہ و دوام لطفہ،

السَّلَامُ عَلَیْكُمْ،

بعد تحیات واضح راے مبارک باد کہ راقم سطور آپ کے قدیم خاکساروں میں سے ہے، مولانا مرحوم مغفور محمد علی دربار مرحوم شوکت علی صاحب (میرے ہم سبق ہم نفس اور ہم عصر تھے، یعنی Comrade اور ہم در و اخبارین ہم شریک کار تھے اس کے بعد وطن عزیز چھوڑنا پڑا، اور آج تک دنیا کے ہر حصے اور گوشے کی خاک چھانی، مرحوم مولانا برکت اللہ صاحب جو کالیفورنیا امریکیہ میں مدفون ہیں، وہ بھی اس دیوانے کے یارانِ طریقت میں سے تھے، قصہ کو تاہ ۱۹۲۳ء سے اخباری دنیا کے خارتان میں قدم رکھا، اسی زمانہ میں آپ کو یاد ہوگا، ترک غازیوں نے یونانیوں اور ان کے سرپرست و حامی لائیبڈ جارج اور متکبر و فرعون مزاج لارڈ کرزن سابق دایرے ہند، اور اس وقت کے برطانی وزیر خارجہ کی سخت گوشمالی کی تھی، بمصدق

نزلہ بر عضو ضعیف می ریزد

میرا مجلہ "مسلم اسٹڈیٹ" اس جبار عنید کی زدین اگیا، زبان بعد یورپ کے مختلف مقامات سے مسلم کرائیکل نام کا پرچہ نکلتا رہا جب علی بادوان اور گاندھی جی کو یہودی و اسرائیلی ٹانگ نے نظر بند کیا تو اس

عاجز نے اپنے ٹوٹے پھوٹے قلم سے اس مستبد کی ظالمانہ حرکت پر مسلسل مضامین شائع کئے، جس کا نتیجہ معلوم ہوا کہ اس کے اس وقت کے ہم عصر فار در د (Farward) نام اخبار نے میرے پرچے کی ضلعی کے متعلق مقالہ لکھا تھا، بعدہ آغاز جنگِ دویم تک اللہ (Crescent) کے عنوان سے پرچہ جاری رہا، اب چونکہ قتل عام ختم ہو چکا ہے، اس نے پھر اس عاجز نے پرچے کو شائع کرنے کا ارادہ کیا جو یہ تھی مختصر کیفیت جو آپ کی خدمتِ مبارک میں تقدیم ہے ایک اور حق شیعہ آپ پر ہے، وہ یہ کہ مولانا شبلی مرحوم مغفور میرے سر پرست، مربی اور استاد خاص تھے، مرحوم محمد علی صاحب سے بارہا آپ کا ذکر خیر ہوا کرتا تھا، لیکن انیسویں آپ سے کبھی نیاز حاصل نہ ہوا،

### ع حسابِ دوستان در دل

اب اس نیاز نامہ کے ذریعہ آپ سے خط و کتابت کا شرف حاصل کرتا ہوں، اپنے غالباً تازہ شائع شدہ انسائیکلو پیڈیا بریٹانیکا (Encyclopedia Britannica) میں وہ ذخیرہ اش فقرے ملاحظہ فرمائے جو نگے، جو ان کے پادریوں اور پادریوں نے اپنی کور شیپی، کور دنی اور مجنونانہ تعصب کی وجہ سے حنفیوں پر نور کی ذاتِ مبارک کے متعلق سراسر غلط اور خلافِ حقیقت تراشے ہیں، ان کے اندھے اور اندھیوں نے سرکارِ دوستان کو (Despot Yathric) کے گستاخانہ لقب سے دنیا میں پیش کیا ہے، خاکسار نے انگریزی اخبار کی نقلیں جس میں یہ اقتباس شائع ہوا تھا، یہاں کل ارکانِ حکومت شیخ الانہر، اور رئیس دیوانِ ملک کو بھیج دیا تھا، لیکن بعد انتظار مدید و شدید اس المناک حقیقت کا پتہ چلا کہ یہ سب کے سب سیاسیات اور آپس کی تو ثوین میں میں ایسے خود گرفتار ہیں کہ انھیں باوجود عرب کھلانے کے رسولِ عربی کی قدر و قیمت اور درجہ کا احساس تک نہیں، یہ سطور نہایت رنج و الم سے لکھ رہا ہوں، انھیں اپنے تک ہی رہنے دیجئے،

بہر حال میں اضطراب و قلق کی حالت میں خاکسار نے ایک مقالہ از ہر شریف کے مجلہ میں لکھ کر



اپنی ناچیز عقیدہ مندی کا ثبوت دیا ہے، جو اسی ڈاک سے علیحدہ پکیٹ کی صورت میں آپ کی خدمت میں ارسال ہے، امید ہے کہ اسے آپ غور و خوض سے مطالعہ فرما کر اپنی قیمتی رائے کا اظہار اپنے بیش قیمت رسالہ معارف میں شائع فرمائیں گے بعض علماء کرام اور مدیرِ فاضل ازہر نے خاکسار کی قدردانی فرما کر بہت افزائی کی ہے۔ باقی آپ اگر مناسب سمجھیں تو جمعیت علماء ہند کی خدمت مبارک میں بھی اسے پیش کر دیں اگرچہ میں خائف ہوں کہ ان کی بھی مصروفیت کی طرح سیاسی مصروفیتیں مانع کار خیر نہ ہوں،

غرض یہ ہے کہ لطفاً معارف و دیگر اسلامی رسالجات و کتب وغیرہ سے اس عاجز کو یاد فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں، باقی دعا،

مخلص و دعا گوے قدیم محمد ولی خان "دقاہرہ"

، ربیع الاول ۱۳۶۵ھ مطابق ۱۹۴۶ء

## تابعین رضی اللہ عنہ

علم و عمل اور مذہب و اخلاق میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سچے جانشین اور ان کے تربیت یافتہ تابعین کرام رضی اللہ عنہم تھے، اور صحابہ کرام کے بعد ان ہی کی زندگی مسلمانوں کے لئے نمونہ عمل ہو، اس لئے سیر الصحابہ کی تکمیل کے بعد دارالمنصفین نے ایک مقدس گروہ کے حالات کا یہ مازہ مرقع مرتب کیا ہے، اس میں حضرت عمرؓ ابن عبد العزیز، حضرت حسن بصریؓ، حضرت اویس قرنیؓ، حضرت امام زین العابدینؓ، حضرت امام باقرؓ، حضرت امام جعفر صادقؓ، حضرت محمد بن حنفیہؓ، حضرت سعید بن مسیبؓ، حضرت سعید بن جبیرؓ، حضرت محمد بن سیرینؓ، حضرت ابن شہاب زہریؓ، امام ربیعہ دانیؓ، امام کچول شامیؓ، تہذیبی شریح وغیرہ چھپا دیئے، اکابر تابعین کے سوانح، ان کے علمی مذہبی کارناموں کی تفصیل ہے، قیمت للہ

"منہجر"

U1321

## مصطفیٰ عابدیؒ

قائد ملت مولفہ جناب غلام محمد صاحب بی اے عثمانیہ تقطیع اوسطاً ضخامت ۲۴۴ صفحے کا  
کتابت و طباعت بہتر قیمت جلد ۱- ۱۲ کھدار ہے سکہ عثمانیہ، پتہ نفیس اکید طعی عابد  
روڈ خیر آباد دکن

قائد ملت نواب بہادر یار جنگ مرحوم ان فقید المثال ہستیوں میں تھے جن کی مثالیں کسین نہ توں  
میں پیدا ہوتی ہیں، ان کی زندگی کیا بلحاظ ذاتی اوصاف و خصوصیات اور کیا بہ لحاظ قومی و ملی خدمات  
ہر حیثیت سے مسلمانوں کے لئے نمونہ تھی، وہ ایک بچے مومن تھے، ان کے دل میں دین و ملت کی فلاح کی توجہ  
تھی، ان کی ساری زندگی اسی کی جدوجہد میں گزری، اللہ تعالیٰ نے ان کو اخلاص و عمل کے ساتھ خطابت  
کی ایسی قوت عطا فرمائی تھی کہ اپنی سحر بیانی سے دونوں کو مسحور کر لیتے، اور بڑے بڑے مخالف مجبوراً کانگ  
پلٹ دیتے تھے، ان کی خدمات کا دائرہ نہایت وسیع تھا، مسلمانوں کی جملہ دینی اور سیاسی ضروریات میں  
ان کی سرگرمی کیساں تھی، وہ دکنی تھے، اس لئے قدرۃً ان کی ذات سے وہاں کے مسلمانوں کو زیادہ  
فائدہ پہنچا، وہ ریاست و رعایا، دونوں کے ہوا خواہ تھے، ایک طرف انھوں نے ریاست حیدرآباد کو فرائض  
کی سازشوں سے بچایا، دوسری طرف حیدرآباد کے باشندوں میں ایک روح پھونک دی، لیکن ان کے فیض  
سے ہندوستان کا کوئی خطہ محروم نہ تھا، اور وہ زندگی کے آخری لمحہ تک ایک جانناز مجاہد کی طرح قوم و ملت  
کی خدمت انجام دیتے رہے، لیکن افسوس کل چالیس سال کی عمر میں اپنے رب سے جاملے، ان کی ذات

سے ملک و ملت کی بہت سی امیدیں وابستہ تھیں تاہم انھوں نے اس مختصر عمر میں جو قومی زندگی کے لئے جو قومی کی عمر ہے، جو کارنامے انجام دیئے وہ بہتوں سے طویل عمر میں بھی انجام نہ پاسکے، ان کی پوری زندگی مسلمانوں کے لئے اسوہ عمل تھی، لائقِ مولا نے اس کتاب میں اس کی تفصیل قلمبند کی ہے، اور صاحبِ سوانح کے ذاتی اوصاف اور قومی و ملی کارناموں کو اس طرح پیش کیا جو جس سے ان کی زندگی کا سرسبز سائے آجاتا ہو، زبانِ صاف اور سلیس اور اندازِ بیان دلکش و موثر ہے،

علامہ راشد انجیری مرتبہ جناب وقارِ عظیم بی اے، قیطع اوسط ضخامت ۲۸۸ صفحے،

کاغذ کتابت و طباعت بہتر، قیمت مجلد ۱۰ روپے :-، خانوں کتاب گھراؤ و بازار دہلی،

مولانا راشد انجیری مرحوم نے اردو زبان کی جو گونا گونا گون خدمات انجام دیں وہ محتاجِ بیان نہیں ان کی وفات کے بعد ان کی ادبی خدمات پر بہت سے مضامین لکھے لیکن کوئی ایسی کتاب نہ تھی جس میں ان کی تحریری خصوصیات کی تفصیل ہوتی، یہ کتاب اسی مقصد کے ماتحت مرتب کی گئی ہے، اس میں مختلف اصحابِ قلم نے مرحوم کی تحریر و انشاء کے مختلف پہلوؤں پر تبصرہ کیا ہے، ڈاکٹر اعظم کریم سی نے انشاء نگاری پر پختہ رجحان و تالیف کی فی نے ناول نگاری سید محمود مودخ نے تاریخی ناولوں، ڈاکٹر نصیر الدین احمد نے ٹریجڈی نصیر الدین صاحب ہاشمی نے سفر ناموں، ڈاکٹر عابد حسین نے تصنیفی خصوصیات، ڈاکٹر شایستہ اختر سرور نے ان کے ادب کی مشرقیت، شاہد احمد صاحب نے شاعری حامد علی خان اڈیٹر ہمایوں نے انشاء پر داری اور پروفیسر وقار عظیم نے ادبی طرافت پر تبصرہ کیا ہے، جس سے مولانا مرحوم کی انشاء کے مختلف پہلوؤں اور ان کی ادبی جامعیت کا اندازہ ہو جاتا ہے، امید ہے کہ یہ کتاب ادبی حلقوں میں پسند کی جائے گی

بصائر قرآنی مرتبہ جناب ایم عبدالرحمن خان صاحب قیطع اوسط ضخامت ۲۰۵ صفحے، کاغذ

کتابت و طباعت بہتر، قیمت مجلد ۱۰ روپے، ایم ٹی انشاء خان پبلشرز و بک سیلرز، ریوڑ لاہور،

اردو میں ایسی متعدد کتابیں موجود ہیں جن میں کلامِ مجید کے ادا و نواہی اور دوسری تعلیمات کی

آیتوں کو موضوع کے اعتبار سے تقسیم کر کے الگ الگ عنوانوں کے ماتحت مع ترجمہ کے جمع کر دیا گیا ہے، اس قرآنی احکام کا خلاصہ اور ہر موضوع سے متعلق آیات ایک جگہ مل جاتی ہیں، مذکورہ بالا کتاب بھی اسی قسم کی ہے لیکن اس میں موضوع و معنی کے اعتبار سے تقسیم کے بجائے آیات کو ان کے الفاظ کے لحاظ سے بہ ترتیب مرتب کی گئی ہے، اور اس کا ترجمہ بھی دیدہ و باگیا ہے، اس سے یہ فائدہ تو ضرور ہوا کہ مختلف آیتیں ایک جگہ ملتی ہیں لیکن اکثر مقامات پر ان میں باہم کوئی معنوی ربط نہیں، تاہم کتاب فائدہ سے خالی نہیں ہے۔

مجموعہ نشری تقاریر مولوی عبدالرحمن خاں صاحب سابق پرنسپل عثمانیہ تقیض اوسطا ضخامت

۱۵۴ صفحہ، کاغذ کتابت و طباعت بہتر، قیمت ۱۰ روپے، محمد ابراہیم، اسکے عثمانیہ، پتہ ادارہ نشریات

اردو حیدرآباد دکن،

مصنف کا نام نہ صرف ہندوستان بلکہ یورپ تک کے علمی حلقوں میں متعارف ہے، وہ وہاں کی متعدد علمی و تحقیقاتی مجالس کے رکن ہیں، مسلمانوں کی قدیم علمی تحقیقات کو یورپ میں ان کی اشاعت اور جدید سائنس و ہنر پر ان کی نظر بہت وسیع ہے، ان علوم میں انگریزی اور اردو دونوں زبانوں میں ان کی تصنیفات شائع ہو چکی ہیں، وہ جامعہ عثمانیہ کے پرنسپل بھی تھے، اس لئے ان کو تعلیم کا بھی تجربہ ہی مذکورہ بالا کتاب ان کی ان علمی تعلیمی تقریروں کا مجموعہ ہے اور حیدرآباد دکن کے نشر و اشاعت میں اس میں جب تک تقریریں ہیں، تیاروں پر زندگی کے امکانات، زمین کا کرہ ہوائی، طبقات پر ایک طائرانہ نظر، دکن کی سرزمین و مدار ستارے، اسلامی معاشیات، آردوین سائنس کی تعلیم سائنس اور مذہب و زندگی، میرے کلیاتی تجربے، تاروں کی بستی، بچپن کے بعد، وقت کا تقاضا اور حیدرآبادی نوجوان سائنس کی تحقیقات کے طریقے، جنگ ۱۹

سائنس کی ترقی، پرستار و دشمنی، یہ تمام تقریریں اپنے موضوع سے متعلق مفید معلومات پر مشتمل ہیں،

محمد اصفیٰ کی قدیم تعلیم از جناب نصیر الدین صاحب ہاشمی تقیض اوسطا ضخامت ۱۸۶ صفحہ، کاغذ

کتابت و طباعت بہتر، قیمت ۱۰ روپے، محمد ابراہیم، اسکے عثمانیہ، پتہ ادارہ نشریات، حیدرآباد دکن،

حیدر آباد کی قدیم علمی و ادبی تاریخ مصنف کا خاص موضوع ہے، اور اس موضوع پر ان کے قلم سے متعدد کتابیں نکل چکی ہیں، اس کتاب میں انھوں نے دولتِ اصفیہ کی قدیم علمی تاریخ لکھی ہے، اس میں تہنیتی اور قطب شاہی سلاطین کے دور کے مختصر تعلیمی حالات اور اصفیہ عہد کی تعلیم کی سبب مفصل تاریخ مسلمانوں میں علم و تعلیم کی خدمت و اشاعت کا خیر اور حصول اجر و ثواب کا ذریعہ سمجھا جاتا رہا ہے، اس نے ہر زمانہ میں مسلمانین اور حکومتوں کے علاوہ مجیز امراء و علماء قیام مدارس میں مسابقت کرتے تھے، ان کے علاوہ ہر پڑے عالم کا آستانہ بجاے خود ایک متقل درس گاہ کی حیثیت رکھتا تھا، یہ خصوصیت اصفیہ عہد میں بھی قائم تھی، اور دکن میں حکومت کے مدارس کے علاوہ امراء و علماء کے بکثرت مدارس تھے، اس کتاب میں علاحدہ علاحدہ ان تمام مدارس کے حالات لکھے گئے ہیں، ان کے علاوہ ہندوؤں کی تعلیم اور تعلیم نسوان پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے، اس طرح اس کتاب میں عہدِ اصفیہ کے آغاز سے جدید تعلیم کے ابتدائی دور تک حیدر آباد کی تعلیمی سرگزشت لکھی ہے اور دو کے ہندو شعراء، از جناب عبدالسلام خورشید قلیچ بڑی فصاحت و فصیحیہ کاغذ

کتابت و طباعت مولوی یحیٰی مرتوم نینن، پتہ:- مرکزی دفتر تحریکِ رفاقت پنجاب،

ٹھنڈی سڑک لاہور،

جب تک ہندو مسلمانوں میں تقسیم زبان کا نعرہ بلند نہ ہوا تھا، اور دونوں قوموں کی مشترکہ زبان سمجھی جاتی تھی، اور اس کی تعمیر اور ترقی میں دونوں کی کوششیں برابر کی شریک تھیں، چنانچہ اردو کی تاریخ کا کوئی دور ایسا نہیں ہے جس میں مسلمان شعراء اور ادیبوں کے ساتھ ہندو ادباء اور شعراء کی خاصی تعداد موجود نہ رہی ہو، تذکرہ نگاروں کی یہ فرودگذاشت ایک حد تک ماننا پڑے گی، کہ انھوں نے تذکرہ نگاروں میں ہندو شعراء کو ان کے استحقاق سے کم جگہ دی، پھر بھی کوئی تذکرہ ہندو شعراء کے ذکر سے خالی نہیں ہے، مولف نے اس کتاب میں ستر سو تین صدی سے لے کر موجودہ دور تک کے ڈھائی سو سے اوپر اردو کے ہندو شعراء کے مختصر حالات لکھے ہیں، اور ان کے کلام کا نمونہ دیا ہے، معلوم نہیں انھوں نے موجودہ زمانہ کے صرف

ان شعرا کے تذکرہ پر کیوں اکتفا کی، جو وفات پا چکے ہیں، حالانکہ موجودہ شعرا میں سچے اور متاثرین اور متاثرین کی بڑی تعداد ہے، مثلاً پنڈت داتا تریہ کیفی، پنڈت جگموہن ناتھ شوق رات پرشاد کھوسلہ، آشا، تلون، محروم، کرشن سما، وحشی، ششیام موہن لال جگر، اندرجیت شرما، پنڈت میلادام دتا، رگھوپتی سما، خزان، اندرناٹن، مائیشیر ناتھ منور، سوترج زائن، ہر اور سکندریو پرشاد سیل وغیرہ امید ہے کہ آئندہ ادیبین میں اس فروگزاشت کی تلافی کر دی جائیگی،

باسغ نشاط از دیوان پنڈت رادھے ناتھ کول تھن بڑی نعمت، ہم صفحہ نمائندہ کتاب

طباعت، نفیس، قیمت مرقوم نہیں، اپنے غالباً انڈین پریس آباد سے ملے گی،

پنڈت رادھے ناتھ کول پرانی تمذیب کے ان بادشاہ ہندو دین ہیں جس کے نمونے اب

بہت کم باقی ہیں، وہ پنجاب کے ایک قدیم کشمیری برہمن خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، جو علم و دولت دونوں میں ممتاز رہا ہے، اب وہ آباد میں موطن ہو گئے ہیں اور دوشاعری کا ذوق ان کو بزرگوں سے

ترک میں ملا ہے، وہ ایک کلمہ مشتق شاعر ہیں، باسغ نشاط ان کے کلام کا مجموعہ ہے، یہ مجموعہ ظاہری اور

معنوی دونوں محاسن سے آراستہ اور دو حصوں میں تقسیم ہے، پہلے حصہ میں غزلیں اور دوسرے میں قطعات

مخلص، قصیدے تاریخین، اور دوسری اصناف شاعری ہیں کلام کا عام رنگ عارفانہ اور اخلاقی ہے،

غزلوں میں بھی یہ رنگ نمایاں ہے، اور دوسری اصناف کی نظمیں تمام تر اخلاقی صوفیانہ اور حکیمانہ ہیں،

خیالات کی تمانت و سنجیدگی اور مشق کی پختگی کل نظموں میں مشترک ہے، اس اعتبار سے اس مجموعہ کو

شاعری کے بجائے اخلاق و تصوف کی کتاب کہنا زیادہ موزون ہے، کتاب میں ہندوستان کے متعدد

مشاہیر اور ادیبوں کے قلم سے شاعر کے حالات اور اس کے کلام پر نقد و تبصرے ہیں، امید ہے کہ یہ

مجموعہ اصحاب مذہق خصوصاً اردو کے بھی خواندوں میں قدر کی نگاہوں سے دیکھا جائے گا،

# جلد ۵ ہاشوال المکرم ۳۶۵ مطابق مائستبر ۱۹۴۶ء عدو ۳

## مضامین

۱۶۴-۱۶۲

سید سلیمان ندوی

شذرات

## مقالات

۱۶۶-۱۶۵

مولانا عبد السلام ندوی

علماء اسلام کا اخلاق

سید مباح الدین عبد الرحمن صاحب ۱۸۸-۱۸۷  
ایم اے رفیق دار المصنفین

تجربہ یوں سے پہلے کے صوفیہ کرام

غلاب غلام مصطفیٰ خان صاحب ایم اے ۲۰۱-۱۸۹  
لکچرنگ ایڈورڈ کالج امراد تی برادر

عبد الواسع جبلی

غلاب مولانا حیدر زمان صدیقی فاضل ۲۱۶-۲۰۲  
دیوبند

اسلامی نظریہ سیاست

مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی صدر ۲۲۲-۲۱۶  
شعبہ دینیات ڈھاکہ یونیورسٹی

نئے مسئلہ سود و قمار وغیرہ

## ادبیات

حکیم اشعر سید احمد حسین صاحب امجدی آباد ۲۲۳-۱۷۷  
صاحبزادہ شفیق ٹونکی ۲۲۲

شوق دیدار

غزل

## باب لتقریظ و الانتقاد

مولانا محمد ناظم صاحب ندوی اشاداد ۲۲۵-۲۲۵  
دارالعلوم ندوہ

مجمع فواد الاول للفتاویٰ العربیہ

۲۲۷-۲۲۶

"م"

مطبوعات جدیدہ

## شکستہ

کالج کل خاکسار بھوپال میں ہے اور عجیب نہیں کہ یہ اقامت کچھ دراز ہو، واقعہ یہ ہے کہ وسط ہند کے ظلت کہہ میں ہی ایک اسلامی مرکز ہے یہاں علم کی مشعل حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کے خاندان سے مولانا عبدالحی صاحب بڑھانوی کے صاحبزادہ مولانا عبد القدیم صاحب بڑھانوی لائے، اور معرفت کا نور حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کے خاندان کے چشم و چراغ حضرت شاہ رؤف احمد صاحب مجددی جو حضرت شاہ علام علی صاحب دہلوی کے خلیفہ تھے، لائے اور مجدد اللہ کہ یہ چراغ اب بھی روشن ہے، پھر نئی جمال الدین خان مارا المہام اور نواب صدیق حسن خان کے زمانہ میں عرب و ہند کے بہت سے علماء و فضلاء کا یہاں مجمع تھا جن کی یاد بھی اب فراموش ہو چکی ہے،



زمانہ کا جو انقلاب عہد انگریزی سے شروع ہوا، اس کے اثرات آخر کار اسلامی ریاستوں میں بھی پہنچے، اور انگریزی تعلیم کے سامنے علوم عربی و مشرقی کا زوال دیکھتے دیکھتے آنکھوں کے سامنے ہو گیا، بھوپال جو کبھی علماء اور طلبہ کی منزل مقصود تھا، نئی تعلیم کے فروغ نے اس کو بالکل مانڈ کر دیا، یہاں تک کہ یہاں کے عربی و مذہبی مدرسے تنزل کی انتہا کو پہنچ گئے، اور درس گاہیں جو کبھی علماء اور طلبہ سے معمور تھیں، ویران ہو گئیں، اور وہ شہر جو کبھی اپنے علمی کارناموں کے سبب سے شہرہ آفاق تھا، اپنے مرتبہ سے گر گیا،



اعلیٰ حضرت فرمانروائے بھوپال کو سات آٹھ سال سے بھوپال کے اس انحطاط اور تنزل کا حال سن کر چنانچہ چھ سات برس ہوئے کہ انھوں نے چند علماء اور اہل تعلیم کی ایک مجلس متحرک کی تھی جس کی صدارت پر اس ایجنڈا کو نامزد فرمایا تھا اس مجلس نے ان مدارس کے نیا نیا نصاب بنایا، اور ان کی اصلاح و تنظیم کے لئے کچھ ضروریات بنائے، دوسرے سال پھر یہ مجلس طلب ہوئی جس میں مقامی اور برہمنی اصحاب علم اس حقیر کی صدارت میں



پھر جمع ہونے اور ان مدارس کے لئے فنون کی تعیین کی اور ہر فن کے مدرسین کی تعداد مقرر کی اور ان کی خواہ و معارف کا پورا موازنہ (بجٹ) تیار کیا اور موازنہ امسال ریاست کے مالی اور انتظامی اداروں کی بجٹ و محسوس اور فرمانرواں کے بھوپال کی پیشی سے منظور ہوا، اور اس کے لئے چالیس ہزار کی رقم بجٹ میں رکھی گئی،

— — — — —

ایک سال سے زیادہ ہوا کہ اعلیٰ حضرت نے مجھے یاد فرمایا، اور مجھ سے یہ خواہش کی کہ ان مدارس کا جو خاکہ میری صدارت میں بنا ہے، میں ہی اس کو عملی صورت میں بھی لاؤں، اور اظہار فرمایا کہ ”میں چاہتا ہوں کہ بھوپال جس طرح پہلے ان علوم کا مرکز تھا، پھر جو جائے بیٹھ رہا اعلیٰ حضرت کے اس فقرے کا بڑا اثر ہوا، اور میں نے ان کے اس بلند جذبہ کی بڑی قدر کی، اور اسی احساس سے متاثر ہو کر میں نے عرض کیا کہ گو میری صحت ابھی نہیں اور دارالعلوم ندوۃ دارالمصنفین کی ذمہ داریوں سے گراں بار ہوں، تاہم ارشاد والا کے مطابق میں سال دو سال یا تین سال یہاں رہ کر ان مدارس کی خدمت کروں گا،

— — — — —

چنانچہ اسی کے مطابق اس سال اپریل ۱۹۴۶ء کے وسط میں مجھے بھوپال آنے کی دعوت دی گئی، لیکن میں اپنی مصروفیتوں کے سبب اخراجوں میں یہاں پہنچا، اور کہ جو لائی ہے جو یہاں کے تعلیمی سال کے آغاز کا زمانہ ہے، میں نے اپنا کام شروع کر دیا، اس اثناء میں دارالقضاء بعض دوسرے عیسائی بھی میرے حوالے کئے گئے، جن کا گو میں اہل نہیں مگر ان کی خدمت کا جذبہ اپنے دل میں پاتا ہوں، اور جی چاہتا ہوں کہ ان عیسویوں کو جو ریاستوں میں ان کی شان کے مطابق نہیں ہیں، ایسی ترقی دی جائے کہ وہ ریاستوں کے دوسرے ترقی یافتہ عیسویوں کے برابر ہو جائیں۔

— — — — —

اسی سلسلہ میں سرکار بھوپال سے تالیف و تصنیف اور مفید کتابوں کی طبع و اشاعت کی غرض سے پانچ سو ماہانہ کی امداد بھی منظور کی گئی، تاکہ اس کو غیر ملکہ عربی و فارسی کتابوں کی اشاعت کا سلسلہ جاری کیا جاوے اور مفید اردو کتابوں کی تالیف و اشاعت عمل میں آئے، اور یہ کام بھی میری ہی نگرانی میں دیا گیا، چنانچہ اس کے کو بعض تجویزین پیش

— — — — —

اس سلسلہ میں بے شبہ کچھ زمانہ تک مجھے بھوپال میں قیام کرنا پڑے گا، لیکن ریاست نے یہ منظور کیا ہے کہ دارالعلوم اور دارالمصنفین کی نگرانی اور دیکھ بھال کے لئے سال میں تین بار بار مجھے

معارف نمبر ۳ جلد ۲۵ ۱۶۴  
 لکھنؤ اور اعظم گڑھ آئے جانے کی اجازت رہے گی، و افضیٰ امری الی اللہ ان اللہ رؤف بالعباد، شذرات

— ۵۰۰:۳:۵۰ —

ہمارے دوست مولوی عبد الماجد صاحب دریا دوسی رکن دارالمصنفین نے ہمیشہ میری طویل غیر حاضری کے زمانہ میں، دارالمصنفین کی علمی نگرانی کی ہے، چنانچہ میرے سفر یورپ کے زمانہ میں آٹھ ماہ کے قریب اور سفر حجاز کے موقع پر تین ماہ تک دارالمصنفین اہم معارف کی نگرانی فرمائی ہے، اور اس وقت بھی جب میں بھوپال میں ہوں ارکان دارالمصنفین کی خواہش پر انھوں نے اس خدمت کو قبول کیا ہے، اللہ تعالیٰ ان کو اس کی جزا سے خیر دے،

— ۵۰۰:۳:۵۰ —

اجاب سے درخواست ہے کہ ان میں سے جو صاحب ذاتی طور سے مجھ سے خط و کتابت کرنا چاہتے ہیں وہ بھوپال کے پتہ سے کریں، لیکن معارف سے متعلق ہر قسم کی مراسلت صرف اڈاٹر کے نشان سے اعظم گڑھ اہم دارالمصنفین سے متعلق مراسلت متم دارالمصنفین اعظم گڑھ کے نام سے کی جائے، اور ان دونوں میں میرا نام نہ لکھا جائے، ورنہ تعمیل میں دقت ہوگی،

— ۵۰۰:۳:۵۰ —

دارالمصنفین میں پرائی کتابوں کے ذخیرہ کے ختم ہو جانے کے سبب سے ان کی دوبارہ اشاعت کا کام آنا بڑھ گیا، یہ کہ نئی کتابوں کی اشاعت کا کام التوا میں پڑ رہا ہے، اسی نے اس بات کی کوشش کی جا رہی ہے کہ مطبع کے سامان کو بڑھایا جائے، چنانچہ نئی مشینوں کی خریداری اور تلاش کا کام جاری ہے، اگر مقصد کے مطابق مشین مل گئی تو انشاء اللہ نئی کتابوں کی اشاعت کا کام بھی شروع کر دیا جائے گا،

— ۵۰۰:۳:۵۰ —

دارالمصنفین میں بعض نئے رفتار کا اہتمام ہوا ہے، گزشتہ سال سے مولوی حافظ مجیب اللہ صاحب ندوی دارالمصنفین کی رفاقت میں ہیں جن کا مضمون ”سرمہ معارف“ کی کچھ اشاعتوں میں نکلا ہے اور اب مولوی وحید احمد صاحب ندوی اور مولوی وحید الرحمن صاحب ندوی کا انتخاب ہوا ہے، یہ دونوں حد دارالمصنفین میں آگے ہیں اور کتابوں کے مطالعہ میں مصروف ہیں،

— ۵۰۰:۳:۵۰ —

# مقالہ

## علمائے اسلام کا اخلاق

از

مولانا عبدالسلام ندوی

(سلسلہ کے لئے ملاحظہ ہو معارف اہل جلالی)

”گذشتہ نمبروں میں علمائے اسلام کے جو محاسن اخلاق بیان کئے گئے ہیں ان سے یہ اندازہ ہوا ہو گا کہ وہ صحابہ و تابعین میں علمائے جو مخصوص محاسن اخلاق تھے، وہ کم و بیش ہر دور میں ان میں موجود رہے لیکن جو نوجوان گذشتہ تارگیاں ان میں چند اخلاقی معائب بھی پیدا ہوتے گئے ان کے محاسن اخلاق پیش کرنے کے بعد ان کے معائب پر بھی اس حیثیت سے نگاہ ڈالنا مفید ہے کہ ہم یہ غم نہ کر سکیں کہ آج بھی ہم میں یہ عیوب کتنا شک موجود ہیں اور اگر ہمیں تو ہم کو انکی اصلاح کرنی چاہئے۔“

اسلام کی اخلاقی تاریخ میں سب سے پہلے امام غزالی نے ان معائب پر نگاہ ڈالی ہے اور علمائے ہر گروہ کی اخلاقی برائیاں دکھلائی ہیں، اور احباب العلوم میں ایک خاص باب باندھا ہے جس کی سرخی ”بیان اصناف المفسرین“ اس میں ان لوگوں کی اخلاقی حالت بیان کی ہے جن کو اپنی نسبت دھوکا تھا، اور مددہ غلطی سے اپنے حیب کو نہر سمجھتے ہیں، اس میں انھوں نے علمائے مختلف گروہ قرار دیئے ہیں، اور گروہ کے اخلاقی معائب بیان کئے ہیں، ہر گروہ پر لکھتے ہیں کہ

ان میں ایک گروہ تو وہ ہے، جو ہمیشہ ظاہری عبادات میں مشغول رہتا ہے، مگر گناہوں سے اجتناب کرتا ہے لیکن اس کا دل صفات مذمومہ سے پاک نہیں ہوتا، مثلاً غرور، حسد، ریا، شہرت پسندی، ریاست طلبی اور اپنے ہمسروں کو نقصان پہنچانا، میاں شک کہ ان میں بعض لوگوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ یہ اوصاف مذموم ہیں،

دوسرا گروہ وہ ہے جو یہ جانتا ہے کہ شریعت میں یہ اخلاق مذموم ہیں، لیکن خود پسندی کی وجہ سے اس کو اپنے یہ اخلاقی مجاہدات نظر نہیں آتے، اوہ اپنے آپ کو انسان سے بالاتر سمجھتا ہے، اور جب اس میں غرور، جاہ پسندی، اور ریاست طلبی کی علامتیں ظاہر ہوتی ہیں، تو کہتا ہے کہ یہ غرور نہیں ہے یہ علم دین کے عز و شرف کا اظہار اور دین کی حمایت ہے، اگر میں ادنیٰ درجے کے کپڑے پہنوں، ادنیٰ درجہ کی مجلس میں بیٹھوں تو دشمنان دین اس پر خوش ہوں گے، اور میری ذلت، اسلام کی ذلت ہوگی، لیکن وہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کی حالت کو بھول جاتا ہے، کہ انھوں نے کس تواضع اور فقر و مسکنت کے ساتھ اسلام کی حفاظت کی ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب شام میں نہایت معمولی کپڑے پہن کر آئے، تو لوگوں نے اس پر کتہہ مینی کی، لیکن انھوں نے کہا کہ خدا نے ہم کو اسلام سے مغز کیا ہے، اس نے ہم اس کے سوا اور کوئی عزت نہیں چاہتے، اسی طرح جب وہ اپنے ہمسروں کے ساتھ حسد کا اظہار کرتا ہے تو یہ نہیں سمجھتا کہ یہ حسد ہے بلکہ یہ سمجھتا ہے کہ یہ غم و غصہ محض حق کے لئے ہے، اسی طرح جب وہ اپنے علم و عمل کی نمائش کرتا ہے، اور اس کو ریاکاری کا شیعہ پیدا ہوتا ہے تو کہتا ہے حاشا، ریاکاری نہیں ہے، بلکہ علم و عمل کے اظہار سے میرا مقصد یہ ہے، کہ لوگ میری اقتدا کر کے دین کا راستہ پائیں، اور عذاب الہی سے نجات حاصل کریں، لیکن اگر لوگ دوسرے عالم کی اقتدا کرنے لگیں تو وہ اس پر خوش نہ ہوگا، اور اس حالت میں شیطان اس کو یہ دھوکا دے گا کہ اگر لوگ مجھ سے ہدایت حاصل کرنے تو اس کا ثواب مجھ کو ملتا، لیکن اگر کوئی پیغمبر اس کو یہ بتائے، کہ گناہی اور علم کے چھپانے میں اس کے ظاہر کرنے سے زیادہ ثواب ملے گا، اور اس کے ساتھ اس کے

قید کر کے بیڑیوں میں جکڑ دیا جائے، تو وہ قید و بند سے بچنے کی تدبیریں کرے گا، تاکہ پھر درس کے منہ اور دماغ کے ممبر چڑھ کر اپنی ریاست کا اظہار کر سکے، وہ بادشاہوں کے دربار میں جاتا ہے، اُن سے دوستانہ تعلقات رکھتا ہے، ان کی مدح و ثنا کرتا ہے، اور ان کے ساتھ بہ تواضع پیش آتا ہے، اور جب اس کے دل میں یہ بات گھٹکتی ہے کہ ظالم بادشاہوں کے ساتھ بہ تواضع پیش آنا حرام ہے، تو شیطان اس کو دھوکا دیتا، کہ یہ تو اس وقت ہے جب اُن سے مال کی خواہش کی جائے لیکن تمہارا مقصد تو مسلمانوں کی سفاقت کرنا اور ان کو نقصان سے بچانا ہے،

غرض اسی طرح امام صاحب نے تمکلیں، فقہاء، اہل حدیث، و عاظا اور اہل ادب سب کے اخلاق پر تنقید کی ہے، اور نتیجہ نکالا ہے کہ یہ لوگ نفس کے دقیق اخلاقی معائب سے نواقعت ہیں، اور ان علوم سے ان کا مقصد صرف شہرت طلبی اور جاہ پسندی ہے، اور بعض واقعات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، چنانچہ حافظ ذہبی نے شیخ الاسلام حاکم ابوالاعلیٰ (المتوفی ۵۴۱ھ) کے حال میں لکھا ہے کہ وہ اپنی مجلس میں عمدہ کپڑے پہن کر اور قیمتی سواری پر سوار ہو کر جاتے تھے، اور کہتے تھے کہ ”میں دین کی عزت بڑھانے اور اس کے دشمنوں کے ذلیل کرنے کیلئے ایسا کرتا ہوں، تاکہ وہ میرے اعزاز اور شان و شوکت کو دیکھیں تو اسلام کی طرف مائل ہوں، پھر جب اپنے گھر میں آتے تھے، تو وہ گدڑی پہن کر خانقاہ میں صوفیوں کے ساتھ بیٹھ جاتے تھے، ان کے ساتھ کھانا کھاتے تھے، اور ان سے کسی چیز میں امتیاز نہیں حاصل کرتے تھے۔“

امام سفیان ثوری کا قول ہے کہ ”علم حدیث کی تحصیل موت کا زاد راہ نہیں ہے، بلکہ وہ نفس کے مشغول کھنے کا ایک چلہ ہے، حافظ ذہبی اس قول کو نقل کر کے لکھتے ہیں کہ انھوں نے بالکل سچ کہا کیونکہ علم حدیث کی تحصیل اور چیز ہے اور حدیث اور چیز، علم حدیث کی تحصیل ایک عینی نام ہے، جو

اُن امور پر مشتمل ہے جو ماہیت حدیث پر زائد ہیں، اور زیادہ تر ان امور سے محدث اپنے دل کا شوق پورا کرتا ہے، مثلاً عمدہ نسخوں کا حاصل کرنا، معالیٰ کی تلاش کرنا، شیوخ کی تعداد کا بڑھانا، خطاب و لقب اور تعریف سے خوش ہونا، روایت کرنے کے لئے طویل عمر کی آرزو کرنا، اور خدا کیسے امور میں سب سے منفرد ہونا، جو اغراض نفسیہ کے لئے نہ کہ اعمال ربانیہ کے لئے ضروری ہیں، جب علم نبوی کی تکمیل ان آفات میں گھری ہوئی ہے، تو تم کو اخلاص کیونکر حاصل ہو سکتا ہے، اور جب علم آثار و حدیثات سے محفوظ نہیں، تو علم منطقی، جدل اور حکمت کی نسبت تمہارا کیا خیال ہے؟ جو ایمان کو سلب کر لیتو ہیں اور مسکوک و حیرت پیدا کر دیتے ہیں، اسی نکتے کو امام غزالی ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں، کہ ان میں بعض لوگ شہر دن میں گھومتے ہیں، اور شیوخ کو دیکھتے ہیں، تاکہ وہ یہ کہہ سکیں کہ میں فلاں سے روایت کرتا ہوں، اور میں نے فلاں کو دیکھا ہے، اور میرے پاس ایسی اسناد ہیں، جو اور دن کے پاس نہیں ہیں“

علماء کی اخلاقی حالت پر مناظروں کے عام رواج کا نہایت مضر اثر پڑا، دور عباسیہ تک تو یہ مناظرے علم کلام کے مسائل کے متعلق ہوا کرتے تھے، لیکن جب ان کی وجہ و سخت قصب پھیل گیا، اور جنگ و خونریزی تک ذمت پہنچ گئی، تو مناظرے کے لئے فقہ کا میدان انتخاب کیا گیا، اور زیادہ تر امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کے اختلافی مسائل کے متعلق مناظرے ہونے لگے، غالباً اس تخصیص کی وجہ یہ تھی کہ دوسرے مذاہب میں عقلی زوہد و زمانی کا موقع بہت کم ملتا تھا، امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے مذاہب میں عقل و قیاس کی آمیزش نے طباعی اور احتمال آفونی کے مواقع زیادہ پیدا کر دیئے تھے، اس لئے مناظرے کے لئے یہ دونوں مذاہب زیادہ موزون تھے، بہر حال ان دونوں مذاہب کے درمیان مناظرے کا عام

ردواج ہوا، اور امارہ و وزراء کے سامنے اس قسم کی مجلسیں منعقد ہونے لگیں، اور انھوں نے اس قدر دوست حاصل کی کہ مائتی حلقے بھی ان سے خالی نہ رہے، ابو الولید باجی کا بیان ہے کہ بغداد میں یہ سیم ہے کہ جب کسی کا کوئی محبوب عزیز مر جاتا ہے تو وہ چند دن اپنے محلے کی مسجد میں اپنے پڑوسیوں اور عزیزوں کے ساتھ اس کے ماتم میں بیٹھتا ہے، اور سوگ کے دن یا تو قرآن مجید کی تلاوت میں گزارے جاتے ہیں، یا فقہاء کے درمیان مناظرے کرائے جاتے ہیں، یہ طریقہ اگرچہ علم و فن کی ترقی کے لئے نہایت مفید تھا، لیکن اس علماء میں بہت سی بد اخلاقیات پیدا ہو گئیں، امام غزالی نے احیاء العلوم میں ان کی جو تفصیل کی ہے اس کا خلاصہ حسب ذیل ہے،

۱۔ حسد، کوئی مناظرہ حسد سے خالی نہیں ہوتا، کیونکہ وہ کبھی غالب ہوتا ہے، اور کبھی مغلوب، کبھی اس کے کلام کی تعریف ہوتی ہے، اور کبھی دوسرے کا کلام قابلِ ستائش خیال کیا جاتا ہے، اس لئے جب تک دنیا میں علم و مناظرہ میں اس سے بہتر کوئی شخص موجود ہو گا وہ اس پر حسد کرے گا،

۲۔ تکبر و ترفع۔ کوئی مناظرہ کبر و ترفع سے خالی نہیں ہوتا، ایمان تک کہ مناظرے کی بعض مجلسوں میں وہ اس پر جنگ کرتے ہیں، کہ کون نیچے بیٹھا ہے، اور کون اوپر، اور کون رئیس کے مندر سے قریب ہے، اور کون دور اور اس کا نفس یہ دھوکا دیتا ہے، کہ اس سے علم کی عزت کا تحفظ مقصود ہو، اور مسلمان کو ذلت اختیار کرنے کی ممانعت کی گئی ہے،

۳۔ کینہ و عداوت، ہر مناظرہ میں یہ بد اخلاقی پائی جاتی ہے، کیونکہ جو شخص اس کے فوجی کی بحث کو پسند کرتا ہے، اور خود اس کی بحث کو پسند نہ کرے، اس کے دل میں اس سے بغض پیدا ہو جاتا ہے، اگر اس کے حریف نے اس کی بحث کے ساتھ تھوڑی سی بھی بے اعتنائی کی، تو اس کے

دل میں ایسی عداوت پیدا ہو جاتی ہے، جو تباہیت تک ذرا اُل نہیں ہو سکتی

۴۔ غیبت، کوئی مناظر ایسا نہیں ہے جو اپنے فتنے کی بحث کی بُرائی بیان نہ کرتا ہو، اور اسی کا نام غیبت ہے، اسی طرح جو لوگ اس کی بحث سے اعراض کرتے ہیں، اور اس کے فتنے کی بحث کو سننے ہیں، ان کو جاہل، احمق، اور غبی کہتا ہے،

۵۔ خود ستائی، ہر مناظر علم و فضل میں اپنی بڑائی بیان کرتا ہے، اور کہتا ہے کہ بھلا مجھ

جیسے شخص سے یہ بات نکل رہی ہے؟ علم حدیث اور اصول کا میں سب سے بڑا ماہر ہوں،

۶۔ تجسس، مناظر ہمیشہ اپنے فتنے کی بُرائیوں کی ٹوہ میں رہتا ہے، یہاں تک کہ جب کوئی

مناظر اس کے شرمین آتا ہے، تو اس کو ایسے شخص کی تلاش ہوتی ہے، جو اس کی اندرونی حالت کو

بتائے، وہ لوگوں سے پوچھ پوچھ کر اس کے عیوب کا پتہ لگاتا ہے، تاکہ اس کے ذلیل و شرمندہ

کرنے کے لئے مسالہ آئے، یہاں تک کہ وہ اس کے بچپن کے حالات اور جہانی عیوب کا پتہ لگاتا ہے،

تمسخر اور استہزاء سے ان کا اظہار کرتا ہے،

۷۔ شہادت، جو شخص علم و فضل کا اظہار فخر و مباہات کے لئے کرتا ہے، اس کو یقیناً اس چیز

سے مسرت ہوتی ہے، جس سے اس کے حریف کو رنج پہنچتا ہے، ایسی حالت میں رنج و غم میں باہمی نفرت

جو علمائے قدیم میں پائی جاتی تھی، وہ کمان باقی رہتی ہے؟

۸۔ نفاق، ایک مناظر اپنے حریف سے بظاہر تو نہایت تپاک سے ملتا ہے، لیکن اس کا دل

اس کے بغض سے بھرا ہوا ہوتا ہے، اور اسی کا نام نفاق ہے،

۹۔ اعراض عن الحق، مناظر کو یہ بات سخت ناگوار ہوتی ہے، کہ اس کے حریف کی زبان سے

حق کا اظہار ہو، چنانچہ جب کبھی اظہار ہوتا ہے تو وہ اس کا انکار کرتا ہے، اور اس میں ہر قسم کے مکر

و فریب سے کام لیتا ہے، یہاں تک کہ کچھ سختی اس کی فطرت میں جاتی ہے،



۱۰۔ ریاء کاری میں مناظر کا مقصود صرف یہ ہوتا ہے، کہ لوگوں میں اس کا نام نہ ہو اور لوگ اس کی مدح و ستائش کریں، اس لئے لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنے کے لئے وہ سعی بلیغ کرتا ہے، اور اسی کا نام ریاء ہے،

یہ جرمیائے تو اکابر و عقلا میں پائی جاتی ہیں، اور ان برائیوں سے اور بھی بد اخلاقیان پیدا ہوتی ہیں، مثلاً ضد غصہ، دشمنی، حرص، جاہ و مال کی خواہش، نفار آبی اور غرور وغیرہ اور جو لوگ کم درجہ کے ہوتے ہیں، وہ جھگڑا، فساد، مار پیٹ، سب و شتم اور افترا و بہتان سے بھی دریغ نہیں کرتے، جو لوگ شہرت طلبی اور زر پرستی کے لئے دغا و پند کا پیشہ اختیار کرتے ہیں، ان میں بھی یہ تمام بد اخلاقیان پائی جاتی ہیں، اور جو لوگ قاضی بننے، اذفات کے متولی ہونے اور عسرون پر تفوق حاصل کرنے کے لئے علم فقہ اور علم فتاویٰ میں مشغول رہتے ہیں، وہ بھی ان بد اخلاقیوں سے خالی نہیں ہوتے۔

ان تمام بد اخلاقیوں کا محور تعصب کی شکل میں ہوا، اور یہ دبا صرف علماء تک محدود نہیں رہی بلکہ اس سے عوام بھی شدت کے ساتھ متاثر ہوئے، اور باہم سخت جنگ و خونریزی ہوئی، ابن حوقل لکھتا ہے، اگر سے کے باشندے شافعی المذہب اور حنفی المذہب میں، لیکن شافعیوں کی تعداد خفیون سے کم ہے، ان دونوں میں سخت تعصب ہے، اور اس تعصب کی وجہ سے ان میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں، جن میں باوجود تعداد کی کمی کے شافعیوں کو غلبہ حاصل ہوا،

یا قوت حموی نے ان لڑائیوں کے درد انگیز نتائج کو مجسم خود دیکھا ہے، اور عبرت انگیز طریقے پر ان کی تفصیل کی ہے، وہ لکھتا ہے کہ میں اسے کے دیرانہ سے ۱۹۸۵ء میں گذرنا تو دیکھا کہ اس کے کھنڈروں کی دیواریں کھڑی ہیں، اس کے منبر باقی ہیں، اور چونکہ جلد ہی ویران ہوا ہے، اس لئے اس کی دیواروں کے نقش و نگار علیٰ حالہ قائم ہیں، میں نے وہاں کے ایک مسجد اور آدمی سے اس ویرانی کا سبب

پوچھا اس نے کہا کہ سب تو معمولی ہے، لیکن خدا جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو اس کو پورا ہی کر دیتا ہے، واقعہ یہ ہے کہ اس شہر میں تین گروہ تھے، ایک تو شافعیہ جن کی تعداد بہت کم تھی، دوسرے خفیہ جن کی تعداد بہت زیادہ تھی، تیسرے شیعہ جن کی تعداد ان سب سے زیادہ تھی، کیونکہ اہل شہر میں نصف شیعہ تھے، اور دیہات کے باشندوں میں زیادہ تر شیعہ اور تھوڑے سے خفیہ تھے، اور ان میں شافعی کوئی بھی نہ تھا، پہلے شیعوں اور شیعوں میں تعصب پیدا ہوا اور خفیوں اور شافعیوں نے ان پر غلبہ حاصل کر لیا، اور طویل لڑائیوں کے بعد ان دونوں نے شیعوں کا نام و نشان تک مٹا دیا، اس کے بعد خفیوں اور شافعیوں میں تعصب پیدا ہوا، اور ان دونوں کے درمیان لڑائیاں ہوئیں جن میں باوجود تعداد کی کمی کے شافعیوں کو غلبہ حاصل ہوا، دیہاتی لوگ جو خفی تھے، شہر میں ہتھیار لیکر آتے تھے، اور اپنے ہم مذہب لوگوں کی مدد کرتے تھے، لیکن اس سے خفیوں کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا، اور شافعیوں نے ان کا بالکل خاتمہ کر دیا، یہ ویران محلے جن کو تم دیکھ رہے ہو، شیعوں اور خفیوں کے محلے ہیں، صرف یہ محلہ جو شافعیہ کے نام سے مشہور ہے، باقی رہ گیا ہے، اور وہ رے کا سب سے چھوٹا محلہ ہے، اور شیعوں اور خفیوں میں صرف وہی لوگ رہ گئے ہیں، جو اپنے مذہب کو چھپاتے ہیں۔

اصفہان میں بھی اس خانہ خراب تعصب نے اسی قسم کی ویرانی پیدا کر دی، چنانچہ یا قوت حموی اصفہان کے حالات میں لکھتا ہے، کہ شافعیوں اور خفیوں کے تعصب اور دونوں کی متصل لڑائیوں کی وجہ سے اصفہان اور اس کے اطراف میں اس وقت اور اس سے پہلے عام ویرانی پیدا ہو گئی ہے، کیونکہ جب کسی فریق کو غلبہ حاصل ہوتا ہے، تو وہ دوسرے فریق کے محلے کو لوٹ لیتا ہے، اس کو جلا دیتا ہے اور اس کو ویران کر دیتا ہے۔

اختلاف عقائد کی وجہ سے جو تعصب پھیل گیا تھا، وہ اس پر مستزاد تھا، ابو نصر عمید الملک کنذری

جو طفل سلجوتی کا ذریعہ تھا، نہایت متعصب تھا، اس نے الپ ارسلان سلجوتی سے اس بات کی اجازت لی کہ خراسان کی مسجدوں میں سرسبز شجران پر لعنت بھیجی جائے، اس نے اس کی اجازت دیدی، عیسیٰ علیہ السلام اس میں اشعلیوں کو بھی شامل کر لیا، جس سے ائمہ خراسان میں سخت برہمی پھیل گئی، اور ابو القاسم شیری اور امام احمد بن حنبل نے خراسان کو چھوڑ دیا،

تعصب و مناظرہ کے علاوہ فقہاء کی موٹسگانیوں نے فقہی حیلوں کا ایک اور نقشہ پیدا کیا جس سے اسلام میں ایک عظیم الشان مذہبی اور اخلاقی انقلاب پیدا ہو گیا، اور بہت سی ناجائز چیزیں ان حیلوں کے ذریعہ سے جائز ہو گئیں، اس قسم کی حیلہ بازیان فقہ کے چوتھے دور میں شروع ہوئیں، جو دوسری صدی ہجری سے شروع ہوا، اور چوتھی صدی تک ختم ہو گیا، کیونکہ اس دور میں مسلمانوں میں عقلی ترقی کے ساتھ اخلاقی انحطاط شروع ہو گیا تھا، اور عیش و عشرت کی گرم بازاری ہو چلی تھی لیکن اسی کے ساتھ مذہب کا اثر بھی قائم تھا، اس لئے مذہب کی واروگیر سے مفر کی اس کے سوا اور کوئی صورت نہ تھی کہ جو کچھ کیا جائے، اس کے جواز کے لئے مذہب ہی کی سند حاصل کی جائے، اس قسم کی حیلہ بازیوں کے بہت سے واقعات کتابوں میں مذکور ہیں،

یہ حیلے امراد سلاطین کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے تراشے جاتے تھے، ان کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ ان لوگوں کو کسی مذہبی کشمکش سے نجات دلائی جائے،

لیکن بعد کو ان باتوں کی کوئی تخصیص نہیں رہی، اور یہ ایک مستقل فن بن گیا، اور اس پر کتابیں لکھی گئیں جن پر عمل کرنے سے تمام حقوق شرعیہ ساقط ہو سکتے ہیں، مثلاً ایک شخص کے پاس اس قدر مال ہے کہ سال کے ختم ہونے پر اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اب زکوٰۃ سے پہلے کا حیلہ یہ ہے کہ سال کے ختم ہونے پر اس کو اپنے اہل خیال پر ہند کر دے پھر جب نیا سال شروع ہو تو اپنے اوپر ہبہ کر لے،

بنے ہوئے صوفیہ نے بھی ان حیلوں سے فائدہ اٹھایا، اور جو چیزیں شرعاً ناجائز تھیں، نام بدل کر ان کو جائز کر لیا، بھانگ کا ایک خاص نام رکھ لیا، اظہور، عود، بربط وغیرہ باجون کے نام بدل دیے، گویتے کو حادی، مطرب وغیرہ کہنے لگے، لیکن محدثین نے ان حیلوں پر سخت اعتراضات کئے، ان کے نزدیک تمام اعمال کی بنیاد نیت پر ہے، اور نام اور صورت بدل دینے سے کسی چیز کی حقیقت نہیں بدل جاتی، خود حدیث میں ہے کہ ایک زمانہ ایسا آئے گا جس میں پانچ چیزوں، پانچ چیزوں کے نام سے حلال کر لی جائیں گی، شراب ایک خاص نام سے، رشوت ہدیہ کے نام سے، قتل، رعب و داب کے نام سے، زنا نکاح کے نام سے، اور سود بیع کے نام سے، ابن قیم نے اعلام الموقعین میں اور علامہ ابن تیمیہ نے اپنے مجموعہ فتاویٰ میں ان حیلوں کے ابطال پر نہایت مفصل بحثیں کی ہیں، اور ان کے متعلق محدثین کے نہایت سخت اقوال نقل کئے ہیں، امام احمد بن حنبل وغیرہ ائمہ نے ان حیلہ بازوں کی تکفیر کی ہے اور ان کا متفقہ قول یہ ہے کہ جو شخص ان حیلوں کے مطابق فتویٰ دیتا ہے، وہ اسلام کے نظام کو الٹ پلٹ دیتا ہے، اور اسلام کے شیرازے کی ایک ایک گرہ کھول کر رکھ دیتا ہے، ایک عورت اپنے شوہر سے قطع کرنا چاہتی تھی، لیکن شوہر اس پر راضی نہیں ہوتا تھا، اب اس کو یہ تدبیر بتائی گئی کہ اگر تم مرتد ہو جاؤ تو نکاح ٹوٹ جائے گا، چنانچہ اس نے اس پر عمل کیا، حضرت عبداللہ بن مہدک سے اس واقعہ کا ذکر کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ جس شخص نے اس قسم کے حیلوں پر کتاب لکھی ہے، وہ کافر ہے جس نے اس کو سنا اور پسند کیا وہ کافر ہے، اور جو شخص اس کو ایک ضلع سے دوسرے ضلع میں لے گیا وہ کافر ہے، انھیں تمیل کہتے ہیں کہ کتاب بحیل میں تین سو بیس باتیں ملے ایسے ہیں جو سب کے سب کفر ہیں، تاہم بن مہدی کہتے تھے، اگر تم لوگوں نے حیلوں پر جو کتابیں لکھی ہیں، وہ بدکاری کی کتابیں ہیں، لیکن

باہمہ اوس زمانہ میں مذہب و اخلاق کا اس قدر اثر تھا کہ لوگ ان کتابوں کو علانیہ اپنے نام سے نہیں لکھ سکتے تھے چنانچہ آج تک یقین کے ساتھ ان کے معنیض کا نام نہیں بتایا جاسکتا، دورِ جدید کے ایک مصنف نے لکھا ہے، کہ فقہ کے اس دور میں نئے نئے مسائل کے ایجاد کرنے کا جو میلان پیدا ہو گیا تھا، اوس نے ضعیف المذہب لوگوں کو اس قسم کے حیلوں کے ایجاد کرنے پر آمادہ کیا، لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ عباسی دور میں جو عجیب فرقتی علمی حیثیت سے مسلمانوں کے مذہب و اخلاق میں ضعف پیدا کرنا چاہتے تھے انھوں نے گناہم طریقے پر اس قسم کی کتابیں شائع کر دی ہوں،

بہر حال یہ ایک مذہبی اور اخلاقی فتنہ تھا، جو عباسی دور میں عقلی ترقی اور اخلاقی تنزل کے ساتھ ساتھ پھیلا، اور مذہب اور اہل دول اس سے خاص طور پر متاثر ہوئے، اور محدثین نے اس کی ردک تمام میں خاص طور پر حصہ لیا، امام غزالی نے بھی احیاء العلوم میں ان حیلوں کو فتنہ کا ایک دھوکا قرار دیا ہے،<sup>۱</sup>

علماء میں جن لوگوں نے وعظ و پند کو اپنا پیشہ بنالیا تھا، ان کی حالت اس سے بھی بدتر تھی اور علماء کے بعض اخلاق مذہبی اور صوفیانہ فقط نظر سے گوتابل اعتراض ہوں، لیکن دنیوی حیثیت سے ان میں ترغیب، ہمدی اور طباعی پائی جاتی تھی، لیکن واعظوں نے بالکل گدگری کا پیشہ اختیار کر لیا تھا۔ اور عبارت آرائی، رنگین بیانی اور قصہ خوانی کے ذریعہ سے لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرتے تھے، امام غزالی نے لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ کے واعظوں کی یہی حالت ہے، اگر کوئی شخص شاذ و نادر ملک کے کسی گوشے میں اس کے خلاف جو تو ہو، لیکن ہم کو کوئی ایسا شخص معلوم نہیں ابن جریر نے اپنے سفر نامہ میں ایک بڑے خطیب کی مجلس وعظ کے ذکر میں لکھا ہے، کہ انھوں نے اپنی مجلس ان الفاظ میں ختم کی کہ عاقبت میں نے ایک مات تو خدا کے رحم میں تمہارے سامنے وعظ کیا اور آج رسول اللہ ﷺ کے رحم میں

و عطا کتا جون، "واعظ کے لئے گداگری ضروری ہے" اس لئے میں تمہارے سامنے ایک حاجت پیش کرتا ہوں  
اگر تم لوگ اس کے پورا کرنے کا وعدہ کر دو تو میں اس کو بیان کر کے اپنی آبروریزی کروں لوگوں نے نہایت  
گر یہ دزاری کے ساتھ اس حاجت کے پورا کرنے کا اعلان کیا، تو اس نے کہا کہ میری حاجت یہ ہے کہ تم لو  
اپنے سردن کو کھول کر اور ہاتھوں کو پھیلا کر اس پیغمبر کے سامنے دعا کرو کہ وہ مجھ سے راضی رہے، اور خدا  
کو بھی مجھ سے راضی کر دے،

یہ ایک نہایت دولت مند آدمی تھا، اس لئے اس نے کوئی دنیوی غرض پیش نہیں کی، تاہم  
اس کے آخری الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وعظ گوئی کے لئے گداگری ضروری تھی، اور یہ گداگری  
جس طرح بھری مجلس میں کی جاتی تھی، ابن جبر نے اس کا ذکر بھی نہایت ناگوار سی کے ساتھ کیا ہے  
اسی قسم کے فقہاء و واعظین تھے جن پر شیخ سعدی اور خواجہ حافظ نے ریاکاری، جاہلی ذرپرستی  
اور عجب و غرور کے الزامات لگائے ہیں،

لیکن ہر دور کے علمائے حق کے امتیازی اوصاف وہی رہے ہیں جن کی تفصیل گذشتہ نمبروں  
میں بیان کی گئی ہے،

۱۔ سفر نامہ ابن جبر ۲۰۱،

رحمتِ عالم ﷺ علیہ

درسوں اور اسکولوں کے طالب علموں کے لئے عام فہم اور سادہ زبان میں سرور عالم

کی سیرت اخلاقیات ... معنی قیمت :- مجلد ۱، غیر مجلد ۲ (طبع چھاپہ)

فیض

## عہدِ تمویز سے پہلے کے صوفیہ کرام

اور

### ان کی فارسی تصانیف

از جناب سید صباح الدین عبد الرحمن صاحبِ فہم و البصائر

(۱۰)

حضرت شیخ ابوالفتح رکن الدین رحمۃ اللہ علیہ

(سلسلہ کے لئے ملاحظہ ہو معارف فروری ۱۳۳۷ء)

حضرت شیخ رکن الدین قدس سرہ العزیز حضرت شیخ صدر الدین کے لڑکے اور حضرت شیخ بہا الدین

ذکر یا ملتانی کے پوتے تھے، والدہ ماجدہ کا نام بی بی راستی تھا، جو اپنے زہد و تقویٰ کی وجہ سے رابعہ عصر

کہلاتی تھیں، انھوں نے اپنے خسر حضرت شیخ بہا الدین ذکر یا کے زیر سایہ باطنی و روحانی تعلیم و تربیت

حاصل کی، ان کو کلام مجید کی تلاوت سے خاص شغف تھا، روزانہ ایک کلام مجید ختم کرتی تھیں، حضرت

شیخ رکن الدین کی ولادت سے پہلے حضرت بہا الدین ذکر یا ملتانی نے یہ بشارت دی تھی کہ ان کی وجہ

سے خاندان کا چراغ روشن ہوگا، ایک دن جب کہ شیخ رکن الدین چار سال کے تھے، حضرت شیخ بہا الدین

ذکر یا چار پائی پر بیٹھے تھے، اودھتار مبارک سر سے اتار کر چار پائی کے پایہ پر رکھ دی تھی، حضرت شیخ

صدر الدین بھی پاس ہی مودب بیٹھے تھے کہ شیخ رکن الدین کھینچے ہوئے آئے، اودھ واداک کی دستا پر مبارک

اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لی، والدہ ماجدہ نے ڈانٹا کہ یہ بے ادبی ہے، مگر دادا نے فرمایا کہ صدر الدین بگڑی

پہننے سے اس کو نہ روکو۔ . . . . وہ اس کا سختی ہے، اور میں یہ پگڑی اس کو عطا کرتا ہوں، چنانچہ وہ پگڑی محفوظ کر دی گئی، اور جب حضرت شیخ رکن الدین اپنے والد بزرگوار کے بعد مسند خلافت پر ٹھکان ہوئے تو وہ انکے سر پر رکھی گئی،

ظاہری تعلیم اپنے والد بزرگوار سے حاصل کی، اور روحانی تربیت میں جدا مجید سے فیضیاب ہوئے، دونوں ان کو بہت محبوب رکھتے تھے، شیخ رکن الدین دونوں بزرگوں کا اتنا احترام کرتے تھے کہ کبھی ان سے آنکھیں چار نہ کرتے، اور نہ ان کے سامنے بلند آواز سے بولتے، اس خورد سالی میں ان کے اس ادب متاثر ہو کر حضرت خواجہ شمس الدین تبریزی ان کو رکن الدین عالم کا لقب عطا فرمایا، اور وہ رکن عالم کے نام سے مشہور ہوئے، انہی دونوں بزرگوں کی صحبت میں انھوں نے صوری و معنوی کمالات حاصل کئے، علم تو فیض شہقت، حلم، موافقت، بشاشت، مروت، عفو، حیا، وقار، حسن ظن اور تصنیف جملہ صفات ان میں بدرجہ اتم پائی جاتی تھیں، اور انھوں نے مکاشفہ و مجاہدہ سے اتنے مدارج طے کر لئے تھے، کہ ان کو "مخزن مشہود الہی" "منبع جود نامنا ہی" "ادریس خلوت و وحدت" "برج معرفت" کو ہر معدن صفات لاریب، مولوے سجدہ دیا سے غیب، زبدۃ المشائخ، مفتاح تفضل حق، البقیۃ کے القاب سے یاد کیا جاتا ہے، سیر العارفین کے مولف نے ان کے روحانی مرتبہ کی مدح ان الفاظ میں کی ہے،

جہان معرفت سلطان معنی	وجودش آیت در شان معنی
دلش از طلعت اسرار سرور	ہمیشہ جانش از انوار معور
بباطن در حقیقت نہ بے پاک	بظاہر در شریعت چہ چالاک
برید و گردن شیطان خاص	خرید انش ز تیغ پاس انفاس

سیر العارفین ج ۲ ص ۲۲ و فرشتہ ج ۲ ص ۲۱۱ و مرآۃ الاسرار قمی ششم و ار المعنیین،

سیر العارفین ج ۲ ص ۲۱۱ و مرآۃ الاسرار قمی ششم و ار المعنیین،



زودہ برعرش کو س استقامات

ہلک نقر از کشف و کرامات

یگانہ شیخ رکن الدین ابوالفتح

کلامش پاک از طامات و از شطح

جمائی ریزہ چین خوان جو دوش

ہلک فقر خنعت بنو دوش

چھتیس سال کی عمر میں جب وہ والد بزرگوار کی مسند خلافت پر بیٹھے، تو ہر گوشہ سے لوگ خدمت میں حاضر ہو کر فیضیاب ہوئے، جو بھی اہل حاجت حاضر ہوتا، اس کی حاجت روائی ضرور فرماتے، اسی لئے ”قبلہ حاجات“ بھی کہلاتے تھے، مجلس میں جس کے دل میں کوئی بات آتی، اس کا ان کو کشف حاصل ہو جاتا، اور اس کی وجہی کرتے،

مشائخ و سلاطین و دونوں سے ملتے، مگر ان کے مراتب کے حدود کو ملحوظ رکھ کر تعلقات قائم کرتے تھے، سلطان علاء الدین خلجی کے زمانہ میں ایک بار ملتان سے دہلی تشریف لائے، تو سلطان نے شاہی کرد فر کے ساتھ دہلی سے باہر نکل کر ان کا استقبال کیا، اور بڑے اعزاز و اکرام کے ساتھ ان کو دہلی لایا، اور دو لاکھ ٹکے نذر پیش کئے، پھر رخصت کے وقت پانچ لاکھ نذر کئے، حضرت شیخ رکن الدین رحمۃ اللہ علیہ نے دہلی چھوڑنے سے پہلے یہ کل رقم فقرا و مساکین میں تقسیم دی اور اپنے ساتھ ایک جہ بھی نہ لے گئے، سلطان وقت کی طرف سے اس اعزاز و اکرام کے باوجود فرماتے تھے کہ میں ملتان سے دہلی صرف سلطان نظام الدین اولیا کی محبت اور شوق ملاقات میں آتا ہوں، حضرت سلطان الاولیا کو بھی ان سے قلبی لگاؤ تھا، چنانچہ جب وہ سلطان علاء الدین کی دعوت پر دہلی آئے، تو اگر ایک طرف ان کے استقبالی کے لئے سلطان وقت اپنے خدم و حشم کے ساتھ تھا، تو دوسری طرف حوض علائی کے پاس سلطان الاولیا بھی اپنی جلالت و عظمت کے ساتھ ان کے لئے چشمہ براہ تھے،

حضرت شیخ رکن الدین کو دہلی میں شاہی مہمان ہوتے تھے، مگر زیادہ وقت سلطان الاولیا ہی کی صحبت میں بسر کرتے تھے، دونوں ایک دوسرے کا غیر معمولی احترام کرتے، ایک مرتبہ جب حضرت شیخ

رکن الدین دہلی آئے، و جمہ کی نماز ادا کرنے جامع مسجد تشریف لے گئے، حضرت شیخ نظام الدین اولیاء پہلے سے مسجد میں موجود تھے، خود بڑھ کر حضرت شیخ رکن الدین سے ملے، اور تھوڑی دیر ان کے پاس بیٹھ کر اپنی جگہ واپس آئے، اس کے بعد حضرت شیخ رکن الدین جا کر ان کے قریب بیٹھے، اسی قیام کے زمانہ میں حضرت شیخ رکن الدین حضرت سلطان الاولیاء کی زیارت کے لئے ان کی خانقاہ بھی گئے، لیکن پاؤں میں کچھ تکلیف تھی، اس لئے پاکی سے باہر نہ نکل سکے، اور خود حضرت شیخ نظام الدین دوسرے درویشوں کے ساتھ پاکی کے پاس بیٹھ رہے، وہیں کھانا منگوایا، کھانے کے بعد اعلیٰ درجہ کا کپڑا اور سواشریانِ حضرت شیخ رکن الدین کی خدمت میں بطور نذر کے پیش کیں، انھوں نے قبول کرنے میں تامل کیا، اس لئے مجبوراً الٰہی نے ان کے بھائی شیخ عماد الدین اسماعیل کے حوالہ کر دیا۔

حضرت بہاء الدین زکریا کے نواسے مولانا علم الدین فرماتے ہیں، کہ ایک بار حضرت شیخ رکن الدین نے کیکلوگری کی مسجد میں جمہ کی نماز ادا کرنے کے بعد سلطان الاولیاء کی خانقاہ میں قدم رنجہ فرمایا، یہاں پہلے سے کچھ فقر اور مشائخ موجود تھے، اس قرآن السعدین کے وقت مولانا علم الدین کے دل میں بعض علی نکات کے حل کرنے کا خیال پیدا ہوا، اور دونوں بزرگوں سے اجازت لے کر عرض کی کہ ہجرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کیا مصلحت تھی؟ حضرت شیخ رکن الدین نے فرمایا کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض کمالات کی تکمیل مدینہ منورہ کی ہجرت پر موقوف و منحصر تھی، اس لئے مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کی جانب ہجرت فرما کر حضرت سلطان الاولیاء نے ارشاد فرمایا کہ اس مسئلہ میں میری سمجھ میں یہ بات آتی ہے کہ اللہ جل شانہ نے انہیں محبوب کو مدینہ طیبہ اس لئے بھیجا، کہ وہ اصحاب مدینہ جو اپنی بے بضاعتی کی وجہ سے مکہ معظمہ حاضر ہونے کے استطاعت نہیں رکھتے تھے، وہ بھی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات سے مستفیض و مستعد ہو کر ظاہری و باطنی کمالات میں مکمل ہو جائیں۔ غالباً حضرت شیخ رکن الدین دہلی کے پہلے ہی قیام کے زمانہ میں حضرت شیخ فرید الدین گنج شکر

کے عرس کا زمانہ آگیا، چنانچہ پاک پن کی طرح دہلی میں بھی عرس کی تقریب منائی گئی، عرس کی محفل میں حضرت

شیخ رکن الدین بھی شریک ہوئے مجلس سماع میں حضرت سلطان الاولیاء پر وجد طاری ہو گیا اور غایت

اضطراب میں کھڑے ہوا جا ہا، مگر شیخ رکن الدین نے ان کا دامن پکڑ کر بٹھادیا، تھوڑی دیر کے بعد پھر وہ

کی کیفیت شروع ہوئی، تو پھر کھڑے ہو گئے، اس مرتبہ شیخ رکن الدین نے ان کو بٹھانے کی کوشش نہیں

کی، بلکہ اور مشائخ کی طرح خود دست بستہ نوڈب کھڑے ہو گئے، مجلس ختم ہوئی تو مولانا عظیم الدین نے

حضرت شیخ رکن الدین سے پوچھا کہ اس کا کیا سبب تھا کہ پہلی بار تو آپ نے سلطان الاولیاء کو کھڑا

ہونے دیا، لیکن دوسری بار نہیں روکا، حضرت شیخ نے ارشاد فرمایا، کہ پہلی بار شیخ نظام الدین کی رسائی

عالم ملکوت تک ہوئی تھی وہاں تک میری گزر ممکن تھی، اس لئے میرا ہاتھ پہنچ گیا، اور ان کو بٹھادیا، دوسری

بار ان کی رسائی عالم جبروت میں ہوئی، وہاں تک میں نہیں پہنچ سکتا تھا، اس لئے فراہم نہ ہوا،

حضرت سلطان الاولیاء سے حضرت شیخ رکن الدین کی محبت و عقیدت کا اظہار اس واقعہ

سے بھی ہوتا ہے، کہ انھوں نے اپنے محبوب خلیفہ حضرت شیخ وجہ الدین عثمان سیاح سنائی کو محبوب الہی

کی قربت کی خاطر دہلی ہی میں قیام کرنے کا حکم دیا، حضرت عثمان جن کا مزار شریف دہلی میں ہے، جب

سنام سے سیر و سیاحت کرتے ہوئے دہلی پہنچے، تو ایک دن کیلو گری میں نہر کے پاس حضرت شیخ

رکن الدین کو نماز پڑھتے دیکھا، چہرہ اقدس پر فطر پڑتے ہی دل انوار و وحانی سے منور ہو گیا اور میں بضابطہ اہلادت حاصل

حضرت شیخ ان کو اپنے ساتھ ملتان لے گئے، اور دو سال تک اپنی معیت میں رکھا، اسی مدت میں کلام پاک

حفظ کیا، اور رشد سے حضرت شیخ شباب الدین کی تصنیف عوارف پڑھتے رہے، اخذ حضرت شیخ رکن الدین

کا بیان ہے کہ جس دن سے شیخ عثمان مرید ہوئے، ترک دنیا اور تجرد کئی اختیار کر لیا، ایک تہ بند کے

علاوہ ان کے پاس کوئی چیز نہیں رہتی تھی، اسی بے سروسامانی کی حالت میں حج کے لئے تشریف لے گئے،

مدینہ منورہ میں ایک سال رہ کر دو مرتبہ حج بیت اللہ کا شرف حاصل کیا، طواف کے دوران میں چشم بنیا

سے دیکھا کہ حضرت خضر علیہ السلام اُن کے سر پر سایہ کئے ہوئے ہیں، یہ دیکھ کر بے چین ہو گئے، اور اسی وقت دوسرے ممالک کی سیاحت کو روانہ ہو گئے، اُن کے بعد ملتان لوٹے تو مرشد نے گھر سے لگایا اور سر کو بٹہ کر فرمایا کہ تم نے یہ سب اچھا کیا کہ جس روز اپنے سر پر حضرت خضر علیہ السلام کا سایہ دیکھا، اسی وقت مسافرت اختیار کر لی، ورنہ مخلوق کے فتنہ میں پڑ جاتے، یہ کہہ کر اپنا پیرا من محبوب مرید کو ہنایا، اور اپنی دستار ان کے سر پر باندھی اور پھر خضر روز اپنے ساتھ ٹھہرا کر دہلی روانہ کر دیا، رخصت کرتے وقت فرمایا کہ تم وہیں تیار کرنا جہان حضرت شیخ نظام الدین مقیم ہیں، وہاں جا کر پہلے حضرت شیخ نظام الدین کو میرا سلام پہنچانا، اور وہ جہان رہنے کا حکم دیں، وہیں سکونت اختیار کرنا، اپنا بچہ حضرت شیخ عثمان دہلی پونچھ کر محبوب الہی کی خدمت میں مرشد کا سلام پہنچایا، انھوں نے کھڑے ہو کر علیک وعلیہ السلام فرمایا، حضرت شیخ عثمان کو محبوب الہی کی صحبت میں اُن سے ایسی محبت وشفقت پیدا ہو گئی، کہ ہر جگہ اس کا چرچا پھیل گیا، حضرت شیخ عثمان کو کس کا ذوق پیلے سے بھی تھا، محب الہی کی مجلسوں میں شرکت سے یہ ذوق اور بھی بڑھ گیا، ایک بار اپنی قیامگاہ پر مجلسوں کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، کہ سامنے امیر حسن قوال اپنے ساتھیوں سمیت گذرا، امیر حسن کو محبوب الہی بہت ہی عزیز رکھتے تھے، اور اس کے گانے کے بہت فریفتہ تھے، امیر حسن بھی محبوب الہی اور شیخ عثمان کے گھرے مراسم سے واقف تھا، ان کو دیکھ کر ان کی خدمت میں حاضر ہوا، حضرت شیخ عثمان محبوب الہی کے ہم مجلس اور محرم صحبت قوال کے ساتھ بڑی محبت سے پیش آئے، اور اس سے کچھ سامنے کی فرمائش کی، اس زمانہ میں سلطان غیاث الدین تغلق کی طرف سے محفل سماع پر تدبیر تھی، اس لئے امیر حسن کو اس فرمائش کی تعمیل میں تال ہوا، حضرت شیخ عثمان کو لاہور میں زنجیر لگا کر گانے کے لئے مصر ہوئے، امیر حسن نے سلطان وقت کے خوف سے دمی آواز میں یہ بہت شروع کی،

زاہد زویں برآمد و صوفی ذاعتقاد

نور محمدی شہد عاشق ہماں کہ بہت

امیر حسن نے جب تکرار کے ساتھ اس کو گایا، تو حضرت شیخ عثمان بے خود اور بے قابو ہو گئے، اور

امیر حسن سے زور سے گانے کو فرمایا، وہ بھی شیخ کے جذب و بے خودی کو دیکھ کر بے اختیار ہو گیا، اور

کھول کر گانے لگا، حضرت شیخ عثمان نے اس بے خودی میں دروازہ کھول دینے کا حکم دیا، بایں قوال

ادا گئے، اور یہ محفل سماع جذب و کیفیت کی ایسی مجلس بن گئی، کہ شہر کے تمام صوفیہ اکبر جمع ہو گئے، اور

کئی ہزار تماشا بینوں پر حال و قال طاری ہو گیا، اور حضرت شیخ عثمان مذکورہ بالا شعر پڑھتے

ہوئے بے خودی کی حالت میں جماعت خانہ سے نکل آئے، اور تلقین آباد کی طرف چل کھڑے ہوئے، قوال

بھی ساتھ ساتھ کھاتے جاتے تھے، پیچھے لوگوں کا مجمع تھا، اور بکے شیخ کے جذب و بخودی کے اثر

سے سرشار تھے، اسی حال میں شیخ تلقین آباد شاہی محل کے پاس پہنچے، سلطان غیاث الدین تلقین سمجھا کہ

کوئی فتنہ اٹھا ہے، ملک شادوی خان کو تحقیقات کے لئے بھیجا، اس نے واپس آکر اطلاع دی کہ

حضرت شیخ عثمان صوفیوں اور قوالوں کی ایک کھلی ہوئی محفل سماع منعقد کئے ہوئے ہیں، سلطان پر بڑی

کے آثار ظاہر ہوئے، مگر پھر اس نے اس فرست کو منگوا کر دیکھا، جس میں ان درویشوں اور فقراء کے نام درج

تھے، جنہوں نے اس کے حریف اور شاہی تخت کے دعویدار خسرو خان سے رشوتیں قبول کی تھیں، مگر

اس میں حضرت شیخ عثمان کا نام نہ تھا، اس لئے سلطان کی برہمی نرمی میں بدل گئی، اور وہ حضرت

شیخ عثمان کو ست است دیکھ کر خود بہت متاثر ہوا اور حکم دیا کہ ان کو اور ان کے ساتھیوں کو

لا کر محل کے اندر بٹھرایا جائے، اور شاہی باورچی خانہ سے ان کی ضیافت کا سامان کیا جائے، چنانچہ

پوری جماعت تین روز تک شاہی باورچی خانہ کے ادا ان نعمت سے متنع ہوئی رہی، اور جب حضرت شیخ

عثمان رخصت ہونے لگے، تو سلطان نے نذر پیش کی، مگر انہوں نے اس کو قبول نہیں کیا، اور غیاث پور

کی طرف چل کھڑے ہوئے، یہ واقعہ اس محضر سے پہلے کا ہے، جس کا ذکر حضرت شیخ نظام الدین اولیاء

اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ حضرت شیخ رکن الدین کے تعلقات سلاطین وقت سے بھی تھے، مگر یہ تعلقات محض خدمت خلق اللہ کی خاطر تھے، علاء الدین خلجی کے بعد جب اس کا لڑکا قطب الدین خلجی تخت نشین ہوا، تو اس کو محبوب الہی سے ذاتی محبت پیدا ہو گئی جس کی تفصیل حضرت نظام الدین اولیاء کے حال میں بیان کی جا چکی ہے، اس محبت و عناد کی وجہ سے سلطان نے دوسرے مشائخ سے مراسم پیدا کئے، اس سلسلہ میں اس نے حضرت شیخ رکن الدین سے بھی اپنی گردیدگی اور شفیقتی کا اظہار کیا، اور آپ کو ملتان سے دہلی آنے کی دعوت دی، جب آپ دہلی تشریف لائے، اور سلطان سے ملنے گئے، تو اس نے پوچھا کہ دہلی میں سب سے پہلے کس شخص نے آپ کا استقبال کیا تھا، گو آپ کو حضرت سلطان الاولیاء سے سلطان کے عناد کا حال معلوم تھا، تاہم آپ نے جواب دیا کہ اس نے جو اس شہر کا سب سے اچھا آدمی ہے یعنی حضرت نظام الدین اولیاء،

حضرت شیخ رکن الدین کا معمول تھا کہ جب آپ سلطان قطب الدین کے پاس تشریف لیا کرتے تو راستہ میں اپنی سواری تخت روان کو ٹھہرا کر آگے بڑھاتے تاکہ اہل ضرورت اپنی درخواستیں سلطان کی خدمت میں پیش کرنے کے لئے ان کی سواری میں ڈال دیں، بعض ضرورت مندوں کی معروضات زبان بھی سننے تھے، شاہی محل کے پاس پہنچ کر دو دروازوں تک تخت روان پر سوار رہتے، تیسرے دروازے کے قریب جان سلطان آپ کی تعظیم و استقبال کے لئے کھڑا نظر آتا، آپ اتر جاتے، سلطان بڑے ادب و تکریم سے دیباہ میں لیجا کر بٹھاتا، اور خود منداب و وزرا نوہو کر آپ کے سامنے بیٹھتا، اس کے بعد حضرت شیخ رکن الدین شہر کے لوگوں کی درخواستیں سلطان کے سامنے پیش کرتے، وہ ہر ایک درخواست کو بہ غور پڑھتا، اور اس کی پشت پر اسی وقت حکم صادر کر دیتا، حضرت شیخ رکن الدین واپس

کے وقت تمام درخواستوں کو ساتھ لیتے آتے تھے

سلطان غیاث الدین تغلق سے بھی حضرت شیخ رکن الدین کے مراسم خوشگوار رہے، ۷۲۵ھ

میں جب وہ بنگالہ کی فوج سے دہلی واپس آ رہا تھا، تو حضرت شیخ رکن الدین دہلی سے افغان پورہ تک اس کے استقبال کو گئے تھے، شب کو سلطان کے ساتھ حاضر ہوا دل فرما رہے تھے، کہ نوربان سے کشف ہوا، کہ جس عمارت میں وہ بیٹھے کھانا کھا رہے ہیں، وہ اچانک گر جائے گی، اس لئے آپ کھانا چھوڑ کر باہر چلے آئے، اور سلطان کو بھی باہر بھگنے کے لئے فرمایا، مگر اس نے بھگنے میں دیر کی اتنے میں عمارت گر پڑی، اور سلطان اس کے نیچے دب کر ختم ہو گیا، ۷۲۵ھ

غیاث الدین تغلق کے بعد سلطان محمد تغلق سریر آراء سلطنت ہوا، اس سے بھی حضرت شیخ رکن الدین کے تعلقات قائم رہے، اور آپ دہلی میں اس کے دامن ہوئے، اسی زمانہ میں محبوب الہی نے رحلت فرمائی، جنازہ کی نماز حضرت شیخ رکن الدین نے پڑھائی، اور اس سعادت پر وہ ہمیشہ فخر کرتے تھے، ۷۲۵ھ

حضرت محبوب الہی کی وفات کے دس سال کے بعد حضرت شیخ رکن الدین اپنے محبوب حقیقی سے جا ملے، وفات سے تین مہینے پہلے لوگوں سے ملنا جانا اور بولنا چاہنا بالکل ترک کر دیا تھا، صرف نماز جماعت کے لئے حجرہ سے باہر آتے تھے، اور پھر لوٹ جاتے تھے، ۷۳۵ھ کے وجب کی سولہویں تاریخ جمعرات کے دن عصر کی نماز کے بعد حضرت نے اپنے خادم خاص کو حجرہ کے اندر بلایا، اور اشارہ سے فرمایا کہ میری تجیز و تکفین کا سامان کرو، اور مغرب کی نماز کے لئے پیش امام کو حجرہ کے اندر ہی بلا لیا، اور نماز مغرب

۱۵ سیر العارفین ص ۵ و فرشتہ جلد دوم ص ۲۱۲

۱۶ سیر العارفین جلد دوم ص ۶

۱۷ اخبار لاخیا ص ۶۳

کے بعد اداہین پڑھ رہے تھے کہ اسی حالت میں سجدہ میں جان، جان آفرین کے سپرد کر دی، آپ کا مرتد مبارک ملتان میں آپ کے جدا مجدد والد ماجد کے مزار کے پاس ہی ہے،

حضرت شیخ رکن الدینؒ کا ایک بڑا وصف یہ بھی بتایا جاتا ہے کہ ان کو نور باطن سے اپنے غنے و لون اور مریدوں کے دلوں کی باتوں کا کشف ہو جاتا تھا، اسی نے ابوالفتح کے لقب سے ملقب تھے، ان کے ایک مرید نے اس سلسلہ میں اپنی تصنیف مجمع الاخبار میں ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک بار سلطان غیاث الدین نے مولانا ظہیر الدین گنگ سے پوچھا کہ شیخ رکن الدین کی کوئی کرامت آپ نے دیکھی ہے، مولانا نے فرمایا کہ ایک مرتبہ جمعہ کے دن جب لوگ ان کی قدبوس کی لئے جمع تھے، میں نے دل میں خیال کیا کہ شاید شیخ کے پاس تسخیر کا کوئی عمل ہے، میں بھی عالم ہوں، لیکن میری طرف کوئی توجہ نہیں کرتا، میں نے سوچا کہ دوسرے دن صبح کو شیخ کی خدمت میں حاضر ہو کر پوچھوں گا کہ وضو میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے میں کیا حکمت ہے، رات کو جب سویا تو خواب میں دیکھا کہ شیخ مجھ کو حلا کھلا رہے ہیں جس کی شیرینی دن تک زبان پر قائم رہی، میں نے خیال کیا کہ اگر یہی کرامت ہے، تو شیطان بھی عوام کو اسی طرح گمراہ کر سکتا ہے، صبح کو جب میں شیخ کی خدمت میں حاضر ہوا، تو مجھ کو دیکھتے ہی فرمایا کہ میں تمہارا ہی منتظر تھا، پھر گفتگو شروع کی، اور فرمایا کہ جنابت و قسم کی ہوتی ہے، جنابت جسم اور جنابت دل، جنابت جسم کا سبب تو بالکل ظاہر ہے، مگر دل کی جنابت نامعلوم آدمیوں کی صحبت سے پیدا ہوتی ہو، جسم تو پانی سے پاک ہو جاتا ہے، مگر دل کی جنابت آنکھوں کے پانی سے دور ہوتی ہے، اس کے بعد فرمایا کہ پانی میں تین صفتیں ہیں، رنگ، فہرہ اور بو، اسی لئے شریعت نے وضو میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کو مقدم رکھا ہے، کلی سے فہرہ معلوم ہوتا ہے اور ناک میں پانی ڈالنے سے اس کی بو معلوم

لے سیر العارفین جلد دوم ص ۱۱۱ فرشتہ جلد دوم ص ۱۲۱، مرآۃ الاسرار قلمی نسخہ دار المصنفین،

لے اس تصنیف کا ذکر اخبار الاخبار ص ۶۲ پر ہے،



ہوتی ہے، پھر فرمایا کہ جس طرح نبی کی صورت میں شیطان ظاہر نہیں ہو سکتا، اسی طرح شیخ حقیقی کی صورت میں بھی شیطان نمودار نہیں ہو سکتا، کیونکہ شیخ حقیقی کو نبی کی کامل متابعت حاصل ہوتی ہے، اور خدا ظہیر الدین کا بیان ہے کہ جس وقت حضرت شیخ رکن الدین کی زبان مبارک سے یہ باتیں نکل رہی تھیں، اس وقت میرے تمام جسم سے پسینہ جاری تھا،

حضرت شیخ رکن الدین کی ایسی تصنیف کا کہیں کوئی ذکر نہیں، مگر مجمع الاخبار میں ان کے وصایا و ملفوظات درج ہیں، جن کے کچھ اقتباسات اخبار الاخبار میں نقل کئے گئے ہیں، موصوفہ ذکر کتاب کی مدد سے حضرت شیخ رکن الدین کی صوفیانہ تعلیمات ۴۷ ناظرین کی جاتی ہیں،

اپنے ایک مرید کو لکھتے ہیں: کہ آدمی دو چیزوں سے عبارت ہے، صورت اور صفت، ان میں سے قابل اعتناء آدمی کی صفت ہے، خدا سے غزوہ جل صورتوں کو نہیں بلکہ قلوب کو دیکھتا ہے، اگر کسی کا قلب اوصافِ ذمیہ سے پر ہے، تو اس کا شمار بہائم میں ہے، اوصافِ ذمیہ کو دور کرنے کے لئے تزکیہ نفس کی ضرورت ہے، اور تزکیہ نفس اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا، جب تک بندہ خدا سے غزوہ جل سے التجا و استعانت نہ کرے، یعنی اس کی بارگاہ میں گڑا کر ڈالے، اور اس سے مدد و طلب کرے، التجا و استعانت سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے فضل اور رحمت حاصل ہوتی ہے، فضل و رحمت کے ظہور کی علامت یہ ہے کہ بندہ کی چشم بینا میں اس کے عیوب ظاہر ہو جاتے ہیں، اور غلطی اللہ کی انوار کے پرتوں سے ساری کائنات اس کی نظر میں پہنچ ہو جاتی ہے، دنیا کے پھندوں میں پھنسے ہوؤں کی وقعت اس کے دل سے بالکل جاتی رہتی ہے، اور جب اس کے قلب پر یہ کیفیت مستولی ہو جاتی ہو تو اس کے اوصافِ فرشتوں کے اوصاف میں تبدیل ہو جاتے ہیں، اور اس میں ظلم کے بجائے عفو، غضب کے بجائے حلم، کبر کے بجائے تواضع، جمل کے بجائے سخاوت اور عرص کے بجائے اثبات کی خوبان پیدا

ہو جاتی ہیں، مگر یہ خوبیاں عقیقی کے طلب کرنے والوں کے لئے ہیں، طالبانِ حق کے اوصاف اور بھی بلند ہیں اور ان تک پہنچنے کے لئے ہر شخص کی عقل کام نہیں دیتی،

مہمیت مر مرا کہ نگیرم بجز تو دوست

شرطیت مر مرا کہ خواہم بجز تو بیچ

وہی

ایک دوسرے موقع پر اپنے ایک مرید کو تحریر فرماتے ہیں، کہ ایک مرتبہ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے آج تک کسی کے ساتھ نہ نیکی کی اور نہ بدی، حاضرین نے استعجاب سے پوچھا کہ امیر المؤمنین بدی تو خیر آپ سے نہیں ہو سکتی، مگر نیکی کے متعلق آپ کیا فرما رہے ہیں، ارشاد فرمایا کہ حق جس وعدہ کا قول ہے کہ جس نے اچھے کام کئے اپنے نفس کے لئے کئے، اور بُرے کام کئے وہ بھی اپنے نفس کے لئے کئے، پس جو کچھ نیکی یا بدی مجھ سے صادر ہوئی، وہ درحقیقت میرے لئے تھی، نہ کہ دوسروں کے لئے۔ اس کے بعد حضرت شیخ رکن الدین لکھتے ہیں کہ

ایک عامل کو دنیا و آخرت کے لئے اتنی نصیحت کافی ہے بزرگوں نے کہا

صلاح این کس صلاح اویں است

یعنی ایک شخص کا ہمتیار اس کی نیکی ہے،

جو سیدانی ہر انچہ کاری دروے

آخر ہمہ حال نکو کاری بہ

فرماتے تھے کہ اعضاء و جوارح کو شرعی منوعات سے قولا اور عملاً باز رکھنا چاہئے، (یعنی مجلس سے بھی پرہیز لازم ہے، اس سے مراد ایسی مجلس ہے جو حق تعالیٰ سے برگشتہ کر کے دنیا کی طرف مائل کرتی ہے، بعالون سے بھی احتراز ضروری ہے، بطلال وہ لوگ ہیں جو طالبِ حق نہیں ہیں۔) (باقی)

## عبدالواسع حبلی

از

جناب غلام مصطفیٰ خان صاحب کچھر کنگ ایڈورڈ کالج امر اوتی ہمارا،

۱۹۳۲ء سے معارفِ بین میں نے فارسی کے قدیم شعراء کا جو سلسلہ شروع کیا تھا، اُسی کی یہ بھی ایک کڑی ہے، اس میں عبدالواسع حبلی کے حالات کو ان مجموعوں میں سے اخذ کیا جاتا ہے جو حبیب گنج، جامع مسجد ممبئی، جامعہ عثمانیہ، وغیرہ کے کتب خانوں میں محفوظ ہیں۔

دولت شاہ (برائون ایڈیشن ص ۳، ۴، ۵) لکھتا ہے کہ یہ شاعر غر حبان (بالائی مرغاب کی دھکا کے جال سے آیا تھا، جیسا کہ اس کے تخلص حبلی سے بھی ظاہر ہوتا ہے، اور وہ ہرات ہوتا، براغزین پہنچا جانا وہ قریب چار سال تک سلطان بہرام شاہ غزنوی (۶۱۱ھ سے ۶۱۵ھ) کی مدح سرائی کرتا رہا، لیکن اس شاعر کے کلام کے جتنے مجموعے ہمارے پیش نظر ہیں، ان میں کوئی قصیدہ اس سلطان کی مدح میں نہیں ملتا، اس لئے فی الحال ہم دولت شاہ کے اس قول کی تائید سے قاصر ہیں، گو وہ لکھتا ہے کہ شاعر نے ایک قصیدہ جس کا مطلع ذیل میں درج کیا جاتا ہے، سفر (۶۱۵ھ) کی مدح میں لکھا تھا جب کہ وہ بہرام شاہ کو تخت نشین کرانے کے لئے (۶۱۱ھ) میں غزنین آیا تھا،

نہ عدلِ کاملِ خسرو زامنِ شالِ سلطان      تدر و دو کبک و گور و مورد گشتہ در گیمان

۱۵ کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد کی نئی فرست میں ایک مجموعہ کلام کو دیوان حبلی کے نام سے موسوم کیا گیا ہے، جو غلط ہے، میں نے غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ حکیم تھران تبریزی کا دیوان ہے۔ ۱۵ پر و فیسبرائون (ج ۳ ص ۱۳۲) نے

یہ قصیدہ حبیب گنج کے غلط طبع میں بھی موجود ہے، لیکن اس کی داخلی شہادت کوئی ایسی نہیں ہے جس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکے کہ وہ اسی موقع پر لکھا گیا تھا۔

پھر تاریخ گزیدہ (حبیب گنج رائل اینشیاٹک جنرل ۱۹۰۱ء ص ۵ براؤن ج ۲ ص ۱۲۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ شاعر، بنجر کا ہم عصر تھا اور شروع میں ایک دہقان تھا، جب کہ اُس نے کپاس کی کھیت سے ادھنوں کو روکے ہوئے اور بغیر کسی اور شخص کی موجودگی کا خیال کرتے ہوئے یہ اشعار کہے تھے :-

اشتر در ازاگر دنا، دانم چہ خواہی کردنا

گردن در ازاگر دہ، پنہ نہ خواہی خوردنا

اور سلطان نے یہ اشعار سن کر جلی کو اپنے ساتھ لے لیا، اور پڑھایا لکھایا، میان تک کہ وہ اس درجہ تک پہنچ گیا کہ آج تک کوئی دوسرا شاعر اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا، اس قسم کے مبالغہ یا حقیقت سے قطع نظر یہ اشعار اچھے مستقبل کے ضرور آئینہ دار ہیں، اور اُس موسیقیت آمیز کلام کا پیش خیمہ ہیں جو

(بقیہ ماشیہ ص ۱۸۹)، دولت شاہ (ص ۴۲)، کے بیان سے یہ غلط نتیجہ نکالا ہے، کہ یہ قصیدہ جلی نے ۱۱۳۵ء میں لکھا تھا، جب کہ بنجر نے بہرام شاہ پر حملہ کیا تھا، اور شاعر نے قصیدہ کہہ کر اس کو خوش کیا تھا، دولت شاہ کے الفاظ یہ ہیں، کہ

”چون سلطان بنجر مدد تقویت بہرام شاہ.... لشکر بہ غزنین کشید عبدالواسع این قصیدہ در مدح سلطان بنجر گفت“

اور یہ موقع ۱۱۳۵ء کا تھا۔ ان ۱۱۳۵ء میں ضرور بنجر حملہ آور ہوا تھا، لیکن اُس وقت جلی نے نہیں، بلکہ فرالدین محمد ابن محمد بن احمد بنشا پوری نے بنجر کو خوش کیا تھا، جیسا کہ باب (رج ۱ ص ۲۸۱) سے معلوم ہوتا ہے، اس واقعہ کی تفصیل طبقات نامہ ص ۲۵۱ (رامدلی ص ۲۵۱) ابن الاثیر (رج ۱ ص ۱۰۸) وغیرہ میں دیکھیں،

اس شاعر کا طرز امتیاز ہے،

بہر حال اگر یہ اشعار ہمیں توذیل کے اشعار ضرور قدیم ہیں 'اودہ ۱۱۱۱ء میں لکھے گئے ہیں، جب کہ بہرام  
کی مدح کے لئے سحر کے ساتھ سیستان کا حاکم امیر ابو الفضل تاج الدین (م ۵۹۰ھ) اور اس کا بھائی فرالدین  
بھی آیا تھا :-

چو جرم است این باددہ سرازیر یا موج ننگ	بکوه اندر دمان آتش بجز اندکشان دین
مصافت افروز د عالم سوز شاخ غیر و زان کس	کہ در ملک ست کافی کت وانی عمد صافی ظن
ملک بود افضل نصرا بن خلف فرزانه تاج الدین	کہ بر باید ہی تاج از سر شیران ریشہ اذرن
بدانکہ کز سبستان شد سوسے غزنین یکے لشکر	ہمد باد دولت خسرو، ہمد با صولت بہمن
مکت آمد دیو آہن فلک تاثیر، کوہ آت	ننگ آسب شیر آت ملک آشوب پیل ننگ
دیرانے کہ از گردون بنوک نیزہ ستیز	ربوندے چو کجستگان بقنار از زمین اذن
مخالفت جنگ را آمد برون باشکے دیگر	چو شیران عین پر دل چو دیوان بعین پنی
در آردہ بہ پیش صفت چون گردون شمشیر چلائے	کہ گردون شان بوت کیمن نیار و گشت پیرن
چنان رفت از کمان تو سوسے دشمن ہی ناوک	کہ گاہ و جہم سیارہ ز گردون سوسے اہرمن
چون شد راے ہمایوت قرین را بیت اعلیٰ	شد آثار اعلیٰ ظاہر شاہ اسباب بطریقین
ز گشت از فروجہ اذین خون خاکان کین	ز گشت از زخم تورستہ اذین چہادگان کین
درین رفت پدید آمد کہ نادر د از بنی آدم	چو اہل بیتان ہرگز بہ مروی ایزد و دامن
خداوند اگر ستم بہ شخص از خدمت غایت	ز جور عالم جانی ز دور گنبد تو سن
مراحمہ است پیوستہ شناسے تو بہر مونس	مرا درواست ہمدارہ دعائے تو بہر مونس

۱۔ مونس الاحرار ص ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰،

آخری دو شعر واضح کرتے ہیں کہ شاعر اس وقت اپنے مدوح تاج الدین کے دربار سے دور تھا، یعنی ۱۱۱۱ھ میں غائبانہ مدح کر رہا تھا، اب اگر دولت شاہ کے اس قول کی تائید کرنی ہو کہ شاعر اس وقت غزنو میں تھا، تو یہ کہا جاسکتا ہے، کہ اس نے تاج الدین کے واپس ہو جانے پر غزنو میں یہ قصیدہ لکھا ہوگا، بہر حال اس میں کوئی شک نہیں، کہ شاعر اس کی تحت نشینی ہی سے اس کے دربار سے دُست تھا، ایک قصیدے کا مطلع ہے۔

آمد اذاجداد ماضی ملک رانعم خلف      میر تاج الدین ملک بوالفضل نصر ابن خلف<sup>۱۰</sup>

اسی امیر کے وزیر جمال الدین علی بن اسعد (جس کے متعلق تاریخ خاموش ہے) کی مدح میں یہ قصیدہ لکھا گیا ہوگا :-

ایا ستودہ حصائے کہ کردگار قدیم      نیا فرید ترا در فنون فضلِ نظیر  
سر علاء و سعادت علی بن اسعد      جمال دین کہ جہان از جمال ت نہیر  
ایا بقوتِ تو قوام دین رسول      آیا بترتیب تو نظام ملک امیر  
اور امیر تاج الدین کے بھائی فخر الدین کی مدح میں یہ قصیدہ لکھا تھا :-

میرے کہ پادشاہ جہان را برادرست      دایم زہیتش دل دشمن برادرست  
صدے کہ راس دشمن و طبع کریم او      چون آسمان بلند و چو دریا تو انگہرست  
قدرت دولت وے و ایام خاتمست      جان ست سیرت وے و اسلام پیکرست  
خمش بہ گاہ کینہ و خلقش بہ دت ہر      چون آتش جنم و چون آب کوثرست  
امروز حاضر است درین بزم گاہر تو      ہر جوہرے کہ ساختہ چار گوہرست

دبقیہ ماضیہ ص ۱۹۱) مستوفی سیتانی بھی لکھتے ہیں جو اس موقع پر لکھے گئے تھے اس کا تذکرہ ہم نے معارف نمبر ۱۱۱۱ھ میں بھی کیا ہے اسے مخطوط جامع مسجد نبویؐ کے مخطوط حبیب گنج، قصائد جلی

مداح خاص تو جلی را بہ نام تو      شمار بے نہایت و اطراف بے مرست  
قلش ز خدمت تو و طبعش ز مدح تو      چون آسمان اعظم و دریائے انحرست

پانچویں شعر سے معلوم ہوتا ہے، کہ شاعر یہ قصیدہ پیش کرتے وقت مدوح کے دربار میں حاضر تھا، اور وہ زمانہ ۱۱۱۱ھ کے پہلے ہی ہوگا، کیونکہ اس سال کے قریب وہ عراق میں تھا، جہاں وہ سلطان محمد بن ملک کے انتقال پر اُس کے لڑکے سلجوق شاہ کی مدح اس طرح لکھ رہا تھا :-

جادوان چون خضر ماند زندہ نام آن پد      کہ پس وے چون ملک سلجوق شد ماند پسر  
ذآسمان دین اگر ثاقب شہابے شد جدا      ہست گر دونی حاکم را جلال الدین فر  
گردیدار پر خروم کرد اور اعدا      شہر یار مشرق و مغرب بس استاد پد  
خسرو، کو ملک شہادت و شجرہ و دم      در ہمہ عالم کہ دارد زین بزرگی بیشتر  
بر جبین ز مروی و جوان مروی نشان      در نگین اوز پیر وزی و بہر وزی اثر  
گرچہ دارد سال اندک ہست چون اسلاف پیش      دارش علم علیؑ و باعث عدل بر عمرؑ  
کوہ بانفل سمند او نہ باشد مستقر      چرخ بارے بلند او نماید مختصر  
ہمار آزادگان ست از کبری دستار      مغر شہزادگان است از بزرگی و ہنر

شروع کے اشعار میں شاعر اپنے مدوح کے مرحوم والد کو یاد کرتا ہے اور پھر تسلی دیتا ہے کہ شجرہ سیاحچا اُس کے لئے پشت و پناہ ہے، اچھے شعر سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس وقت سلجوق شاہ نو عمر تھا، اس کے بعد شاعر ایک مدوح قطب الملوک فرخ شاہ کے دربار سے وابستہ ہوتا ہے، جو تراک (تیراک؟) بنی اتابک کی نسل سے تھا، اس کے متعلق کوئی معلومات حاصل نہیں ہوئیں مگر صاحب المذاکرۃ السلطانیہ (ص ۵۶-۵۷)

میں ایک نام تیراک (؟) بن امیر فرخ شاہ ملتا ہے، جو ۶۶۱ھ میں ملک شاہ سلجوقی (۶۵۶-۶۸۶ھ) کے لئے کرمانی امیر قادر کے خلاف لڑا تھا، لیکن اُس کے مستقر اور فائدان کے متعلق بھی کوئی بات معلوم نہیں ہوتی، ان دونوں شعروں سے اس کے نام اور نسل پر کچھ روشنی پڑتی ہے۔

تراست غمرہ خون ریز و زلف عنبر بیز جوتیخ و خامہ قطب الملک فرخ شاہ  
جمال نسل تیراک (؟) بن آتابک کست جہان حشمت و گردون فضل و کعبہ جاہ  
یہاں قطب الملک فرخ شاہ کو جمال نسل تیراک (؟) کہا گیا ہے، ایک دوسرے قصیدے میں صرف نام ملتا ہے :-

ہمیشہ قاعدہ دین کروکار حبیبی مہدست بہ شمشیر شریار اصل  
سراج امت، قطب الملک فرخ شاہ کدوا بجلال بہ عدش نیاز بدیل  
ایا شہائل تو بر معانی تو گواہ دیا فضائل تو بر معانی تو دلیل  
پھر ہمارا شاعر خراسان کے پائے تخت مرو کی طرف رخ کرتا ہے، اور یہ قصیدہ لکھتا ہے،  
ایا بدوہ حائل تحت سلیمان بہ تیزی جو دہم دہ باکی جو بان  
زمن چون سلائے رسانی بہ دلہر بہ من چون پیائے گذاری ز جان  
طبع دارم از تو کہ گریخ باشد ترا رہ بر جانب مرد شہجان  
دعاوزمین بوسی و خدمت من دسانی بہ صدر سپہ اربان  
ایا در معالیت ادہام عاجز ایا در معانیت انہام حیران  
مرا گرچہ ہستند پیوستہ طالب ملوک سلاطین ایران و توران

ملہ اخبار الدولۃ السلطیہ کے اس بیان سے صحت اتنا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ خراسان میں کسی جگہ تھاملا مخطوطہ جامع مسجد نبویؐ کے مخطوطہ جامع مسجد نبویؐ، باب ۲، قصیدین بھی یہ قصیدہ ملتا ہے لیکن اُس میں شروع کے اہم فقرے نہیں



وگر چند دارند چون زر عزیزم      صد در عراق و سران خراسان  
 ز تن داده ام در شنا گفتن کس      ز دل بستہ ام در طلبک و نمان  
 کنون چون در آمدہ روزہ برکن      ز طاعات نامہ ز خیرات دیوان  
 برد و داد آن را بکن عبادت      چو عید آید از خرمی داد بہتان  
 اہل بوسرت با و ہموارہ مغفر      ظفر برنت باد پیوستہ تابان  
 جہانت سحر زانست متابع      سپہرت مساعدہ خدایت نگہبان

چوتھے شعر میں مدوح کو صدر سپہدار ایران کہا ہے جو امیر نظام الدین محمود کاشانی ہوگا، کیونکہ

ایک دوسرے قصیدے میں اسی سپہدار کے متعلق صاف بیان ہے،

الاے ابرو، وزی شبار وے بہن مانی      نہ از گریہ بیاسائی، نہ از مالہ فرومانی  
 ز باران ہر زمان صحرائی چون لولہ لالا      تو گوئی دست مولانا نظام الدین یزدانی  
 جوان بچے جہانگیر سے تضاتیہ قدر تیری      سپہدار اجل، امیر اجل محمود کاشانی  
 سرازندے کہ در عالم نہ بود مت و باہنم      زمینان نبی آدم بہ جو و اد کے ثنائی

یہ نظام الدین محمود کاشانی، بلوچی فوج کا سپہدار تھا، جو ۱۱۳۲ھ میں سمرکند کی طرف سے قرق ترکوں کے امیر گورخان کے خلاف لڑنے میں قتل ہو گیا تھا۔

سمرکند میں بھی کئی قصیدے ملتے ہیں، ایک کی زمین یہ ہے۔

شہنشاہِ سلاطین مشرق و مغرب مولائے      ملوکِ دین و دنیا خداوندِ جان و سر

۱۔ مخطوطہ غنائیہ نمبر ۵۴، ق ۴۴، ب ۱۵ مخطوطہ جامع مسجد نبوی ۱۵۵ اخبار الدولۃ السلطانیہ ص ۱۴۴، ڈاکٹر عماد قلی صاحب نے (ایضاً ص ۱۱۲) اس شعر کو کاشانی کو اس کے ہم نام سے غفلت قرار دیا ہے، جو بجز کا حاجب تھا،

۲۔ مخطوطہ جامع مسجد نبوی بجز کا لقب اس کے بھائی محمد ۱۱۵۲ھ کے عہد تک ناصر الدین تھا، بعد میں مولانا بن ہوا، (ترجمہ ص ۹۵)

ایک اور قصیدہ میں سخن کی مدح کے ساتھ ساتھ اس کے ایک امیر مجید الدین ابوالقاسم علی بن جعفر الموسوی (ممدوح ادیب صابر) کی مدح بھی کرتا ہے :-

خداوند کے دستِ نشانہ سرِ طار پر      شہنشاہ کے برتا جسِ نشانہ چرخِ دار پر ؟  
 سلاطینِ راجتِ وارثِ معز الدین ابوالحارث      شہِ آفاق و جہانِ امیر المومنین سحر  
 سلاطین و خلافتِ راہِ دفرست ہوا رہ      چو ساداتِ داکا بر راہِ مجید دینِ پیغمبر  
 رئیسِ مشرق و مغرب ابوالقاسم علی صد      کہ چون ہم کنیتِ ہم نام خوشِ افضلِ فر  
 امیرِ سادہ عالم، چراغِ گوہر آدم      شیرِ خرو اعظم، جمالِ دودہ جعفر  
 بزرگیِ کز بیانِ طبعِ دستِ دشتِ افرا      قلمِ حرمتِ کرم جاریِ سحرِ رونقِ سخنِ مفر  
 یہ شخصِ ادیبِ صابر (م ۱۱۵۱ھ) کا خاص ممدوح تھا جس کے متعلق ہم کچھ تفصیلِ معارفِ ستمبر  
 ۱۹۲۶ء میں دے چکے ہیں، ادیبِ صابر نے ایک جگہ اُسے جو حن کے قریب کسی قلعہ سے متعلق دشمن  
 (۵) کہا ہے،

گر ہی خواہی کہ قدمِ ماہِ سر و افزون کنی      آسمانِ دہستانِ ازبکِ مجد الدینِ گن  
 صدرِ سادہ سیدِ مشرقِ ابوالقاسم علی      پروردیدہ در معالی آفریدہ ز آفرین  
 آن خداوند کے اندر علم و حلم و بذلِ فضل      مقتدرِ عالمش کروہِ رب العالمین  
 آفتابِ آلِ پیغمبرِ توئی کز فرزت      مشرق و مغربِ ہند و نہتِ نہتِ عین  
 قلعہِ فداوتِ جو حن و جلد و قہر تو کرخ      تو بجزمتِ اہلِ ایمانِ امیر المومنین  
 سنت و تطہیرِ شمسِ الدین کے فرمودی      شد بنائے عشرتِ دہنیتِ چو غمِ ثمتین  
 تہا ہونست یافتِ این سنتِ دینِ میر تو      خاننا خلد برین شد، بادِ ماہِ مبین

۱۵۱۱ھ طالعِ سعید ۱۵۱۱ھ منی الاحرام ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، حبیب گنج، لیکن ان اشعار سے شمس الدین کے متعلق کوئی

غالب اسی محمد الدین ابوالقاسم کا نائب عبدالصمد تھا جس کی مدح میں چلی نے متعدد قصیدے لکھے تھے، ایک قصیدے میں اس کو نائب وزیر عجم (شعر ۲) کہا ہے،

ایا اساس شرفیت بہ عون تو محکم      ایا لباس وزارت بہ عون تو معلم  
عزیز جمع ملوک اختیار شاہ جهان      معین دین عرب، نائب وزیر عجم  
ابو المعالی عبدالصمد کہ فرنگند      ہی بہ ذات شرفیت تو درہشت آدم  
اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ خراسان ہی میں ہے،

ایا بزرگی کا نذر جلالت و رفعت      چو راس دہشت تو آفتاب کیونیت  
معین دین و عزیز ملوک کو جز تو      سزاے این دولقہ اجم و خزانیت  
زخا جگان بہ کفایت عدیل نیست      بدان صفت کہ ز شاہان نظیر سلطانیت  
توئی کہ در عرب و عجم چو تو یک تن      ہنر پرست و سخا کستہ و سخن دانیت

دوسرے شعر سے صاف ظاہر ہے کہ وہ خراسان میں تھا، اور تیسرے شعر میں سبخر کی طرف اشارہ ہوگا، ایک دوسرے قصیدے میں جو غالباً ازرقی کی تقلید میں ہے، ہمارے شاعر چلی نے اسی مدوح کو (شعر ۶) سرخس سے متعلق کہا ہے،

زعید و ادھر خلق را طلوع ہلال      بہ آخر رمضان و بہ اول شوال  
نصیر دین و عزیز ملوک کو را ہست      فلک مطہر و جہان بندہ و زانعیال

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۹۶) معلومات حاصل نہیں ہیں چلی نے ادیب صابر کی بھی مدح کی ہے (جامعہ عثمانیہ نمبر ۸، ص ۱۲۵، ۱۲۶)

اشعار صابر بن ساعیل ملک را      چون برج بر ستارہ زاہر کند ہی  
ہست او پیر شعرا و زبان خویش      ہر دم تراذمجزہ ظاہر کند ہی

۱۔ مخطوط حبیب گنج تصانیف چلی ص ۱۵۳ ایضاً ۲۔ ملاحظہ مولانا ابوالباب ص ۲۲ ص ۹۹-۱۰۰

ابو المعالی عبدالصمد کہ نمایہ  
چار چیزیں ہرگز نہ چار چیز طلال  
نفس اوز تو اضع نہ دست اوز سخا  
نہ طبع اوز مروت نہ سبب اوز رسائی  
گرفت صد سیاست بہ عون اوز رونق  
رسید قدر سیادت نہ جاہ اوز بکمال  
شنیدہ بودم زین پیشتر کہ راہ خبر  
بودنشین آفات دمرکز احوال  
طریقہ اش بہ باریکی پلِ محشر  
مضیقہ اش بہ تارکی دلِ بجاں  
چودر مصاحبت تو بدیدم آن ہوا  
مرامعینہ شد کان حدیث بوجال  
اذان قبل کہ دران رہ بفر تو گنتی  
کہ در وضوئے جان اند تو دہا مال  
ہی ز خار بفر تو دست برگِ سخن  
ہی ز خار رہ بہین تو راہ آبِ دلالت

اس ممدوح کی تعریف میں متعدد قصیدے ہیں جس سے ظاہر ہے کہ شاعر اس کے دربار سے عرصہ

تک وابستہ رہا ہوگا، کچھ اور اہم اشعار ایک قصیدے سے نقل کئے جاتے ہیں،

اے خوابِ من۔ بڑو یہ بات پر شک  
دستِ تابِ من فرود رہ ہادت دل شکو  
گر برجِ تو از کفِ موسیٰ بود نشان  
گر در لبِ تو از دمِ عیسیٰ ابو و اثر  
این عینِ زندگانی و آن اصلِ ریشی  
چون راے خوب و لقا خوش صدقہ  
عبدالصمد عزیزِ ملوک و نصیرِ دین  
کہ عقلِ ہست عاقلہ نسلِ البشر  
نورِ دسر در چشمِ دولِ حمزہ و علیؑ  
آن مایہ بزرگی و پیرایہ رہنم

آخری شعر میں ممدوح کو حضرت امیر حمزہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے چشمِ دول کا نور و سرور

کہا ہے، جو شاید بہادری کی وجہ سے کہا ہوا اس لئے کہ وہ ہاشمی ہو، لیکن غالباً اسی ممدوح کو سید حسن

سے خطوطِ حبیب گنج، باب ۲ ص ۱۱۴، ۱۰۵، ۱۰۶ میں بھی یہ قصیدہ ہے، لیکن وہ مذکورہ بالا قصیدے کے دوسرے شعر پر ختم  
ہو جاتا ہے، اسے خطوطِ جامع مسجد نبوی، آخری دو اہم شعروں کے علاوہ بقیہ اشعار، باب جلد ۲ ص ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸ میں بھی ہیں،

غزنوی (۱۱۵۱ھ) نے عباسی کہا ہے،

گہر نیچو ابراست بر خلاف قیاس      نیچو آمد بحرے ز گوہر عباس

ابو الحسن عبد الصمد کی بخت ابد      بنائے دولت اور اقویٰ نہاد لاس

بکن نہ فضل بزرگی نہ ابن عم تو ام      زم مقناے کرم حق ابن عم بناس

دوسرے شعر میں ابو الحسن کیست نہیں ہے بلکہ مذکورہ بالا قصیدہ کے "ابو المعالی کی جگہ ایک

لقب ہے، تیسرے شعر میں بد حسن نے اپنی سیادت کا رشتہ بتایا ہے، عمادی شریاری (۱۱۵۳ھ) نے  
بھی غالباً اسی کی مدح میں لکھا ہے،

اسے دست تو جو در اہبان      پاسے تو وجود را نشان

عبد الصمد اکرم المخلاتی      سرمایہ بخت جاودانہ

آنی کہ بہ ہمت تو آراست      سیر مرغ کا رم آشیانہ

میرا خیال ہے کہ جلی کا یہ ممدوح مشرقی خراسان میں ۱۱۵۲ھ کے پہلے رہا ہوگا، کیونکہ اس

سال کے قریب جیسا کہ ہم معارف (اکتوبر ۱۹۲۲ء ص ۲۸۲، ۲۹۰) میں لکھ چکے ہیں، وہ ضیاء الدین

مودود احمد عسفی یعنی ناصر الدین طاہر بن فرخ الملک بن نظام الملک (م ۱۱۵۲ھ) کے نائب، کی مدح

۱۱۵۲ھ مخطوط انڈیا، افس نمبر ۹۳ ۱۱۵۲ھ مخطوط علی گڑھ ۱۱۵۲ھ یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ عبد الصمد کا صحیح

زمانہ اور مستقل مستقر کون تھا، بلکہ ایک جگہ جلی نے اسے کسی خاقان کے دوبارے دانستہ کہا ہے،

آن دین یزد و اللہ تہ نصیر      آن ملک خاقان را بصیر

اگر خاقان سے مراد کوئی ترکی خاقان ہو تو وہ محمود خان خلیفہ زاد و بزرگ ہوگا، جو بعد میں بخر کا جانشین ہوا یا مکن ہو کہ غزنوی

طرزائی ہو کہ وہ غزنویہ الملوک قبیلہ کی جگہ اور آجکا ہے محمود خان کے سیر غریزہ طغرانی کے مطلق ترکستان بارقہ ارضی

کلیات انوری ص ۸۰، ۸۱ اور تازہ رخ ابن اسفندیار ص ۱۶۱، ۱۶۲ ملاحظہ ہو ۱۱۵۲ھ کلیات انوری ص ۲۸،

اے بزرگے کہ ذوالجلال بخود از عدم نما آورد چو او موجود

صدر کافى مؤيد اسلام بلعالي ضياء دين مودود

اور یہ ممدوح غزنین بھی رہ چکا ہے، جیسا کہ جنبل کے ان اشعار سے ظاہر ہوتا ہے،

پاس از ایزد کا مدبشارت غزنین بصحت تن صدر اجل ضياء الدين

ابوالمعالی مودود احمد عصی کہ وقت ختم چناناست کما و حکم چو طین

مودے کے نہ خلق و ز قدر ادگویند شرف سپہرا شیر و لطف بہت بر

پہلے شعر سے واضح ہے کہ ممدوح اس وقت غزنین میں تھا، اور وہ ضرور کسی بڑے عہدے پر فائز رہا ہوگا، اسی لئے شاعر نے مدح کی ہے،

جبی نے رشید الدین و طواطا (م ۷۱۱ھ) کی مدح میں بھی کچھ اشعار لکھے تھے، جو بیان

نقل کئے جاتے ہیں :-

عالم علم رشید الدین در باغ خود آن درخت ست کہ پویست ہنر بارودہ

گرچہ در گفتن اشعار چنان مفردا کہ عہد کس بہ بزرگی دے اقرار و دہ

از قبل پنجہ (۷) کہ در انواع علوم است خاطر خویش نہ ز پید کہ بہ اشعار دہ

گرچہ کس نیست (۷) ز احراز و سلامتی کہ مراد را نہ جمہ خدمت لہذا دہ

خلعت آنت کہ اور اسخی خویش ہی بہ ملک و بہ سلاطین دہ احرار دہ

جلی کا آخری ممدوح مجدد الدین محمد بن علی اشعث (حاکم ہندوستان) تھا جو کاجن کی مدح لایا تھا جلی

لے مخطوطہ حبیب گنج سے، ایضاً وہ طواط نے ضیاء الدین غنی کی مدح کی ہے، ملاحظہ ہو مقدمہ حدائق المعرف  
عباس اقبال، طران (۱۹۱۱ء)

(براون، ج ۲ ص ۱۵۱) نے بھی کی ہے، جلی کا ایک قصیدہ یہ ہے،

چند باشم رویار و منزل بعد و با  
روز و شب نالندہ گریزہ چون عذاب  
دبرے کز عارضِ آداب و محفلِ بخت  
وز فراقِ رویے او شد دیدہ من پر کلاب  
حلقہ ہائے زلفِ او ہستند چون ہنر  
برہم افتادہ ز عکسِ آن کُخان چون شتاب  
بر مثالِ دشمنانِ منہزم و در مصاف  
از سانِ مجددینِ ایزد مالکِ قاف  
شاہِ فرزادِ محمد کز ملوک اور اخدا  
چون محمد را ذبحِ انبیا کر و انخاب  
خسروا زندانِ آن کس کہ دم در آست  
ساعتِ دینِ را سوار و گردنِ حقِ را سحاب  
دستِ گوہر بار او شد مایہ و ذوقِ بشر  
یتیمِ گوہر بار او شد عمدہ و قوتِ کلاب

اس کی مدح میں ایک اور قصیدہ یہ ہے،

منظرے کہ معین است کردگار اورا  
نویدے کہ میطیع ست روزگار اورا  
سراجِ دینِ محمد، محمد ابنِ (علی)  
کہ در محاذِ اخلاق نیست یار اورا  
اذانِ گزیدہ شاہانِ عالم ست کہ است  
نہاد خوب و شراد بزرگوار اورا

لیکن خود اس ممدوح کے متعلق ابنِ اسفندیار (براون) اور مازندران (راہینو) جیسی کتابوں

ن نام کے سوا کوئی تفصیل نہیں ملتی، اس لئے ہم فی الحال یہ بتانے سے قاصر ہیں، کہ جلی کا سالِ وفات  
۵۵۵ھ جو اندیا آئن کٹیلگ (جلد ۲ ص ۲۹) میں ملتا ہے کتنا تک صحیح ہے۔

۱۔ خطوط جامعہ عثمانیہ نمبر ۴۰، ص ۲۴۹، الف، لیکن پانچواں شعر جو ہم ہے وہ اس میں نہیں ہے بلکہ جبب گنج  
کے مجموعہ قصائد نمبر ۱۲ ص ۱۰۲ میں ملتا ہے۔ خطوط جامعہ عثمانیہ ایضاً ص ۲۴۸، الف، جلی نے فارسی کے  
کلام کے علاوہ عربی میں بھی لکھا ہے، الباب ۲ ص ۱۰۸-۱۱۰ میں اس کے دو قصیدے طبع محبت میں ملتے ہیں،

# اسلامی نظریہ سیاست

از

از مولانا حیدر زمان صدیقی فاضل دیوبند

(۲)

موجودہ طرز جمہوریت کی حد کمال | سہولت فہم اور توضیح مطالب کی خاطر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ حال کے تصور جمہوریت کے چند اہم اجزاء پر تبصرہ کر دیا جائے،

موجودہ تصور جمہوریت (Democracy) سے مراد ایک ایسا نظام حکومت ہے جس میں آمریت مطلقہ اور اقتدار ذاتی کی جگہ قوت و اقتدار کے تمام مناصب ملک کی عوامی جماعتوں کو حاصل ہوں، حکومت کے کسی چھوٹے سے چھوٹے اور بڑے سے بڑے ادارے میں وراثت و جانشینی اور ولی عہدی کے قدیم دنیا تو سی تصور کو قطعاً کوئی دخل نہ ہو، بلکہ نیابت و اقتدار کا اصل بنی جماعتوں کے قومی و وطنی ذویا سے فکر، پارٹی نظریے اور جماعتی کردار ہوں، یعنی جمہوری طرز حکومت طریقہ انتخاب پر مبنی ہے، اور ملک کے عوام کو حق حاصل ہے کہ وہ ملک کی جماعتوں میں سے جس جماعت کے قومی و ملکی پروگرام کو قومیت کے نقطہ نظر سے بہتر خیال کرتے ہوں، اس کو اپنے ووٹوں سے حکومت و اقتدار کی گدی پر بٹھادیں، گویا اصل قوت عوام کے ہاتھ میں ہو، اور وہ اپنی مرضی سے اس کو استعمال کر سکیں اور اپنی صواب و بد کے مطابق مجلس تشریعی (لیجسلیٹیو اسمبلی)، مجلس تنفیذی (ایگزیکٹیو کونسل)، میں اپنے نمائندے انتخاب عام کے طریق پر بھیج سکیں،



نیز اس نظام حکومت میں ملک کے تمام اصل باشندے ہر قسم کے اقتصادی، معاشرتی، اور شہری حقوق میں مساوی درجہ تصور کئے جائیں، ہر ایک باشندہ ملک کو حق حاصل ہو کہ وہ اپنی استعداد اور قابلیت کے مطابق شہری اور ملکی معاملات میں حصہ دار بن سکے، اور اس کی ترقی کے راستے میں کوئی امر مانع نہ ہو نہ تجارت اور حیات عامہ کے تمام وسائل کے اخذ و اختیار میں اس کو پورا پورا حق حاصل ہو، ہر شہری انسان طویل زندگی بسر کر سکے، سیاسی اعتبار سے اس کو بشرط قابلیت بڑے سے بڑے عہدہ حکومت کے سہولت میں کوئی رکاوٹ نہ ہو، ان امور کو ”حریت اجتماع“ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے،

حریت فکر و خیال اور صحافت پر کسی قسم کی پابندی عائد نہ ہو، بلکہ ہر باشندہ ملک کو تقریر و تحریر کی پوری آزادی حاصل ہو، ملک کے ہر فرد کو حیات عامہ کے تمام مسائل پر رائے زنی اور تنقید کرنے کا حق حاصل ہو، اس کو حریت فکر یا حریت نشر سے تعبیر کیا جاتا ہے،

ملکی خزانہ کسی شخص یا اشخاص کی ملکیت نہ ہو، بلکہ عوام کی ملک ہو، اس کا صرف امن و دفاع (دفعہ) نظم و نسق اور عوام کی فلاح و بہبود کے لئے ہونا چاہئے، یہ بین وہ بنیادی اہم نکات جن پر جمہوریت کا محل تعمیر ہوا ہے،

انقلابی جدوجہد کی ابتدا | اٹھارہویں صدی کے اواخر اور انیسویں صدی کی ابتداء میں بعض مغربی ممالک میں پہلے پہل حریت و آزادی کی شعاع نمودار ہوئی جو ماننا ناممکن نہ کہ ارضی میں پھیل گئی اس کا سبب فائدہ کش عوام کی یہ جینی ان کی مظلومیت اور سرمایہ دارانہ طرز حکومت کا جبر و تشدد تھا، مخلوق خدا ظالم بادشاہوں کے جہم نظام سے تنگ آ چکی تھی، اور عوام کے دلوں میں احساس خودی پیدا ہو گیا تھا اور یہ محسوس کرنے لگ گئے تھے کہ یہ کوئی انسان نہیں کہ چند انصاف کر رہا انسانوی کی قیمت کے مالک بن جائیں، ان کے سارے وسائل معیشت پر غاصبانہ قبضہ کر کے خود عیش کی زندگی بسر کریں، اور ان کو دائمی غلامی کی زنجیروں میں جکڑے رکھیں خود سر فلک عارتوں میں ریشمی گدوون پر آدم کرین، اور فائدہ کش مزدور کے بچوں کو جھوٹا بڑی بھی نصیب ہو،

غرض یہ وہ اسباب تھے جن کی بنا پر عوام بے قرار تھے، اور رفتہ رفتہ اُس نے ایک آشکیز مادہ کی شکل اختیار کر لی، اور بالآخر وہ پیشنگاہ انقلابِ فرانس کی شکل میں نمودار ہوا، یہ انقلاب بظاہر دنیا کی ظالمانہ آمرتیوں کے لئے ناز یا نہ تعبیر تھا، اور غریب فاقہ کشوں کے لئے پیام امن و راحت! اٹھارویں صدی کے عشرہ اخیر میں فرانس کے حریت پسندوں نے آزادی و حریت اور اخوت و مساوات کا جھنڈا بلند کیا، اور مسلسل لگتے دو دو جانکاہ مصائب اور صبر آزار ماجد و جہد کے بعد ان کو کامیابی نصیب ہوئی، فرانس کی جمیعت وطنیہ نے ایک انقلابی دستور منشور حریت کے نام سے جاری کیا جس کے بنیادی اجزاء اس سے قبل ذکر ہو چکے ہیں۔

تدریقی طور پر انقلابِ فرانس کا اثر دوسرے ممالک پر بھی پڑا، اور دوسرے چھوٹے بڑے ملکوں میں بھی اسی قسم کی تحریکیں اٹھیں، امریکہ کے باشندوں نے بھی غلامی کے خلاف زبردست جدوجہد کی اور بالآخر اس کو کامیابی حاصل ہوئی، اور کچھ عرصہ کے بعد روس میں اسی جذبہ آزادی نے ایک جدید شکل اختیار کر لی، کارل مارکس اور لینن کی جدوجہد نے عوامی طبقوں میں آزادی و مساوات کی نئی روح پھونک دی، اور چند دنوں میں زار روس کی ظالمانہ شامشاہیت کا تختہ الٹ کر رکھ دیا، اور اشتراکی نظام حکومت کی بنیاد ڈالی گئی، روس کے اس انقلاب نے دنیا کے تمام چھوٹے بڑے ممالک کے عوامی طبقوں کو اپنی جانب متوجہ کر لیا، اور کم و بیش ہر ممالک میں سیاسی بیداری اور زندگی پیدا ہو گئی، اور غربت زدہ عوام میں تنظیمی شعور دمنا ہونے لگا، اور ملکیت پرست طبقے اپنے وقارِ شاہی کے لئے خطرہ محسوس کرنے لگے، بالآخر متعدد چھوٹے ممالک بین ملکیت کو انقلاب پسندوں کے سامنے جھکنے پڑا، اور آج دنیا کے بیشتر ممالک میں اشتراکی نظریہ سیاست کا اثر نفوذِ بڑھ رہا ہے، بالخصوص گذشتہ عالمگیر جنگ میں سوویت یونین کو جہان مادی طور پر عظیم الشان فتح حاصل ہوئی، وہاں نظریاتی اعتبار سے وہ اس سے بھی زیادہ کامیاب رہی، عربی ممالک میں بھی یہ زہر نہایت سرعت سے پھیل رہا ہے

اگر موثر طریقہ پر اس کا مقابلہ نہ کیا گیا تو تھوڑے عرصہ میں یہ تحریک عربوں کے جسم کو مفلوج کر دیگی۔  
صرف اسلامی نظریہ سیاست واجتماع ہی اس زہر کا تریاق ہو سکتا ہے،

موجودہ طرزِ جمہوریت کے اہم نقائص | حقیقت یہ ہے کہ انسانیت کو جس زندگی کی تلاش و جستجو ہے اس وہ اب تک محروم ہے، جس آخری منزل تک اسے پہنچا ہے وہ ابھی کو سون دور ہے، اور حیاتِ انسانی کا اصل مرض اب تک اس کے رگ و ریشہ میں سرایت کئے ہوئے ہے خوش فہم اور غلط کار انسان لاکھ کہیں کہ ہم نے انسانیت کے دکھ کا علاج پالیا ہے، مگر درحقیقت وہ جس کو علاج سمجھ رہے ہیں وہ خود ایک مستقل مرض ہے، اور جس کو وہ میسج تصور کر رہے ہیں، وہ فرشتہ موت ہے،

موجودہ نظامِ جمہوریت میں اس قدر نقائص ہیں کہ اگر ان سب کو یکجا کیا جائے، تو اس میں اور آمریت و ملوکیت میں کوئی نمایان فرق باقی نہیں رہتا، زیادہ سے زیادہ لیبیل کا فرق نظر آسکتا ہے، یعنی ایک ہی حقیقت کے دو عنوان ہیں،

۱) موجودہ نظامِ سیاست کی بنیاد ہی اس غیر فطری تصور پر قائم ہے کہ ایک انسان کو دوسرے انسانوں پر، یا سب سے بڑی جماعت (جاریٹی) کو کمزور اور چھوٹی جماعتوں (مناطیر) پر حکومت کرنے کا حق حاصل ہے، اور یہی وہ بنیادی نقص ہے جو انسانی سوسائٹی کے تمام مفاسد کا سرچشمہ ہے، انسانی فطرت اس سے ابا کرتی ہے، کہ وہ اپنی ہی فطرت کی غلامی اختیار کرے، خواہ یہ حکومت اور تسلط استبداد شخصی کی صورت میں ہو یا جمہوریت کے لباس میں،

۲) ایک صالح اور مذہب نظامِ حکومت وہی ہو سکتا ہے، جس کی بنیاد اخلاقی اور بالبعید الطبی تصورات پر قائم ہو، کیونکہ یہی چیز حیاتِ انسانی کے لئے اصل روح کی حیثیت رکھتی ہے، اور اسی سے زندگی کے منتشر اجزاء میں ربط و نظم پیدا ہو سکتا ہے، اور عالمگیر بے چینی و اضطراب کو دور کیا جاسکتا ہے، اس کے علاوہ اور کسی نظام کے ذریعہ یہ خواب شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا،

زمانہ حال کے سیاسی نظریات میں دوس کا اشتراک کی نظریہ سیاست سب سے زیادہ ترقی یافتہ خیال کیا جاتا ہے، اس لئے کہ اس میں بہت حد تک عوام کے مطالبات کی تسکین کا سامان ہے، مگر اس میں بھی نقص بدرجہ اتم موجود ہے، کہ اس کے فلسفہ فکر و عمل کا محور محض چند مادی اغراض ہیں، بقول علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ ان کی جدوجہد لاہی تک پہنچ کر رک گئی ہے، اور کلا کی منزل کا ان کو سرخ بہت نہیں مل سکا،

کر وہ ام اند مقاماتش نگاہ لاسلاطین لاکلیساں لا الہ

فکر اور تند بادِ کلاباند مرکبِ خود را سوے اکلا نراند

چونکہ دنیا کے سیاسی نظامات میں اخلاقی اقدار کو کوئی جگہ نہیں دی گئی اس لئے موجودہ جمہوریت میں منتخب ہونے والے نمایندگان کے لئے کوئی اخلاقی معیار مقرر نہیں، اور آج نمایندگی کا اہل اس شخص کو تصور کیا جاسکتا ہے، جو سب سے زیادہ زمانہ سازڈ پلویٹک اور چرب زبان ہو، اگرچہ اس کا اخلاق اور کیریکٹر کتنا ہی گرا ہوا ہو، ظاہر ہے کہ ایسے نمایندگان سے انسانیت کے اہم مسائل کی طرح حل نہیں ہو سکتے

کہ از مغز دو صد فکر انسانی نمی آید

(۳) جمہوری آئین کو وطنیت و قومیت (نیشنلزم) کو حدود میں مقید کر دیا گیا ہے، اور اسکو ہمہ گیر (یونیورسل) حیثیت حاصل نہیں، اس لئے اگر وہ مفید ہو سکتا ہے تو صرف اپنے ملک کے اصل باشندوں کے لئے، آبادی کا وہ حصہ جو غیر ملکی کہلاتا ہے اس کی برکات سے محروم رہتا ہے، مثلاً امریکہ میں یہودی یا افریقی افراد کو وہ شہری یا معاشرتی حقوق حاصل نہیں، جو ملک کے اصل باشندوں کو حاصل ہیں،

(۴) موجودہ نظام جمہوریت کا دار و مدار جماعتی طرز فکر، جماعتی کردار اور جماعتی نظریہ سیاست

پر ہے، ملک میں اگر دو یا دو سے زائد جماعتیں ہیں، تو ہر جماعت کا نمائندہ اپنے مخصوص جماعتی طرز پر سوچا ہے، اور جماعت سے وفاداری یا جماعتی عصبيت کی بنا پر ہر بات میں اسی کی حمایت کرتا ہے خواہ وہ بات کتنی ہی غلط اور غیر منصفانہ کیوں نہ ہو، اس لئے کہ ہر جماعت کا اپنا نصب العین ہوتا ہے، اور پارٹی کے ہر رکن کو جائز یا ناجائز طور پر اسی کی حمایت کرنی پڑتی ہے،

(۵) اس طرز جمہوریت میں طاقت ایک مخصوص طبقہ کے ہاتھوں میں ہوتی ہے، اور مختلف جماعتوں میں جس کی اکثریت ہوتی ہے، وہی بااقتدار ہوتی ہے، آئین جمہوریت کی رو سے اکثریت (جاری) کا ہر جائز تصور کیا جاتا ہے خواہ وہ کتنا ہی ظالمانہ ہو، اور وہ ہر جائز اور ناجائز طریقہ سے اقلیتوں پر اپنا تسلط قائم رکھتی ہے،

(۶) موجودہ نظام جمہوریت میں نمائندگی کے لئے متعدد دانشخاص خود اپنے آپ کو پیش کرتے ہیں جس سے حریت عامہ پر نہایت بڑا اثر پڑتا ہے، ان میں سے ہر شخص ترہیب و ترغیب کے ذرائع اختیار کرتا ہے اور بااوقات عوام محض خوف یا طمع کی وجہ سے اسے دینے پر مجبور ہو جاتے ہیں، اس طرح عوام کی آزادی فکر کو نقصان پہنچتا ہے، اور وہ صحیح نمائندہ منتخب نہیں کر سکتے،

جس طرح نمائندگی کے لئے کوئی اخلاقی معیار مقرر نہیں ہے، اسی طرح اسے دہندگی کے لئے بھی نہیں بلکہ اس کا معیار عموماً شکلیں اور لگان کی ادائیگی تک محدود ہوتا ہے، اور ہر جماعت اور سیاسی اسی کو نمائندگی کے لئے موزون سمجھتی ہے، جو اس کے مخصوص مفاد اور نقطہ نظر کی نمائندگی کر سکے، خواہ وہ کتنا ہی غلط کیوں نہ ہو، ایسی حالت میں ملک و قوم کی صحیح نمائندگی ہو سکتی ہے، اور نہ صحیح انتخاب ہو سکتا ہے، اور وہی شخص انتخاب میں آئے گا، جو زیادہ سے زیادہ اپنی اپنی جماعتوں کی ہمنوائی کر سکے، یہ کتنا بڑا ظلم ہے، کہ تجارتی تعلیمی اور معاشی امور میں تقابلیت، صداقت اور دیاننداری کا امتحان کر لیا جاتا ہے، مگر جہاں پوری قوم اور ملک کے نفع و ضرر کا سوال ہو وہاں نمائندگی کے لئے کوئی اخلاقی معیار

مقرر ہے، اور نہ اسے دہندگی کے لئے،

(۸) موجودہ طریق انتخاب سے منتخب ہونے والے اشخاص کو ایک مقررہ مدت تک کے لئے بالکل

آزاد چھوڑ دیا جاتا ہے، اور اس میں اسے دہندگان کو اس کے عزل کا اختیار نہیں ہوتا، گویا وہ اتنی

مدت تک طوعاً و کرہاً اس کی قیادت تسلیم کرنے کے لئے مجبور ہیں، خواہ وہ ان کے اعتماد کا اہل نہ رہ گیا ہو،

اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ نامیدہ اسی وقت تک عوام سے میل جول اور ربط و علاقہ رکھتا ہے، بلکہ

ان کی خوشامد اور چاہو پس کرتا ہے جب تک کہ وہ ان سے دوڑ چل نہیں کر لیتا، منتخب ہونے کے

بعد وہ ہر طرح مطمئن ہو جاتا ہے، اور پھر اپنے اسے دہندگان کی خواہشات کا مطلق لحاظ نہیں کرتا،

ان آٹھ بنیادی نقائص سے قطع نظر، امور کو موجودہ جمہوریت کے اجزاء ترکیبی ہونے کا فخر

حاصل ہے یعنی جو منشور آزادی میں درج ہیں، وہ بھی آج تک ذہنی دنیا سے آگے نہیں بڑھ سکے، اور

عملی لحاظ سے اب تک وہی سب کچھ ہو رہا ہے، جو زمانہ جمہوریت سے قبل تھا، اعلیٰ و ادنیٰ شریف و

ذلیل اور امیر و غریب کی طبقاتی تقسیم آج بھی بدستور قائم ہے، اعلیٰ طبقتوں میں آج بھی وہی فرعون

روح کا رفرما ہے، حکومت کے شعبوں اور ملک کے صنعتی کارخانوں میں تختہ اونچا اور اجرتوں کا

وہی معیار آج بھی ہے، اور موجودہ جمہوریت آج تک انسانی آلام کا مداوا نہ کر سکی، اس کی وجہ یہ ہے

کہ جمہوریت کا مرت نام ہے، لیکن اس کے اندر اسی استبداد کی روح کا رفرما ہے،

دیو استبداد جمہوری قبائین پاؤ کو بھٹو تو سمجھتا ہے کہ آزادی کی جو تعلیم پڑی

لَا يَصِلُ إِلَى النَّاسِ فَوْضُوهُ لَا سَرَّ آتَاهُ لَهْوَ وَلَا سَرَّ لَا يَحْنُ جَمَاهُ لَهْوَ سَادَا

اب ہم ان ہنگامہ نکات کو پیش کرنے کے بعد اسلامی نظریہ سیاست کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں

اسلام کا نظام سیاست و اجتماع

تو اسے گروہ و قوم و ملک و دیار و پڑی دانی  
ایسر و غریب و تنگی و وسعت و صحرا و چمن و دانی

جن کو کوئی آنکھیں اس عکس نہ نہ نام زندگی کا نورنی روشنی سے خیرہ ہیں اکاش ان کی نگاہ غلابین  
اسلام کے مرکز انوار کی طرف بھی اٹھ سکتی جن کی زبان پانی کے چند قطروں کے لئے ترس رہی ہے اکاش و  
اس آبِ حیات تک پہنچ سکے جس میں پوری دنیا کو سیراب کرنے کی صلاحیت موجود ہے اور اکاش ان کو  
یہ معلوم ہو سکتا کہ وہ جس کو مہیا سمجھ کر اس کے گرد طواف کر رہے ہیں، وہ تو خود نیم جان بیمار اور دوسرے  
کے دستِ شفعا کا محتاج ہے، سنگریزوں کو جو اہر تصور کر لینے سے حقیقتہً سنگریزے جو اہر نہیں بن سکتے،  
خاکستر کو آگ سمجھ کر بھونک مارنے والے خوب سمجھ لیں کہ ان کے ہوا دینے سے اس میں اشتعال پیدا  
نہیں ہو سکتا،

و نازلو فحنت بها اضاءت

ولکن انت تمنح فی الرما د

اسلام کا نظریہ اجتماع و سیاست، ضابطہ اخلاق و تمدن اور آئین اقتصاد و معیشت ہی  
انسانی زندگی کے مشکل مراحل طے کرانے کی صلاحیت رکھتا ہے اور یہی وہ نظریہ حیات ہے جس میں  
بڑھنے، پھیلنے اور صحیح تمدنی ارتقا کا ساتھ دینے کی نہ صرف صلاحیت ہے، بلکہ وہ خود ایک صحیح  
تمدن کا بانی ہے جو سارے عالم کو اپنے اندر جذب کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، اور ایک نہ ایک  
دن زمانہ آنے والا ہے جب کہ دنیا کا ہر انسان اسلام کے عالمگیر فلسفہ زندگی میں پناہ لینے پر  
مجبور ہو گا،

هو الذی ارسل رسولا بالھدی خدا بے بزرگی و برترنے اپنے رسول

و دین الحق لیطہر کا علی الدین کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا

كلہ تا کہ اس دین کو سارے ادیان پر غالب کرے

لا یبقی علی اظھار لارض بیت مدینہ روئے زمین پر کوئی ایسا گھر

کلاویز الا ادخلہ اللہ کلمۃ الاسلام

نہیں رہے گا، جس میں کلمہ اسلام داخل

بعز عزیز و ذل ذلیل،

نہ ہوگا، کوئی باغزت طریق پر اسلام

(رد الواسع)

میں داخل ہوگا، اور کوئی ذلیل ہو کر،

اور بالآخر جب کو اسلام کے آگے

بھٹکتا پڑے گا،

اسلام کا تصور حاکمیت | حاکمیت کے سلسلہ میں اسلام کا ایک بنیادی نظریہ ہے کہ کسی انسان کو

انسانوں پر حکومت کرنے کا حق حاصل نہیں، حکومت واقعہً اور قانون سازی کا منصب صرف

احکم الناکین کو حاصل ہے، انسان کا یہ منصب ہی نہیں کہ وہ خدائی کاموں میں دخل دے،

ان الحکم الا للہ،

حکومت کا کاروبار چلانے اور انسانی سوسائٹی میں نظم (ڈسپلن) قائم رکھنے کے لئے اس زمین

میں خدا کی طرف سے ایک نیابتی جماعت کام کرتی ہے، جو ایک مزدور کی حیثیت سے اپنے آقا کو معین کر دے

حدود کے اندر رہتے ہوئے اپنے فرائض انجام دیتی ہے، زندگی کے ہر شعبہ میں اس کے طور و طریق ایک معیار

آئینہ بن کر رکھتے ہیں، اور اسی حیثیت سے اس جماعت کو غلبہ و نفوذ اور تمکن فی الارض کا منصب

حاصل ہوتا ہے، اس کو یہ حق ہرگز حاصل نہیں ہے کہ وہ خدائی آئین میں کسی قسم کا رد و بدل یا ترمیم کر سکے،

بلکہ اس کا فریضہ صرف اسی قدر ہے کہ اس قانون خداوندی کو اس کی اصل شکل میں انسانوں پر نافذ

کرے، اور یہ جماعت خود بھی اسلامی آئین کی اسی طرح پابند ہوتی ہے، جس طرح وہ دوسروں

کو پابند بنانا چاہتی ہے،

(وہ لوگ جن کو جہاں نبیل اللہ کی اجازت

الذین ان، مکنتھ فی الارض

دی گئی ہے، اور جو بلا وجہ اپنے گھروں

اقاموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ



وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيًا

سے نکالے گئے ہیں) ان کو اگر تم تمکنت

عَنِ الْمُنْكَرِ

فی الارض عطا کریں گے، تو وہ نماز

زکوٰۃ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر

کے فرائض کو کماتے انجام دین گے،

دقیقت یہی جماعت جو نیابت الہی کے فرائض انجام دیتی ہے اور قیادت عظمیٰ کی مستحق ہے اس کی راہ متعین ہے، ادا اس کا آئین اٹل ہے، اقوام عالم کے نظریوں میں ہر لمحہ تبدیلی کا امکان ہے، مگر اس جماعت کا ہر نظریہ غیر متبدل، ہر تصور غیر متغیر اور ہر قانون دائمی اور باقاعدہ احثیت رکھتا ہے، مدت کی تاریکی میں بھٹنے والی قوین راستہ کے ہر سنگ میل کو آخری منزل مقصود تصور کرتی ہیں، ظلمت بعضہا فوق بعض، مگر اس جماعت کا ایک قدم بھی اندھیرے میں نہیں اٹھ سکتا کہ اس کے چاروں طرف انوار الہی کی بارش ہو رہی ہے، فَوْزٌ عَلَىٰ الْفُورِ لِيُحْيِيَ اللَّهُ لَنُودِيَ مِنْ يَشَاءُ،

محض حسن ظن کی بنا پر نہیں، بلکہ واقعات، فکر و نظر اور علم و بصیرت کی بنا پر یہ ماننا پڑتا ہے کہ اسلام کا پیش کردہ نظریہ حیات ہی انسانی دنیا کی تمام مشکلات کو احسن طریق پر حل کر سکتا ہے، اسی کے ذریعہ دنیا میں قیادت عظمیٰ کی داغ بیل ڈالی جاسکتی ہے، مسلمان اس فلسفہ زندگی کا علمبردار اور اسی کو یہ حق پہنچاتا ہے کہ بنی نوع انسان کی رہنمائی کرے،

وَكُنْ أَلَك جَعَلْنَاكَ أُمَّةً وَسَطًا

مسلمانو! ہم نے تم کو ایک معتدل امت

لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ

بنایا ہے تاکہ تم تمام انسانوں پر گواہ

وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ

اور مگر ان جو، اور رسول تم پر مقرر

شہیداً

اور گواہ بنے،

وَسَطًا کے فقہاء میں ایک لطیف اشارہ پایا جاتا ہے، کہ امت مسلمہ اقوام عالم کے لئے مرکز اور

وسط حقیقی کی حیثیت رکھتی ہے، اور ساری کائنات اس کے گرد چکر کاٹتی ہے، نیز اس میں عالم انسانی کو اپنے اندر جذب کرنے کی قوتِ جاذبہ موجود ہے،

شہید کے معنی اہلِ رشتہ اور مفسرین نے گواہ، حاضر اور محاسب و نگران کے بیان کئے ہیں یعنی جماعتِ مومنین عالم انسانی میں ایک گواہ اور نگران کی حیثیت رکھتی ہے، انسانی سوسائٹی میں نظم و ضبط قائم رکھنا ابھی واسود اور شاہ و گدائین قانونی اور مجلسی مساوات قائم کرنا اور تمام اخلاقی مجلسی اور معاشی خرابیوں کی اصلاح کرنا اس کا فرض قرار دیا گیا ہے، دوسری اقوامِ دہل کے دور قیادت و امامت کے ختم ہونے کے بعد قیادت کی تمام تر ذمہ داریاں اسی جماعت کے سپرد کی گئی ہیں

شعرجانک و خلعت فی  
لا یرض من بعد ھو لنظر  
پہلی قوموں کے بعد مسلمانو! ہم نے  
تم کو خلافتِ ارضی کا منصب عطا کیا  
ہوتا کہ ہم دیکھیں کہ تم اس کے فرائض  
سے کیسے سبکدوش ہوتے ہو،

بخاری کی ایک حدیث کا آخری ٹکڑا ہے،

انتم شہداء اللہ فی الارض  
(بخاری)

نحن آخوالا معہ (آخر ماہ نامہ)  
نحن الآخرون السابقون  
ہم اقوامِ عالم میں سب سے آخری قوم ہیں  
ہم زمانہ کے اعتبار سے سب سے آخری قوم  
ہیں، مگر منصبِ اعتبار سے سب سے پہلا مقام

﴿﴾

(بخاری و مسلم و نسائی)

لے۔ اس موضوع پر حضرت علامہ سید سلیمان ندوی کا ایک بصیرت افروز مقالہ امت مسلمہ کی بعثت کے عنوان سے  
معارف ماہ اپریل ۱۹۸۲ء میں شائع ہو چکا ہے، مزید تفصیل کے لئے اس کی جانب رجوع کرنا چاہئے،

امارت و خلافت کا معیار | اخلاقی قیود و اقدار کی رعایت کے علاوہ اور کسی دوسرے ذریعہ سے عالم انسانی میں حقیقی امن ہرگز قائم نہیں ہو سکتا، انسانی طبائع کا میلان فطرتِ ظلم و تعدی حصولِ منفعت ذاتی اور غصبِ حقوق کی جانب ہے، اس فطری رجحان کی روک تھام کے لئے دینِ فطرت ہی کا ضابطہ اخلاق زیادہ موثر ثابت ہو سکتا ہے، اس کے مقابلہ میں ریاست (سیٹ) کی حیثیت محض ثانوی ہے، وہ مستقل بالذات اور منفرد طور پر اس کام کو انجام دینے سے قاصر ہے، دنیا کے قدیم اور جدید واقعات کی شہادت اس کے لئے کافی ہے، کہ محض ریاست قیام امن کے سلسلہ میں پوری طرح کامیاب نہیں ہو سکی ہے اور ان دونوں قوتوں کے اجتماع سے ہی مطلوبہ زندگی کا حصول ممکن ہے، ان میں سے نہایت ایک اصل مقصد کے لئے کافی نہیں،

این دو قوت حافظہ یک دیگر اند

کائناتِ زندگی را محور اند

اس کی مزید تشریح اس طرح کی جاسکتی ہے، کہ جہاں انسانی طبائع میں نظم و انضباط پیدا کرنے اور خیر و شر کی متضاد قوتوں میں توازن قائم رکھنے کے لئے ریاست کی ضرورت ہے، وہاں ایک قادر علی الاطلاق اور غیر محسوس ہستی پر کامل ایمان اور اس کے محاسبہ اعمال پر یقین و اذعان بھی ضروری ہے، اسی لئے قرآن کریم نے ان دونوں چیزوں کو اس طرح بیان کر دیا ہے کہ گویا ان میں رشتہ ملازم ہے،

لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ      ہم نے اپنے رسول آیاتِ نبیات کے

وَ اَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَ      ساتھ بھیجے، اور ان کے ہمراہ کتاب اور

وَ الْحِزْنَ لِيَقُوْهُمُ النَّاسُ      نیز ان بھی اتاری تاکہ لوگ نقطہ عدل

وَ اَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ فِيْهِ      پر کھڑے ہو جائیں، اور لوہا بھی اتارا

مَشْرِيدٌ وَمَتَاعٌ لِلنَّاسِ

جس میں جگہ و قتال کے ساز و سامان

(حدید)

اور لوگوں کے لئے بے شمار فائدے ہیں

میزان "اور حدید کو فعل کے تکرار کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے جس سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ ہر ایک کا مفہوم و مصداق جدا جدا ہے، عبوری منزل میں بھی اختلاف ہے کیونکہ اول الذکر خیر محض ہے اور ثانی الذکر میں شرکی بھی آمیزش ہے، مگر ان دونوں کو ایک ہی جگہ ذکر کرنے سے یہ مفہوم ہوتا ہے، کہ ان کی آخری منزل ایک ہے، اور وہ حقیقی نظام امن کا قیام اور فتنہ و فساد کا استیصال ہے،

یہ ظاہر ہے کہ موجودہ نظام سے سیاست بن کر دار کی بندی اور اخلاق و سیرت کی پاکیزگی کو کسی بعید سے بعید گوشہ میں بھی جگہ حاصل نہیں، اور نہ ان کو ایمان باللہ اور حیات بعد المات کے محاسبہ اعمال ہی کے تصور سے کوئی نسبت ہے، مگر اسلام کا نظریہ سیاست درحقیقت اسی ایک اصل پر مبنی ہے، کہ انسان کی زندگی دو حصوں میں منقسم ہے، حیات قبل المات اور حیات بعد المات، موت ان دونوں میں حد فاصل ہے، اور پہلی زندگی دوسری کے لئے ایک موثر کا حکم رکھتی ہے، یعنی اس زندگی کا ہر فعل آنے والی زندگی پر اثر انداز ہوگا، یہی وجہ ہے، کہ اسلام کی نظر میں عظمت و برتری صرف تقویٰ و طہارت اور عمل و کردار سے وابستہ ہے، نسلی شرافت، خاندانی دجاہت اور ملکی و قومی عظمت ہرگز قابل اعتبار نہیں، اور یہ چیزیں آنے والی مستقل اور دائمی زندگی کے لئے کارآمد نہیں، اس لئے عزت و شرف کا معیار کردار کی بندی اور اخلاق کی پاکیزگی ہے

اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ، تم میں سب سے زیادہ مغز زادہ شریف

وہی ہو سکتا ہے جو سب سے زیادہ

پرہیزگار و متقی ہو۔

دیندار ہی اور خدا ترسی کے سوا

| لیس لا حد علی احد فضل الا

بدین و تقویٰ (مشکوٰۃ)

کسی کو کسی پر فضیلت نہیں ہو سکتی،

اسی بنا پر اسلامی نظریہ اجتماع و سیاست کے تمام اجزاء میں یہی حقیقت جاری و ساری نظر آتی ہو،  
 اور امارت و نمائندگی کے لئے بھی سب سے زیادہ عمل و کردار اور اخلاق و سیرت کو ملحوظ رکھا گیا ہے ایک  
 بہتر صراح اور جامع الشروط شخص کی موجودگی میں اگر کسی نااہل اور بے عمل شخص کو امیر بنا دیا جائے، تو یہ  
 اسلام کی نظریں نہایت خطرناک جرم ہے

عن ابن عباسؓ قال رسول الله  
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من استعمل رجلاً من  
 عصابته وفي تلك العصابتين هؤلدا  
 منه فقل خان الله ورسوله وخائتوا  
 عن ابی بکر رضی اللہ عنہ قال قال رسول  
 الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من دلی من  
 امر المؤمنین شیئاً فامر علیہ  
 احداً مما اثمنا فعلیہ لعنة  
 الله، (اخرجہما الحاكم)  
 جو شخص کسی کو ایک جماعت کا امیر بناتا ہو  
 اور اس جماعت میں اس سے بہتر اور نیک  
 آدمی بھی موجود ہے، تو وہ خدا اور رسول  
 اور مومنوں سے خیانت کرتا ہے،  
 جس شخص کو مسلمانوں کی طرف سے کچھ  
 اختیار مل جائے، اور وہ ان پر حجت نہی  
 کے پیش نظر کسی شخص کو امیر بنا دے تو وہ  
 خدا کی طرف سے لعنت کا سزاوار  
 بن جاتا ہے،

حضرت فاروق اعظمؓ انتخاب عام کے ذریعہ منتخب ہوئے، مگر اس کے باوجود انھوں نے ایک

موقع پر ارشاد فرمایا،

قال عمر بن الخطاب لو علمت  
 ان احداً اقوى على هذا الامر  
 مني، لكان ان اقل وفقرت  
 اگر میں جانتا کہ کوئی دوسرا مجھ سے زیادہ  
 امور خلافت کو انجام دینے کی قوت رکھتا تو  
 اس صورت میں منصب خلافت کی ذمہ داری کے

عنقی اھون علیؑ (آخر جہ محمد فی الموطا) مقابلہ میں میرا قتل کیا جا میری لاش کو آسان نہ ہوتا

اس میں شک نہیں کہ احکام و قضایا کا علم، فہم قرآن، سیاسی شعور و فراست، فن سپہ گری کی مہارت، اعداء کے مقابلہ و دفاع کی پوری صلاحیت اور دیگر بہت سے امور شرائط امارت و قیادت میں شامل ہیں، مگر اخلاق و سیرت کی پاکیزگی ان سب کے لئے روح کی حیثیت رکھتی ہے،

اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنَّهٗمُوْا فِى الْاَرْضِ  
اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَ  
وَاَحْرَمُوا بِاللَّعْنَةِ وَنَهَوْا  
عَنِ الْمُنْكَرِ

اگر ہم ان لوگوں کو زمین میں غلبہ و مکت  
عطا کریں تو وہ نماز کو قائم کریں گے  
زکوٰۃ دیں گے اور امر بالمعروف و نہی  
عن المنکر کا فریضہ بھی ادا کریں گے،

اس آیت قرآنی میں تمام شرائط امارت و خلافت کی طرف بالا جہاں اشارہ کر دیا گیا ہے، اتفاقاً صلوٰۃ اتنا، زکوٰۃ، اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں تمام انفرادی اور اجتماعی فرائض آجاتے ہیں، امر بالمعروف کے لئے فہم قرآن اور احکام و قضایا کا علم ہر حال میں لازمی ہے، اسی طرح یہ فریضہ اس وقت تک تکمیل پذیر ہو ہی نہیں سکتا جب تک کہ قوت مقدرہ اور اعدائے دین کے مقابلہ کی صلاحیت موجود نہ ہو، نیز امر بالمعروف اور نہی عن المنکر قرآن کریم کی ان جامع اصطلاحات میں سے ہیں، جن کا اطلاق انسانی زندگی کے ہر گوشہ پر ہے، مگر اخلاقی حدود و حدود قدر پر ان کا اطلاق زیادہ ہیں، اس صدد میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر اس بات کو مستلزم ہوں گے کہ آمر بذات خود بھی بہترین اخلاق اور بلند گیر کٹر کا حامل ہو،

(باقی)

# تمتہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ

## مسلم و حربی مین

از

مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی صدر شعبہ عربی و صحا کہ یونیورسٹی

مین نے معارف مین مسئلہ سود مسلم و حربی پر جو مضامین لکھے تھے، اور ان مین امام ابو یوسف اؤ امام شافعی وغیرہما جہود علماء امت کی طرف سے جو دلائل بیان کئے تھے، ان مین سے بعض اپنی طرف سے پیش کئے تھے، پھر مبسوط سرخسی سے مراجعت کی تو اس مین میرے قول کی تائید لگئی، جی چاہا کہ اس کی عبارت کو بھی پیش کر دوں واللہ الحمد علی العوافقہ،

مبسوط مین ہے کہ امام ابو یوسف جو امام	قال وحببتھما ای ابی
شافعی (وغیرہما) کی حجت عبد اللہ بن	یوسف والشافعی رحمھما اللہ
عباس رضی اللہ عنہما کی تحدیث ہے کہ	تعالیٰ حدیث ابن عباس رضی
(غزوہ خندق مین) مشرکین کی ایک	اللہ عنھما انہ وقع للمشرکین
لاش خندق مین رہ گئی تو انھوں نے	جیفۃ فی الخندق فاعطوا بذرہ
اس کے عوض مسلمانوں کو دہشت	للمسلمین ملا فنفی رسول
مال دینا چاہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے	اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن

ذلک ولا معنى لقول من يقول  
 كَانَ مَوْضِعَ الْخِذْقِ مِنْ دَارِ  
 الْإِسْلَامِ لَا نَأْخُذُ بِقَوْلِ عُنْدِ كَمْ  
 بِجَوْزِ هَذِهِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْحَرْبِيِّ  
 الَّذِي لَا أَمَانَ لَهُ سِوَاكَانِ  
 فِي دَارِ الْإِسْلَامِ وَأَوْ فِي دَارِ  
 الْحَرْبِ، وَالْمَعْنَى فِيهِ أَنَّ  
 الْمُسْلِمَ مِنْ أَهْلِ دَارِ الْإِسْلَامِ  
 فَهُوَ مَمْنُوعٌ مِنَ الرِّبَا بِحُكْمِ  
 الْإِسْلَامِ وَحَيْثُ كَانَ وَلَا يَجُوزُ  
 أَنْ يَحِلَّ فَعْلُهُ عَلَى اخْتِذَاكَ مَالِ  
 الْكَافِرِ لَطَبِيبَةٍ نَفْسِهِ لَا تَنْتَه  
 قَدْ اخْتِذَاكَ بِحُكْمِ الْعَقْدِ وَ  
 لَا أَنَّ الْكَافِرَ غَيْرُ رَاضٍ بِاخْتِذَاكَ  
 هَذَا الْمَالِ مِنْهُ إِلَّا بِطَرِيقِ  
 الْعَقْدِ مِنْهُ وَلَوْ جَازَ هَذَا فِي  
 دَارِ الْحَرْبِ لَجَازَ مِثْلُهُ فِي دَارِ  
 الْإِسْلَامِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ  
 عَلَى أَنْ يَجْعَلَ الدَّارَ دَارَهُ

مسلمانوں کو اس سے منع فرمایا، اگر  
 معاملہ ربا و قمار وغیرہ دار الحرب میں  
 مشرکین سے جائز ہوتا، تو آپ اس سے  
 منع نہ فرماتے (اور یہ جو بعض نے کہا  
 ہے کہ خذق کی جگہ دار الاسلام میں واقع  
 تھی، اس لئے حضورؐ نے منع فرمایا، کہ  
 دار الاسلام میں عقد فاسد نہ ہو) تو آپ  
 میں کوئی ذن نہیں، کیونکہ تمہارے نزدیک  
 ایسا معاملہ دار الاسلام میں بھی حرجی غیر  
 مستحب سے جائز ہے، (حرجی محارب سے  
 بدرجہ اولیٰ جائز ہونا چاہئے) اور اصل  
 علت (مانعت کی) یہ ہے کہ مسلمان  
 دار الاسلام کا رہنے والا ہے، اسلام  
 کے حکم کی وجہ سے اس کو عقد ربا ممنوع  
 ہے، خواہ وہ کسی جگہ ہو، اس کے فعل  
 میں یہ تاویل جائز نہیں، کہ وہ (عقد  
 کی وجہ سے نہیں بلکہ) کا قرض خوشی سے  
 مال رہائے رہا ہے، کیونکہ اس نے (عقار)  
 محض عقد کی وجہ سے یہ مال لیا ہے دوسرے



بالد رھو والد رھو الاخر وہ کا فر بھی محض عقد کی وجہ سے یہ مال

ھبتہ (جلد ۱۳ ص ۵۶، ۵۷) دینے پر راضی ہوا ہے، بدون عقد کے

وہ ہرگز راضی نہیں تھا، اور اگر اس قسم

کی تاویل دار الحرب بن گئی جاسکتی ہے تو

بوالاسلام میں بھی مسلمانوں کے معاملات

میں کی جاسکتی ہے کہ ایک درہم کے عوض

دو درہم دینے والے نے ایک درہم تو ایک

درہم کے بدلہ میں دیا ہے، اور دوسرا

بطور ہبہ کے دیا ہے،

یہی بن نے عرض کیا تھا کہ مسلم متا من دار الحرب میں حربی سے عقد رہا کے ذریعہ جو کچھ وصول

کرتا ہے، محض عقد کی وجہ سے کرتا ہے، عقد کو کالعدم قرار دیکر لین دین کو تراضی طریق پر محمول کرنا

ظاہر کے خلاف اور بعید تاویل ہے،

امام شافعی و امام ابو یوسف کی طرف سے یہ حجت بیان کر کے صاحب مبسوط نے امام ابو حنیفہ و

امام محمد کی دلیل میں وہی کھول دالی محمول و مرسل روایت اور فتح مکہ میں حضرت عباسؓ کی رہاسا نقل کئے

جانے کا واقعہ اور دکانہ کی کشتی کا واقعہ حضرت صدیقؓ کا اہل مکہ سے شرط لگانے کا قصہ نقل کر کے یہ دعویٰ

کیا ہے کہ حربی کا مال مجباح ہے، مسلم متا من کو صرف ہبہ سے بچنا ضروری ہے، اور جیسے بھی ہو وہ ان

کا مال ہی لے سکتا ہے، مگر بن تبدیل چکا چون کہ روایات مذکورہ سے استدلال نہیں ہو سکتا اور معاہدہ استیمان

کے بعد اباحت مال حربی کا دعویٰ محتاج دلیل ہے، اور واقعہ خندق کی حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ

ھذو ھذو کفار کو غیظ و لانے اور ذلیل کرنے کے لئے لاش واپس کرنے سے منع فرمایا، مگر یہ جواب صحیح نہیں

کیونکہ بعض طرق میں اس کی تصریح ہے، کہ آپ نے بلا قیمت لاش دیدینے کا امر فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ صرف عقد فاسد سے منع کرنا مقصود تھا، اور موقع خندق کو دار الاسلام کہنا بھی صحیح نہیں کیونکہ جنگ کے وقت جس مقام پر کفار کا غلبہ ہو اس کا دار الاسلام میں شمار نہیں کیا جاسکتا، جب تک کفار کا غلبہ وہاں سے دور نہ ہو، جنگ کے وقت لشکر کفار کی فرو دگاہ کو دار الحرب قرار دیا جائے گا، جب کہ اون کی طاقت کافی ہو، اور ظاہر ہے کہ خندق کے ایک کنارہ پر کفار کا قبضہ تھا، دوسرے کنارہ پر مسلمانوں کا قبضہ تھا، اور حالت ایسی نازک تھی کہ مسلمانوں کے کچھ حصہ منہ کو آ رہے تھے، ایسی حالت میں خندق کو دار الاسلام قرار دینا دشوار ہے، پس صحیح جواب یہ ہے کہ خندق اس وقت دار الاسلام نہ تھا، نہ یہ کہ امام ابو حنیفہ اور محمد دار الاسلام میں بھی مسلم و حربی کے درمیان عقد باکو جائز کرتے ہیں، کیونکہ وہ اس کے قائل نہیں۔

قَالَ وَ اِذَا كَانَ لِرَجُلٍ عُلَى	مبہد میں ہے کہ جب ایک شخص کا دوسرے
رَجُلٍ دِينَ اِلَى اَجَلٍ وَهُوَ مِنْ	پر دین ہو جو بیع کی قیمت ہو دینہ قید آئے
ثَمَنِ مَبِيعٍ فُحْطَ عَنْهُ شَيْئًا عُلَى	لگاؤ کی کہ حضرت زید بن ثابت کا اختلاف
اَنْ يَبْجَلَ لَهُ مَا بَقِيَ فَلَا خِيَرَةَ	ایسی صورت میں ہے، اور اگر دین قرض
وَلَكِنْ يَرُدُّ مَا اخَذَ وَالْعَمَلُ	کی وجہ سے ہو تو اس میں اختلاف نہیں)
كُلُّهُ اِلَى اَجَلِهِ وَهُوَ مِنْ هَب	پھر بابت اس شرط پر کہ کچھ مقدار دین کی
عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا	کم کرے، کہ مشتری الباقی کو جلدی ادا
وَكَانَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ يُجِوزُ ذَلِكَ	کر دے، تو اس میں کچھ خبر نہیں
(فِي ثَمَنِ الْمَبِيعِ دُونَ الْقَرْضِ) وَ	(بلکہ ناجائز ہے، اس کو لازم ہے کہ جو
وَلَسْنَا نَأْخُذَ بِقَوْلِهِ اِلَّا اَنْ هَذَا	کچھ لیا ہے واپس کر دے، اور اپنا پورا

مقابلۃ الاجل بالداراھرو  
ومقابلۃ الاجل بالداراھر  
ربا لا تری ان فی الدین المال  
لو زاد کا فی المال لیوجده لم یجز  
فلذا لك فی الموجل اذا حط  
عنه البعض لیعجل له ما بقی  
والذی روی ان النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم لما اجلی بنی  
النضیر فقالوا ان لنا دیونا  
علی الناس فقال صلی اللہ علیہ وسلم  
ضعوا وتعجلوا تاویلہ ذلک  
ضعوا وتعجلوا من غیر شرط  
او کان ذلک قبل نزول حرمۃ  
الربا

(جلد ۳ ص ۱۲۶)

مال مدت تمام ہونے پر لے ایسی مذہب  
عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے اور  
ذید بن ثابت رضی اللہ عنہ (نہن سیح)  
میں اس کو جائز کہتے تھے، مگر ہم اُن  
کے قول کو نہیں لے سکتے، کیونکہ بیان  
مدت کا مقابلہ دراہم سے ہے، (یعنی  
مدت کے عوض روپیہ کم کیا جا رہا ہے)  
اور مدت کا مقابلہ دراہم سے کرنا رہا ہے  
کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر دیون دین محل  
کی مقدار اس نے بڑھا دے کہ اس کو  
ملت مل جائے تو یہ جائز نہیں، اسی  
طرح دین محل کی مقدار اس نے کم کر دیا  
کہ دین جلد ہی وصول ہو جائے، یہ بھی جائز  
نہیں، عوسکتا، (کیونکہ دونوں صورتوں  
میں مدت کے مقابلہ میں مال لیا جا رہا ہے)

اور یہ رہا ہے (اور وہ جو روایت  
کیا گیا ہے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے جب بنو نضیر کو جلا وطن کیا تو انھوں نے  
کہا کہ ہمارا بہت قرضہ لوگوں کے ذمہ ہے)

ا) اس کے وصول ہونے تک ہم کو حلت

دی جائے (تو حضور نے ان سے فرمایا کہ

قرضہ کم کر کے جلدی وصول کر لو، تو اس

ارشاد کا یہ مطلب نہ تھا، کہ جلدی کی

شرط پر قرضہ کم کر دو، بلکہ مطلب یہ تھا

کہ بغیر کسی شرط کے قرضہ کم کر دو، اور

جلدی وصول کر کے چل دو، یا یہ واقعہ

حرمتِ ربا کا حکم نازل ہونے سے پہلے ہوگا،

ہمارے مولانا گیلانی نے سیر کبیر سے بنو نضیر کے اسی واقعہ کو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ

تعالیٰ کی دلیل میں بیان کیا تھا، مگر صاحبِ مبسوط نے بتلادیا کہ اس میں ان کے لئے کوئی دلیل نہیں

اور بعینہ وہی احتمال نکال دیا جو احقر نے بیان کیا ہے،

## القضاء فی الاسلام

اس میں طریقہ شہادت اور افضالِ مقدمات کے متعلق قرآن حدیث اور فقہ کی

کتبوں سے اخذ کر کے اسلامی اصول اور قوانین کی تشریح کی گئی ہے، اور قانونِ پیشہ حضرات

کے لئے اس کا مطالعہ بھی مفید ہے۔

ضمانت :- ۹۳ صفحے، قیمت :- ۱۰/-

”مفسر“

# اگسیا

## شوق دیدار

از حکیم اشعار سید احمد حسین صاحب مجدد آبادی

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِحِقِّيٰ تَنَاوَلْهُمَا  
وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ اِذْنِي  
انْظُرْ اِلَيْكَ، اخر،  
یعنی موسیٰ جب کوہ طور پر آئے اور اپنے خدا سے گفتگو کی تو اٹھائے گفتگو میں کہا اے میرے مالک جب کان تیری آواز سنئے ہیں تو آنکھیں  
دیکھنے کے لئے چہن ہو جاتی ہیں کبھی تو ان  
(اعراف ۷۰)

مردمی گذشتہ پہ ہم کیوں کرین قیاس  
کیا فرض ہو کرب کو لڑ ایک سا جواب  
ساتی! ترے در پہ تشنہ کام آیا  
دل میں سو حشر تین لئے آیا ہوں  
لے دیکھا، مرا حال ہے ابتر کیا  
دریا دیکھا، تمام صحرا دیکھا  
دنیا کا ہر ایک ذرہ ذرہ دیکھا  
اب کچھ دیکھا ہے اور جب کچھ دیکھا  
ہن دیدے محروم طلب کا رآنکھیں  
بتایہ بدل گئی ہو طبیعت حضور کی  
آؤ نہ ہم بھی سیر کرین کوہ طور کی  
ٹوٹے ہوئے دل کا لیکے جام آیا ہے  
میں دیدہ دیدار طلب لایا ہوں  
پردہ بندے سے بندہ پرور کیا  
گلزار جہان کا پتہ پتہ دیکھا  
دیکھا نہ تجھی کو جب تو پھر کیا دیکھا  
دنیا میں ترے سوائے سب کچھ دیکھا  
کیون دی گئین مجھ کو ایسی بیکانکھیں

جو تجھ کو نہ دیکھے اس سے تو کرا چھا  
ایسے زندہ سے زندہ درگزر اچھا  
ہر ایک سے کیون نہ موڑ لون میں آنکھیں  
جی چاہتا ہے کہ پھوڑ لون میں آنکھیں  
جب حد سے گذر گئی شکایت میری  
بے طرح بگڑنے لگی حالت میری  
معلوم ہوا کہ کوئی نزدیک آیا  
چپکے سے کسی نے کان میں فرمایا  
اللہ اللہ ہم سے اتنا شکوہ  
کیا یاد نہیں ہے، خرموئی صیقا  
ایک جلوے میں ایک حشر ہر پاؤں دیکھا  
تم نے دیکھا حکم نے کیا دیکھا  
اک آن میں ہستی سے گذرتے ہی بنی  
دو باتوں سے توبہ کرتے ہی بنی  
کیون میرے فراق کا تجھ ماتم ہے  
کیون مجھ کو نہ دیکھنے کا تجھ کو غم ہے  
تو دیکھ کے مجھ کو کیا کرے گا امجد  
میں دیکھ رہا ہوں تجھ کو یہ کیا کم ہے

## غزل

از صاحبزادہ شفق قادری ٹونکی

حد نہیں صبر آزمائی کی  
ہائے کیا شام ہے جدائی کی  
بند غم سے نہ ہو سکے آزاد  
لاکھ تہ بیر کی رہائی کی  
دیکھتا ہوں جہان تم ہی تم ہو  
کوئی حد بھی ہے جلوہ زائی کی  
ذرے ذرے سے مسکداٹھے  
موج آئی جو خود نمائی کی  
آسمان کو زمین بنا ڈالا  
ہم نے جب ہمت آزمائی کی  
خود قفس کھول دے گا دراپنا  
جب گھر ہی آئے گی رہائی کی

دیکھئے کس طرح بسر ہو شفق

رات اور رات بھی جدائی کی

# بِالنِّظَرِ وَالنِّقَا

## مجمع فواد الاول للغة العربیة

از

مولانا محمد ناظم صاحب ندوی استاذ ادب دارالعلوم ندوۃ العلماء

(۲)

گذشتہ نمبر میں یہ ظاہر کیا جا چکا ہے کہ اکیڈمی کے مقاصد میں بھی جو کو وضع الفاظ کے سلسلہ میں عربی زبان کے قواعد کی چھان بین اور اس میں ایسی مناسب ترمیم کی جائے جس سے وضع الفاظ میں سہولت ہو چنانچہ اس سلسلہ میں اس اکیڈمی کے ارکان نے قواعد لغت پر محققانہ نظر ڈالی اور بعض قواعد صرف میں سبب ترمیم ہیں، کو دوبارہ کے علاوہ لغت میں جس مسئلہ میں اختلاف تھا، ان میں کسی ایک گروہ کی رائے کو قانونی حیثیت دیدی، یا کسی ایسے صریح مسئلہ کو جسے علماء لغت سماعتے ہیں لیکن اس کو قیاسی بنانے کی ضرورت تھی، تو اکیڈمی نے اس کے متعلق اصول وضع کر دیئے تاکہ وضع الفاظ میں سہولت ہو مثلاً ایسے مقامات جہاں کوئی چیز کثرت سے ہوتی ہے ان کے لئے اسماء اعیان سے مفعول کے وزن پر اسم مشتق کرتے ہیں جیسے ذئب سے ذئبۃ (ایسا مقام جہاں کثرت سے بھیڑیے ہوں) اسد سے اسدۃ اور بئع سے بئعۃ، رنی نے تازیہ کی شرح میں وزن مفعول کی متعدد مثالیں دے کر لکھا ہے کہ گو اس قسم کی مثالیں کثرت سے کلام عرب میں ملتی ہیں، مگر یہ قیاسی نہیں، یعنی عرب سے جتنی مثالیں سنی گئی ہیں ان پر

قیاس کر کے دوسرے الفاظ میں مشتق کئے جاسکے، منظر الدین شارح مفصل نے مکمل میں مفعلة کو قیاسی لکھا ہے، اکیڈمی نے بھی عصری ضروریات کے پیش نظر مفعلة کو قیاسی مان کر یہ قاعدہ مقرر کیا ہے، اگر مثلاً مجرد اسماء اعیان (خدا وہ جادات و نباتات ہوں یا حیوانات ہوں) سے اس مقام کے لئے جہان وہ اسماء اعیان کثرت سے پائے جاتے ہیں، مفعلة کے وزن پر اسم مشتق ہو گا جیسے نقل سے مقبلہ (سبزی منڈی) اور تجارت سے محروہ (تجارت کی منڈی) وغیرہ،

مثلاً مجرد افعال کے مصادر مختلف اوزان پر آتے ہیں، اور چند مصادر کے سوا اکثر سماعی ہیں، ان میں بعض اوزان تو کثرت سے مستعمل ہیں، اور بعض بہت کم استعمال میں آتے ہیں، اکثر الاستعمال اوزان بعض نحو کے نزدیک قیاسی اور قلیل الاستعمال سماعی ہیں، لیکن بعض نحو ہی تمام مثلاً مجرد مصادر کو سماعی کہتے ہیں، اکیڈمی نے سببویہ، جفیش اور ابن مالک وغیرہ کا مسلک اختیار کیا ہے جن کے نزدیک مثلاً مجرد مصادر کے وہ اوزان جو کثیر الاستعمال میں قیاسی ہیں،

چنانچہ اکیڈمی نے مصدر فعالة (کبیر انوار) کو جو کثرت سے کسی پیشہ یا صنعت و حرفت کو ظاہر کرتا ہے، جیسے تجارت، تصادفہ (لوہاری تجارت) (بڑھئی کا پیشہ) قیاسی قرار دیکر یہ قاعدہ وضع کر دیا، کہ مثلاً مجرد سے خواہ کسی باب سے فعل آتا ہو، پیشہ یا ہنر یا صنعت و حرفت کو ظاہر کرنے کے لئے فعالة کے وزن پر صیغہ مشتق کیا جائے گا، اس اصول سے بہت سے ایسے پیشہ اور ہنر کے لئے الفاظ وضع کرنا آسان ہو گیا، جن کے لئے عربی میں الفاظ نہیں ملتے، جیسے شعاع سے شعاۃ، کیمرو سے تصویر کشی کے فن کے لئے جس میں شعاع آفتاب کو دخل ہے، تاجرون اور مل کے مالکوں کے درمیان دلالی کے لئے وساطت کا لفظ، اور ہونے کی تلح کاری کے لئے ولاصۃ کا لفظ وضع کیا ہے، اسی طرح صحافۃ اور طباعت وغیرہ الفاظ کا استعمال جدید معنی میں صحیح ہو گا،

اکیڈمی نے یہ ضابطہ بھی بنایا ہے، کہ فعل لازم (یعنی کے فتح کے ساتھ) سے مصدر فعولان (فائدہ ع دونوں کو زبرد) کے وزن پر مشتق کیا جائے گا، بشرطیکہ اس فعل لازم کے معنی میں حرکت و اضطراب



بھی پایا جائے، اس اصول سے بہت سے ایسے کلمات کا وضع کرنا آسان ہو گیا جن کی جدید فنون میں ضرورت ہوتی ہے، جیسے کبھی کی لہروں کی مسلسل حرکت کو موجان کہا جائے گا، خوف یا مرض کی بنا پر آنکھوں کے بار بار جھپکنے کو طرفان کہا جائے گا،

اکیڈمی نے عربی کے بہت سے قدیم اصول میں مناسب ترمیمیں کی ہیں جن سے عربی زبان وقت کے جدید تقاضوں کے پورا کرنے کے لائق ہو جائے گی اور اس کے بنیادی امتیازات بھی باقی رہیں گے، کیونکہ یہ تمام قواعد قدیم اصول اور فصحا سے عرب کے استعمالات کو پیش نظر رکھ کر وضع کئے گئے ہیں، کہیں بھی روح عربیت کے خلاف کوئی قاعدہ نہیں وضع کیا گیا ہے،

فصحا سے عرب نے اسماء اعیان سے بہت سے الفاظ مشتق کئے ہیں، اور لغت کی کتابوں میں اس کی سیکڑوں مثالیں موجود ہیں، مگر ائمہ لغت نے اعیان سے اشتقاق کو ناجائز سمجھا ہے، اور اشتقاق کو محض مصداق اور افعال کے ساتھ مخصوص کیا ہے، اس وقت فنی اصطلاحات وضع کرنے میں اسماء اعیان سے مشتق الفاظ کی بڑی ضرورت ہے، اسی بنا پر اکیڈمی نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے، کہ علوم (سائنس) میں ادب (آرٹ) میں نہیں، وقت ضرورت اسماء اعیان سے الفاظ مشتق کئے جائیں،

قدیم عرب نے ذہب (سونہ) سے مہذب (سونے کا طے کیا ہوا) فہم سے مفضض (کبریت (گندھک) سے مہکرت اور ذادوق (پارہ) سے مزودق مشتق کیا ہے، اس جدید اصول کے بعد اب نحاس (تانبا) سے منخ (نرخ (ہڑتال)) سے مزنج اور بلور سے مبدل مشتق کرنا صحیح ہے، کیونکہ طب، کیمیا (کیمسٹری) طبیعیات اور دوسرے مختلف مشقوں میں اسماء اعیان سے اشتقاق کی ضرورت پیش آتی ہے،

اب برقی (دارنش) سے برق دارنش کرنا، مبرق دارنش کیا ہوا مشتق کرنا صحیح ہو گا،

بہت سے افعال کے مصداق اور اسماء مشتق کے افعال کی تفصیل لغت کی کتابوں میں موجود نہیں اس

تعلق اکیڈمی نے چند اصول وضع کئے ہیں، بہت سے مفرد کی جمع کتب لغت میں موجود نہیں ہے، ان

مجموع کثیر کچھ موقوف پر سیر جس بحثیں اور مفید مضامین ہیں،

مذکورہ بالا مثالوں کے علاوہ اور متعدد نئے اصول و قواعد وضع کئے گئے ہیں جن سے فنی اصطلاحات

میں مدد ملتی ہے لیکن ان کی تفصیل سے ناظرین کو کوئی دلچسپی نہیں ہوگی،

احادیث کے الفاظ سے لغوی استدلال کے بارے میں علماء عربیت کی رائے مختلف رہی ہیں اب

زیادہ محققا علم و لغت نے حدیث سے لغوی استدلال کرنے میں صحت اس بنا پر احتیاط کی ہے، کہ حدیث

کی روایت بالمعنی ہونے کے ساتھ ساتھ اس کے راویوں میں بڑی تعداد اہل غم کی ہے جن کی عربی مستند نہیں مگر

دوسرا گروہ جو احادیث کی دسانی قدر سے واقف ہے اور اسے تدوین احادیث کی تاریخ معلوم ہے، اس نے

خالص لغوی حیثیت سے بھی احادیث نبوی کو مستند اور ان سے استدلال کو صحیح قرار دیا ہے،

احادیث کی تدوین خود عمد نبوی ہی سے ہونے لگی تھی، متعدد صحابہ کرام نے احادیث کے مجموعے مرتب

کئے تھے، ظاہر ہے کہ عمد نبوی اور عمد صحابہ بن عربی زبان کے خد و خال میں کوئی تفریق نہیں ہوا تھا، زبان کا

قوام خاص عربی تھا اس میں محبت کی کوئی آمیزش نہیں ہوئی تھی، حدیث کی تاریخ تدوین کے متعلق شیخ خضر حسین

کا مضمون اچھا خاصہ ہے، اگر اردو میں اس سے بہتر مضامین اس موقوف پر لکھے جا چکے ہیں،

ایکڈمی نے مندرجہ ذیل قسم کی احادیث سے استدلال لغوی کو صحیح قرار دیا ہے،

(۱) متواتر و مشہور حدیث،

(۲) نبی و اہل بیت استعمال ہونے والے الفاظ احادیث،

(۳) وہ احادیث جو جامع الکلم (مختصر حکمانہ جملے) شمار ہوتی ہیں،

(۴) خطوط نبوی،

(۵) ایسی حدیثیں جن میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر قوم سے اس کی زبان

بن گفتگو فرماتے تھے،

۶۔ ایسی احادیث جن کے راویوں کے متعلق معلوم ہے کہ وہ روایت بالمعنی کے قابل نہیں تھے جیسے قاسم بن محمد، جابر بن حیوۃ اور ابن سیرین وغیرہ۔

۷۔ ایسی احادیث جو متعدد طرق سے مروی ہونے کے باوجود سب روایتوں کے لفظ یکساں ہوں،

اس صدی کے آغاز میں علمائے لغت نے رسائل و اخبارات اور جدید مطبوعات کی لسانی جہتوں پر سخت اعتراضات شروع کر دیے تھے، خصوصاً فعل لازم کو متعدی اور متعدی کو لازم استعمال کرنے اور صلاۃ افعال کے استعمال پر بڑی تنقیدیں کیں، چنانچہ لغت کی کتابوں میں جو صلیہ مذکور ہیں، جہاں اس کے خلاف کوئی صددیکھے، فوراً اس کی تخطیط کرتے، حالانکہ اذروے بلاغت، دوسرے افعال کے صلاۃ تفسیر کی غرض سے استعمال ہوتے ہیں، چنانچہ اساس البلاغت کی طباعت کے بعد بہت سے وہ استعمالات جو پہلے غلط سمجھے جاتے تھے صحیح ثابت ہوئے، اصل میں موجودہ کتب لغت تمام استعمالات عرب اور اہل عربی الفاظ پر محیط نہیں ہیں، ان سے اصول بلاغت کے لحاظ سے استعمالات عرب کی جانب پوری رہنمائی ہوتی ہے، اس کی وجہ یہ ہو کہ لغت کے مصنفین کے نزدیک علم بلاغت اور علم نحو نے ان کو اس سے بے نیاز کر دیا ہے،

ابراہیم یازجی کی لغات البحرۃ کے استعمالات کی اہل علم نے پوری تردید کی ہے، اور کلام عرب کی سند سے مصنف کے ادہام کی قلعی کھولی ہے،

صلاۃ جہت جہ (علمائے کوفہ کے نزدیک ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہونے ہیں، یعنی ایک حرف مثلاً فی جہت کے لئے ہے کبھی علی کے معنی میں آتا ہے، مگر اس کی صحنی مثلاً میں کلام عرب میں ہیں، کوفی نحو میں کے نزدیک وہ سب سماعی ہیں، ادہان پر قیاس نہیں کیا جاسکتا،

بصری علمائے نحو کے نزدیک فی جہ کے اپنے خاص معنی ہیں، ایک حرف دوسرے کی جگہ پر استعمال نہیں ہو سکتا، جہاں اس کے خلاف کوئی مثال ہے، وہاں بھی درحقیقت حرف جہ اپنے معنی ہی میں استعمال ہوا ہے، اگر وہ صلد دوسرے فعل کا ہے، اور فعل مذکور میں دوسرے فعل کے معنی کو شریک (تفسیر) کیا گیا ہو،

اس کی شائین کثرت سے فصیح کلام میں ملتی ہیں، اس لئے بہت سے علما و نحو کے نزدیک تفسیر قیاسی ہے، تفسیر کی متعدد صورتیں ہیں، کبھی فعل متعدی کے مخصوص صلا (حرف جار) کے بجائے دوسرے فعل متعدی کا صلا استعمال ہوتا ہے، اس سے مقصود یہ ہے کہ دوسرے فعل متعدی کے معنی فعل مذکور میں شامل کئے گئے ہیں، کبھی فعل متعدی بحرف جار کو با حرف جار استعمال کر کے (براہ راست) مفعول لاتے ہیں،

”رَفَتْ“ استعمال عرب میں کبھی ب حرف جار سے متعدی ہوتا ہے، مثلاً رَفَتْ بِالْمَرْءِ اور کبھی مع کے ساتھ، قرآن میں الی کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے، کوئی علما کے نزدیک یہ الی بار کے معنی میں ہوگا، مگر دوسرا گروہ کہتا ہے، کہ رَفَتْ کے معنی میں انضار کی تفسیر ہوتی ہے جس کا صلا الی آتا ہے، اس تفسیر کے سبب رَفَتْ کی صراحت میں انضار کے کنایہ سے ایک خاص بلاغت پیدا ہو گئی، اسی طرح لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ رِئَاسَةً لِّأَمْوَالِهِمْ الی سے ضم کی تفسیر کی گئی، یعنی لَا تَقْطَعُوا أَعْلَانَهُمْ، اَنْ تَكُونَ اَزْبَانُ وَاَنْ حَضَرَاتُ جَانَتِہِمْ، کہ تفسیر کی صورت میں جو معنی ذہن نشین ہوتے ہیں وہ الی بمعنی مع کی شکل میں بنیں ہوتے،

(سبغہ) لازم ہے لیکن قرآن کریم نے سبغہ نفسہ میں متعدی استعمال کیا ہے، یہ تعدی اھل لغت کی تفسیر کی بنا پر پیدا ہوئی ہے،

کلام عرب میں تفسیر کی اتنی کثرت سے مثالیں ہیں، کہ اُن کو سماعی کہنا صحیح نہیں اور قیاسی کہنا ناگرمیر ہے، البتہ صلا کے استعمال اور لازم کو متعدی اور متعدی کو لازم استعمال کرنے کے لئے بہت سی شرطیں ہیں، جسے پہلی شرط یہ ہے کہ عربی زبان پر پوری قدرت رکھتا ہو، اور اس کا مزاج شناس ہو، چنانچہ اکیڈمی نے تفسیر پر پوری بحث و تحقیق کے بعد یہ قراءہ (اد منظور) کی ہے،

(۱) اکیڈمی کے نزدیک تفسیر سماعی نہیں بلکہ قیاسی ہے، بشرطیکہ دونوں فعل میں مناسبت ہو، دوسرے

فعل کے ٹوٹا ہونے پر کوئی قرینہ ہوا اور اشتباہ کا خطرو نہ ہو، تفصیل ذوقِ عرب کے ہم آہنگ ہو،  
۲۔ اکیڈمی کا مشورہ ہے کہ صرف بلین اسلوب میں تفصیل کی جائے، ورنہ اس سے احتراز اولیٰ ہے  
تفصیل پر شیخ حسین والی (المتوفی ۱۹۳۶ء) کا ایک مفصل مقالہ ہے جس کا مطالعہ اہل ادب کے لئے بہت  
مفید ہے،

اکیڈمی کے پروگرام میں متعدد قسموں کے لغات کی ترتیب و تدوین ہے،  
مجموع اصطلاحات پر مشہور مشترق پر دفسر فیشر عرصہ سے کام کر رہے تھے، اکیڈمی نے ان کے  
جمع کردہ مواد کو اپنا لیا ہے، اور پر دفسر موصوت سے درخواست کی کہ وہ اس لغت کی تدوین میں  
دوسرے رفقاء کے ساتھ تعاون کریں، پر دفسر فیشر کے ساتھ دو اور مشترق پر دفسر مانیسون (فرانس)  
اور ٹیلینڈ (اطلی) کو بھی شریک کیا گیا تھا،

زیر تبصرہ رسائل اور دواوین ۱۹۳۴ء تک کی ہیں معلوم نہیں، آیا م جنگ میں کتنا کام ہوا  
اور اب لغت کی تدوین کا کام کس منزل میں ہے، اہل علم کو عرصہ سے اس کا انتظار ہے،  
ان مشترقین کا ذوق ملی قابلِ داد ہے، وہ اچھی زبان میں ایسے خشک موضوع پر اس  
انہماک سے کام کرتے ہیں، کہ خود اہل زبان ان کے تجربے سے استفادہ کرتے ہیں، لغت کی تدوین میں کئی  
مشترقین علماء عرب کے ساتھ برابر کے شریک ہیں، لیکن افسوس کہ کسی ہندوستانی عالم لغت کا  
نام اس میں نہیں نظر آتا، پر دفسر عبدالعزیز صاحب یمنی صدر شعبہ عربی مسلم یونیورسٹی صیون  
کا نام نہ ہونا حیرت انگیز ہے،

اکیڈمی کی روئدادین اس حیثیت سے نہایت مفید ہیں، کہ ان میں ارکان اکیڈمی کے قلم سے متعدد  
بلند پایہ مضامین اور لغوی ادبی بحثیں اور رسالہ میں اکثر ارکان کے محققانہ ادبی مقالات ہیں، شیخ عبدلغاد  
مغربی کا مقالہ "تغریب الاسالیب" عیسیٰ اسکندر معلوف کا "اللمحۃ العربیۃ العامیۃ" اور احمد بک عوامری کا

”بحوث و تحقیقات لغویہ“ خصوصیت کے ساتھ نہایت فاضلانہ مضامین ہیں،

الاب انھاس ماری کربلی کی لغوی تحقیقات بھی قابل مطالعہ ہیں، ان کے علاوہ اور بہت سے مفید

مضامین و مقالات ہیں، ڈاکٹر احمد علی بیگ کا ”الغاب الصبیان عند العرب“ بہت دلچسپ ہے، ادبی

اور لغوی نقطہ نگاہ سے عبداللہ امین کا ”بحث فی العربیۃ الی سلکھا العرب عند اشتقاقہ من اسماء الاعیان“

بہت خوب ہے،

استاد دکر علی کا مضمون ”افعال لا استعمال“ قابل مطالعہ ہے، اس مضمون میں ابن القوطیہ کی کتاب

الافعال سے اکثر مثالیں دی گئی ہیں، یہ کتاب مطبوع اور متداول ہے، کرد علی کا یہ مشورہ صحیح ہے، کہ

عربی زبان کے دورِ انحطاط سے اس وقت تک بہت افعال متروک ہو گئے ہیں، حالانکہ ان افعال اور

ان کے مشتقات سے بہت سی عمری ضرورتیں پوری ہو سکتی ہیں، اس لئے انھیں پھر رائج کرنے کی

ضرورت ہے،

بندلی حمزہ پروفیسر باکو (کاکیشیا) یونیورسٹی کا مضمون ”بعض اصطلاحات یونانیہ فی اللغۃ العربیہ“

قابل مطالعہ ہے، پروفیسر موصوف کے نزدیک عربی زبان میں یونانی الفاظ کی تعداد تقریباً سات سو

عربی زبان میں ان کا واحد بہت قدیم ہے، اسکندر مقدونی کے زمانہ میں یونانی الفاظ عربی زبان میں

آنے لگے تھے، اس کا سبب یہ تھا کہ اسکندر مقدونی کی فتوحات سے قبل بعض عرب قبائل، عراق، شام

فلسطین اور مصر میں آباد تھے، جب ان ممالک کو اسکندر مقدونی نے فتح کیا، تو طبعی طور پر فاتح کی زبان

کے بہت سے الفاظ مفتوح قوموں کی زبان میں داخل ہو گئے، مگر اس دور میں بہت تھوڑے یونانی الفاظ

عربوں نے قبول کئے، کیونکہ عربوں کی سادہ اور بدویانہ زندگی بنی لازم تمدن کی ضرورت نہ تھی، لیکن

دوسرے دور میں جب رومیوں نے سترہ قبل مسیح میں مصر کو اور سترہ قبل مسیح میں شام و فلسطین کو فتح

کیا تو عربی زبان میں یونانی الفاظ خلاف توقع بہت زیادہ داخل ہو گئے، حالانکہ رومی اقتدار کے بعد

یونانی الفاظ کا داخلہ حیرت انگیز ہے، اس کی توجیہ پر دفیہ موصوف نے یہ کی ہے، کہ مفتوح و مغلوب یونانی، رومیوں سے زیادہ ترقی یافتہ اور تعلیم یافتہ اور ناتج رومی اپنی مفتوح قوم کے فلسفہ اور علوم کے دست نگہ تھے، اسی لئے یونانی فلسفہ اور یونانی علوم کی تعلیم خود روم میں ہونے لگی، اور رومی یونانی زبان میں تصنیف و تالیف کرنے لگے، اسی لئے عربی میں بھی لاطینی کے بجائے یونانی الفاظ زیادہ داخل ہوئے،

سب سے زیادہ یونانی الفاظ عند عباسی میں جب کہ یونانی فلسفہ اور طب کا عربی میں ترجمہ ہوا، عربی میں داخل ہوئے، مترجمین نے یا تو سریانی اور کچھ قبطی اور ہندو تھے، جو عربی زبان پر پوری قدرت نہیں رکھتے تھے، اور یونانی اصطلاحات عربی میں ترجمہ نہیں کر سکتے تھے، اس لئے یونانی اصطلاحات بحجہ عربی میں داخل ہو گئیں، پر دفیہ موصوف نے اپنے مضمون میں تقریباً سو عربی الفاظ کی اصل یونانی لکھی ہے، بہت سے الفاظ کو یونانی اصل ثابت کرنا مشکل ہے اور بعض معمولی صوتی مناسبت کی بنا پر ان کو یونانی کہنا زیادتی ہے

مثلاً قلم Kalam - o

تفل Klaus - on

قیس Apokamis - o

کرخ Kharak - o

قرطاس Khar Tees -

قارب Karalei - on

قرنفل Koryophil - on

غالباً قرنفل کی اصل سنسکرت بن کر نکلا ہے، کیونکہ عرب تاجر و آرائندہ سے مسالہ اور عطر وغیرہ اپنے ملک میں بیچتے تھے۔

درداد اور رسالہ کی آٹھ جلدوں کا تقریباً تین سو چھائی حصہ علوم و فنون سے متعلق الفاظ اور اصطلاحات

پر مشتمل ہے، ان جلدوں میں جملہ الفاظ اکیڈمی نے وضع کئے ہیں، ان کو ایک مجموعہ (مجموعۃ المصطلحات العلمية والفنية التي اقرها الجمع) کی شکل میں شائع کیا ہے۔

اس مجموعہ میں علم الاحیاء، طب و تشریح (سرجری)، ریاضی، کجلی (الیکٹرک)، مقناطیس طبیعیات (سائنس)، ثقافتی، بصوری، طباعت، تاریخ، فلسفہ، علم الحرارة، اور موسیقی سے متعلق ہزاروں الفاظ ہیں۔ یہ بک بڑی بڑی یونیورسٹیوں میں علاوہ عام مطالعہ کے کڑوں کے ایک بڑا مال ہوتا ہے جس میں تجسس کرنے والے طلبہ اور ماہرین اساتذہ مکرر مطالعہ کرتے ہیں، اس بڑے مال میں اس فن سے متعلق تحقیقات وراجت کی کتابیں ہوتی ہیں مطالعہ کرنے کے طلبہ اساتذہ سے فائدہ اٹھاتے ہیں، ایسے دارالمطالعوں کے لئے ایک قدیم لفظ مدارس وضع کیا ہے، یہ لفظ کتب لغت میں موجود ہے، یہودیوں کے کتب کو مدارس کہتے تھے، الحدیث میں موضع الذی بہن فیہ والحدیث البیت الذی یدرس فیہ القرآن وکنز لک۔ مدراس الیہود ہو البیت الذی یدرسون فیہ (لسان العرب ماہ درس)، مدرس کے بجائے مدراس اس نے اختیار کیا کہ مدرس کی جمع مدراس آئے گی، اور مدراس کی مدراس آئے گی، اس سے مدرسہ کی جمع مدراس سے التباس نہیں ہوگا، اس طرح کے چند الفاظ ذیل میں لکھے جاتے ہیں۔

الذریا	بہت سے بلوں کا مجموعہ (جھاڑ)	البصم	ریڑیو،
البنخنة	ماچس کی سلاخی، (تیلی)	المیڈیاع	ریڑیو،
الوصلۃ	بجلی کے منفی و مثبت تاروں کو جوڑنے والا،	المجھار	لاؤڈ اسپیکر
الموجۃ	موٹر کا ہینڈل	المجاز	ٹرام،
المطلۃ	دھوپ سے بچانے والی چھتری	المسخن الحیم	حمام میں گرم پانی کا حوض
المطرۃ	برساتی، بھگینے سے بچانے والا کپڑا،	النقاطۃ	گیس کا بڑا ہینڈل،
		الکوکبۃ	بلب



المصطفیٰ	پیرا شوٹ ہوائی جہاز سے اتر ڈولی
المصطفیٰ	چھتری،
المصطفیٰ	ایضاً اور چاہے یا توہ کی چھلنی
المصطفیٰ	نوشہ
المصطفیٰ	الاضامۃ کتابوں کا پشتہ اردو، فائلوں کا مجموعہ
المصطفیٰ	فائل
المصطفیٰ	الحاصر چٹکی کی چوکی
المصطفیٰ	اللفائف نوادہ لپیٹ، سگریٹ
المصطفیٰ	النفاضة سگریٹ کی جلی ہوئی راکھ، گل
المصطفیٰ	مہذبہ نقی سگریٹ کے گل رکھنے کی ڈبیا یا جگہ
المصطفیٰ	ازکام رد عمل Reaction
المصطفیٰ	المصروف دستی پرسین استعمال ہونے والا
المصطفیٰ	روغنی کاغذ (Stencil) فونٹ
المصطفیٰ	نقل رکھنے کیلئے کثرت استعمال ہونے والا جگہ
المصطفیٰ	الآتون انجن کا آتش دان
المصطفیٰ	الوقاد کوئلہ جھونکنے والا (فارمین)
المصطفیٰ	المحالة پیپا،
المصطفیٰ	الجوزع پیپا کا محور جس میں پیپا گردش کرتا ہے
المصطفیٰ	امید ہو کہ ہندوستان کے اہل علم اکیڈمی کے ان تمام مطبوعات مستفیذ ہوں گے اور جو زبان کی تعلیم میں اس نے کام کیا
المصطفیٰ	المیلدع ڈاکٹر دن یا زسبون کا وہ لباس جو
المصطفیٰ	ہسپتالوں میں کام کے وقت پہنا جاتا ہے
المصطفیٰ	فانٹامون کا خاص لباس (یونیفارم)
المصطفیٰ	المبدلۃ قدیم استعمال میں لایا نوکر کے کام کے وقت
المصطفیٰ	والمبدلۃ کا لباس اب اس کو گھر کے اندر کام کے وقت
المصطفیٰ	عمدوں کے سیدی لباس پر آمد حکومت کو ملازمین کے
المصطفیٰ	خاص لباس (یونیفارم) پر بولا جائے گا



مسلمانوں کے مرتب کردہ پاکستان کے مختلف نقشوں اور ہندوؤں کے فارمولوں کو دیکھا گیا ہے، اس طرح اس کتاب میں پاکستان کے متعلق بہت سے ضروری معلومات آگئے ہیں، مولانا ابوالاعلیٰ کے معنوں کا تعلق مسلم لیگ کے مجوزہ پاکستان سے نہیں، بلکہ جماعت اسلامی کے حکومت الیہ کے تصور سے ہے، اسی طریقہ پر امیر شکیب اور مسلمان کے معنوں کا مقصد ہندوستان میں ایک مستقل اور جداگانہ قوم کی حیثیت سے مسلمانوں کے کچھ کا تحفظ ہے، گو ان دونوں مضامین کی بعض جہتیں پاکستان سے مل جاتی ہیں۔

رہنمائے قرآن، از نواب سرفنا مت جنگ ترجمہ ڈاکٹر امیر ولی الدین استاذ جامعہ عثمانیہ قیطن چھوٹی ضخامت ۱۹۶ صفحہ، کاغذ، کتابت و طباعت بہتر، قیمت مرقوم نہیں، پتہ ادارہ اشاعت اسلام کٹھ حسین ساگر حیدر آباد دکن،

نواب سرفنا مت جنگ حیدر آباد کے صاحب علم امراء میں ہیں، دینیات اور کلام مجید پر بھی ان کی نظر ہے، اور دین و ملت کا بھی وہ در در رکھتے ہیں، انگریزی کے ... نامور ادیب ہیں، انھوں نے انگریزی میں ایک کتاب "An Approach to Study of The Quran" لکھی تھی، رہنمائے قرآن اسی کا ترجمہ ہے، اس میں مصنف نے قرآن مجید سے اسلامی عقائد و مضامین اخلاقی اور اس کی دوسری تعلیمات کو مغربی انداز فکر میں پیش کیا ہے، خالص اسلامی نقطہ نظر سے مصنف کے بعض تصورات اور ان کی تشریحات محل نظر ہیں، اور ان کا طریقہ تعبیر مناسب نہیں ہے، لیکن انھوں نے یہ کتاب مغربی اقوام خصوصاً انگریزوں کے لئے لکھی ہے، جن کا نقطہ نظر اور انداز فکر مذہب کے بارہ میں مسلمانوں سے مختلف ہے، اور ٹھیکہ اسلامی تصور اور طریقہ تعبیر کو ان کا ذوق قبول نہیں کر سکتا، اس لئے مصنف نے "کلم اناس علی قدر عقولہم" کے مطابق ان کے ذوق کا خاص لحاظ رکھا ہے، اور اس پہلو سے یہ کتاب جدید تعلیم یافتہ اصحاب کے لئے بھی مفید ہے، مصنف کا حسن نیت اور ان کا دینی جذبہ لائق قدر ہے۔

۸۔ اس کا ایوان کو بہر مال ملے گا، لائق مترجم نے بھی مقدمہ میں تصنیف کے اس پہلو کی جانب اشارہ



کڑی کو محفوظ کر دیا، امید ہے کہ یہ مجبوراً عام اصحابِ وقت خصوصاً حضرت ریاض کے قدر دانوں میں مقبول ہوگا۔

آثار اقبال، مرتبہ جناب غلام دستگیر رشید صاحب ایم اے تقطیع چھوٹی ضخامت ۳۲۰ صفحہ،

کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت مجلد ۱۰، کلدار، للہ عثمانیہ، پتہ :- ادارہ اشاعت

اردو حیدر آباد دکن،

مؤلف کو اقبالیات سے خاص دلچسپی ہے، اور اس موضوع پر اُن کے قلم سے مضامین بلکہ مستقل

کتاب نکل چکی ہے، اب انھوں نے سر اقبال مرحوم کے ذاتی حالات اور ان کے کلام و تعلیمات کے متعلق

بہت سے اصحابِ قلم کے شائع شدہ مضامین کو آثار اقبال کے نام سے جمع کر دیا ہے، بعض مضمون نگاروں

کے نام یہ ہیں، نواب بہادر یار جنگ مرحوم، ڈاکٹر خلیفہ عبد الحکیم، مولانا محمد علی مرحوم، مولانا اسلم جبر جوری،

پروفیسر محمد حبیب، پروفیسر عبدالقادر سرور سی، پروفیسر رشید احمد صاحب صدیقی، ڈاکٹر میر ولی الدین

اور پروفیسر خواجہ عبد الحکیم وغیرہ، خیال آتا ہے کہ بیشتر مضامین جامعہ ملیہ کے رسالہ جبر کے اقبال

سے جو جبر اقبال کے نام سے نکلا تھا، منقول ہیں، اس مجبوراً میں اقبال کے ذاتی حالات اور ان کی

شاعری سے متعلق بہت سے مفید معلومات یکجا مل جاتی ہیں،

اسلام اور مشائیر عالم، مؤلفہ جناب مولوی حبیب اللہ بن نقیہ صاحب تقطیع اوسط،

غضات ۱۱۶ صفحہ، کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت معلوم نہیں، پتہ، مصنف محلہ و صول

پیٹھ حیدر آباد دس لے گی،

ایک مدت تک غیر مسلم قوین خصوصاً اہل مغرب کچھ تو نادانیت اور زیادہ تر تعصب کی بنا پر

اسلام کے متعلق غلط رائے رکھتے تھے، لیکن جب اُن کی آنکھوں سے حقائق و تعصب کا پردہ ہٹا، تو

انھیں اسلام کی صداقت و حقانیت اس کے محاسن اور دنیا میں اس کی برکتوں کا اعتراف کرنا پڑا،

لا اقل مؤلف نے اس کتاب میں آنحضرت ﷺ کی ذاتِ مبارک کا تمام مجید اور اسلام کے متعلق

## شکست

خاکستین ماہ کے بعد دارالمصنفین کے کاموں کی دیکھ بھال اور معائنہ کے لئے حسب تجویز سابق آیا ہوا ہے۔ ایک ہفتہ کے قیام کے بعد بھوپال واپس جاتے گا، مجھے اس کے اظہار میں خوشی ہے کہ بھلائی کے مطابق دارالمصنفین کے علمی اور انتظامی کاروبار بدستور سابق چل رہے ہیں، اسے رفعا مطالعہ و تحقیق کے کاموں میں مصروف ہیں اور اس سلسلہ و مکاتبت سے وہ اس حیرت سے اپنے لئے مشورے حاصل کرتے رہتے ہیں،

تاریخ ہند اور تاریخ اسلام کی اکثر جلدیں تیار ہو چکی ہیں اگر کاغذ اور سامان طباعت کی کمیابی اور پریس میں کاموں کےجوم کے سبب ان کے چھپنے میں تاخیر ہو جائے کہ کافی انتظار کرنا پڑے گا، دوسرے نمبروں اور پریسوں میں بڑی بڑی کتابوں کے چھپنے اور اصلاح سنگی تصحیح کا انتظام بھی ممکن نہیں، اس لئے دوسری جگہوں پر بھی چھپنے کا انتظام ناممکن نظر آتا، نئی مشینوں کی نایابی کے سبب پریس میں بھی اب تک زیر تجویز اضافہ نہ ہو سکا،



خوشی کی بات ہے کہ دارالمصنفین کا سلسلہ تاریخ اسلام مختلف یونیورسٹیوں کے نصاب میں داخل ہو رہا ہے، انشاء اللہ جب یہ سلسلہ مکمل ہو جائے گا، تو معلوم ہو گا کہ سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور سیرۃ الصحابہ رضی اللہ عنہم کی طرح یہ سلسلہ بھی دارالمصنفین کی عظیم الشان علمی و مذہبی خدمت ہے،



دارالمصنفین کو علمی حلقوں میں جو فروغ اور استناد حاصل ہے، اس کا اندازہ اس سے ہو گا، کہ مشرقی دہلی

دنیائی علوم میں سادگی سے اس کی طرف رجوع عام ہے، ڈاکٹریٹ کے مقالوں کے امتحان کی خدمت بھی اس کے سپرد ہوتی جو دورانِ علوم میں امتحانات کے پرچن کے متحن بھی ہمارے رخصا ہوتے بہتے ہیں،

پچھلے مہینہ دارالمصنفین کے دفعاتے ملنے اور ان کے علمی کاموں میں مشورہ کی خاطر ہماری مجلس کے رکن مولوی عبدالجواد صاحب دیابادی میان تشریف لائے، اودین روز قیام فرما کر ان کے کاموں میں مناسبت سے دیکر واپس تشریف لے گئے، امید ہے کہ ان کا یہ سلسلہ فیض آئندہ بھی اسی طرح اکثر جاری رہے گا،

گاندھی جی نے سن ۱۹۲۱ء میں جو خواب دیکھا تھا، سن ۱۹۲۶ء میں اس خواب کی تعبیر ان کو مل گئی، وہی قیدی و زندانی جرم جو کبھی تختہ دار کے سختی تھے، آج تخت حکومت پر ٹھکن ہیں، اور جو کبھی باغی قرار دیے جاتے تھے، آج انہی کو حکومت کی عنان سپرد کی جا رہی ہے، لیکن یہ تاریخ کا نیا واقعہ نہیں، دنیا میں ہمیشہ یہی ہوا ہے اور ہمیشہ یہی ہوتا رہے گا،

اس کے ساتھ اگر کوئی یہ سمجھ لے کہ اس سے ہندوستان کی سطح میں سیاسی سکون پیدا ہو جائے گا، تو وہ سخت غلطی کا ارتکاب کرے گا، دنیا میں نہ کبھی کسی انقلاب سے سب نے موافقت کی ہے، اور نہ اس پر قناعت کی ہے، کانگریس کے پیچھے پیچھے سوشیالزم کا انقلاب اور اس کے پیچھے کمپوززم کا سیلاب آنے والا ہے، جس طرح کانگریس نے سابق حکام سے آزادی چاہی، اور گویا پانی، اسی طرح آئندہ کانگریسی حکام کے مظالم کے نام سے سوشلسٹ انٹین گے اور سوشلسٹوں کے مظالم کے خاتمہ کے لئے کمیونسٹوں کا گروہ آگے بڑھے گا،

مجھے اس موقع پر محمد علی مرحوم کا ایک فقرہ یاد آیا، سن ۱۹۲۰ء کے دسمبر میں گاندھی جی جب سوراج ولایت تھے، میں نے مرحوم سے کہا کہ مبارک! آپ کی قید و بند کا زمانہ ختم ہوا ہے، اب آپ ہی حکمران ہوں گے، فرمایا مجھے ٹلینا

کمان نصیب اب جو فریق برسر حکومت آئے گا اس سے لڑنا پڑیگا، اور اب وہ ہم کو قید خانوں میں بھیجا کر رکھا ہو جو  
ستوراج کے عہد میں دوسری سیاسی پارٹیوں سے جو سلوک ہو گا یا جو نام شروع ہوا ہے، وہ اس پیشینگوئی کی صدا  
کی دلیل ہے، اور یہ طبیعی ہے،

اس نقطہ پر سب اہم مسئلہ ہندو مسلمانوں کی مصاحبت اور مخالفت کا ہے، اس مصاحبت اور مخالفت کے  
کے بغیر ہندوستان میں سکون پیدا نہیں ہو سکتا، اور نہ ہندوستان یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ کل ہندوستانوں  
کی حکومت ہو، بلکہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ پہلے انگریزوں کی حکومت تھی، اب کانگریسیوں کی ہے اور اس کا لاد  
نتیجہ ملک میں نئے نئے فتنوں اور فسادوں کا پیدا ہونا ہے،

— ۶۰ —

چنانچہ اس کا بدترین مظاہرہ کلکتہ، ڈھاکہ، بمبئی، احمد آباد، الہ آباد اور آگرہ میں ہوا اور جو رہا ہے، ہندوؤں  
یا مسلمان اس خونریز سیلاب کی رو سے نہ وہ ملک میں کوئی انقلاب کر سکتے ہیں، اور کسی اکثریت کو اقلیت سے بدل سکتے  
ہیں، نہ اس سے مصاحبت کی شرطوں میں آسانی پیدا ہو سکتی ہے، اب تکال کی لیگی وزارت اور بمبئی کی کانگریسی وزارت کے  
اجاطوں میں کیساں بلوں کا ہونا دونوں ہی کے لئے مشکلات کا باعث ہوا ہے،

— ۶۱ —

ریڈیو کی زبان کے متعلق نئی حکومت کے عہد میں جو فیصلہ ہوا ہے اس سے ہندی اور اردو دونوں زبانوں کے  
دعویٰ درخوش ہیں یعنی یہ کہ خبروں کے علاوہ باقی تقریریں یا خالص میاں ہندی میں ہوں گی، یا خالص میاں  
اردو میں، معلوم نہیں ریڈیو کے بعد عدالتوں اور کونسلوں اور اسمبلیوں اور یونیورسٹیوں اور تعلیم کا ہون  
کی زبانوں کے متعلق بھی یہی فیصلہ ہو گا، یا اس سے مختلف ہو گا، اس کے معنی یہ ہیں کہ اس فریق کی جیت ہو کہ  
جو ملک میں دو زبانوں کا مطالبہ کرتا ہے، لیکن اس کے اثرات بہت دور تک پہنچتے ہیں، اور ابھی اس پر  
پوری طرح غور نہیں کیا گیا ہے،



# مقالہ

## ضمیمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ

المُلَقَّبُ بِهِ

كَافَعُ الضَّنْكِ عَنِ الِاتِّقَاعِ بِالْبَيْنَاكُ

از

مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی صدر شعبہ دینیات ڈھاکہ یونیورسٹی

حادثہ اومصلیٰ، مین گذشتہ مضمون لکھ چکا تھا کہ ایک چھوٹا سا رسالہ نظر سے گذرا جس میں چند تمہیدات کے بعد یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ بینک کا سودی کاروبار جائز ہے، کیونکہ وہ سود ہی نہیں ہے، آگے ترقی کر کے فرمایا ہے کہ صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہی

رسالہ کے مصنف ایک معقولی فلسفی عالم ہیں، اس لئے اُن سے اس کی امید تو فضول تھی کہ وہ تمہیدات میں قرآن و حدیث دفعہ سے بھی کوئی دلیل پیش کرنے کی تکلیف برداشت کریں گے، انھوں نے وہی کیا، جو اُن سے اُمید کی جاسکتی تھی، کہ منطقیانہ و فلسفیانہ رنگ میں اول یہ مقدمہ قائم کیا، کہ "اسلام تمدنی مذہب بھی ہے، جیسا کہ متلی مذہب ہے، اور اس کی دلیل میں اسوہ محمدیہ (علیہ علیہ السلام) و اللہ تعالیٰ کو پیش کرتے ہوئے یہ دعویٰ کر دیا کہ حضرت محمدیت میں متلی کی شان کے ساتھ ہی ساتھ تمدنی کی شان بھی اتنی روشن ہے، گویا گھٹاؤن میں بجلیاں چمک

رہی ہیں کبھی اچھے کچھے کھانا کھا رہی ہیں، اچھے سے اچھا لباس بھی پہن رہی ہیں، بہتر سے بہتر سواریاں

ہیں، اعلیٰ سے اعلیٰ جاہ و جلال، بڑی سے بڑی نمود و نمائش ہے، ایک مسلسل طلبا قدر ہے، لگاتار

تحصیل اختیار کر، تعلیم ہے، تنظیم ہے، تقدیم ہے، تنہیم ہے، اور کیا چیز ہے، ایک بچے دنیا دارانہ تمدن

میں جو اس ذاتِ طیبہ اور حیاتِ طاہرہ میں مظاہرہ نما میں انا للہ وانا الیہ راجعون

اس دلیل کے رد کرنے کی مجھے ضرورت نہیں، یہ خود ہی اپنا رد ہے، جس ذاتِ طیبہ اور حیاتِ طاہرہ

کی تمام تر زندگی کی ایک ایک ادائیہ ظاہر کر رہی ہو، کہ یہ نبوت، ملکیت، نبین، عبادت ہے، شہنشاہی نہیں

تکمیل احکام الہیہ ہے، اپنی نمود و نمائش نہیں، اعلیٰ کلمۃ اللہ ہے، طلب اقدار نہیں، خدمت خلق اللہ

ہے، تحصیل اختیار نہیں، اخلاص و احسان ہے، نمود و نمائش نہیں، اس میں بچے دنیا دارانہ تمدن کو

مظاہرہ نمائے، نہ ہی فلسفیت اور اسوہ محمدیہ سے انتہائی ناواقفیت نہیں تو اور کیا ہے،

اس کے بعد دوسرا مقدمہ یہ قائم فرمایا ہے کہ رُہ بویا سود اس لئے حرام ہے کہ وہ جمعیت اور تمدن

کو نقصان پہنچاتا ہے، اور انفرادی دولیت کو ضررناک صورت میں بڑھاتا ہے، اس کی بھی کوئی دلیل

بیان نہیں کی گئی، محض دعویٰ بلا دلیل پراکتفا کیا گیا ہے، تیسرا مقدمہ یہ بیان فرمایا ہے، کہ

”بینک جو سود لیتا ہے، وہ سود نہیں، بلکہ اس کی حیثیت کچھ تو حق المحنت کی ہے، یعنی وہ

معاوضہ جو خدام ادارہ کی اس محنت کا جس کے بل پر بینک قائم رہتا ہے، اور چلتا ہے، اور کچھ حق الامانت

یعنی وہ معاوضہ جو ان لوگوں کی اعانت کا جن کے سرمایوں کو بینک قائم رہتا ہے اور چلتا ہے، کیونکہ بینک کے حصہ داروں کا

گروہ اس غرض کو بینک کو قائم کرتا ہے کہ علاوہ اس کے سرمایوں کی حفاظت کے دوسرے کی اعانت بھی ہو، اور

مگر سوال یہ ہے کہ حرمتِ ربانہ کی یہ قلت کو منسی آیت یا کس حدیث سے آپ نے سمجھی؟ اور جس دلیل

سے آپ نے بینک کے سود کو حق المحنت اور حق الامانت قرار دیا ہے، اسی دلیل سے انفرادی رب کو حق المحنت

اور حق الامانت کیوں نہیں قرار دیا جاسکتا؟ فرض کیجئے ایک تاجر کسی کو ہزار روپیہ قرض دیتا ہے، اور

محنت

سال بھر کے بعد بارہ سو روپیہ یہ لکھ وصول کرنا ہے کہ یہ دو سو روپیہ میری دکان کے ملازمین کا حق محنت ہے جن کی محنت کے بل پر دکان چل رہی ہے جس کی آمدنی سے میں اس قابل ہو گیا ہوں کہ دوسروں کو قرض دے رہا ہوں تو فرمائیے آپ کس دلیل سے اس انفرادی سود کو بینک کے سود سے الگ کر سکتے ہیں؟ تو پھر کیا سود کو ہر حالت میں جائز کیا جائے گا، خواہ انفرادی ہو یا جماعتی ہو، اس کے آپ بھی قابل نہیں، تو یہ علت ہی کیا ہوئی جو اس صورت کو بھی جائز کر رہی ہے، جسے آپ جائز نہیں مانتے، بلکہ حرام قطعی تسلیم کرتے ہیں آگے چل کر روئے کے منافع اور بینک کے منافع میں جو فرق بیان کیا گیا ہے، وہ لفظی فرق کے سوا اپنے اندر کچھ حقیقت نہیں رکھتا، آپ فرماتے ہیں:-

الف) روئے کا زائد یہ (منافع) فرد واحد کی شخصی ملک ہوتا ہے، بینک کا زائد یہ (منافع) فرد واحد کی شخصی ملک نہیں ہوتا، اور اس کی تقسیم ایک جماعت میں ہوتی ہے، جو بینک کی مالک اور منظم ہوتی ہے، اور اس سے جمعیت کی دولت میں اضافہ ہوتا ہے، یہی حاصل دفعہ جب کا ہے کہ روئے کا زائد یہ صرف شخصی دولت میں اضافہ کرتا ہے، بینک کا زائد یہ خود بینک کی ادارتی حیثیت کو مضبوط کرنے کا کام آتا ہے۔

سوال یہ ہے کہ جماعت اور فرد میں فرق کا معیار کیا ہو گا؟ یعنی اگر فرد ایک آدمی کو کہتے ہیں، تو کیا ایک سے زائد کو جماعت کہا جائے گا؟ اگر نہیں تو کیوں؟ الا ننان فافوقہما جماعتہ شرعی فتویٰ ہے کہ دو اور دو سے زیادہ جماعت ہے، اگر آپ کے نزدیک دو آدمی جماعت نہیں ہو سکتے تو بتلایے جماعت بننے کے لئے کتنی مقدار ضروری ہے؟ اور جو مقدار بھی مقرر کی جائے، اس پر دلیل قائم کی جائے، اگر دو کو بھی آپ جماعت مانتے ہیں، تو دنیا میں کوئی سود بھی انفرادی سود نہیں، کیونکہ عموماً ہر سود خواہ کے بی بی بیچے ہوتے ہیں، جن کے کھانے پینے اور لباس وغیرہ میں سود کی آمدنی صرف ہوتی ہے، ہر سود خواہ کے کچھ ملازم نوکر چاکر بھی ہوتے ہیں، جن کا نفقہ اور خرچ اس کے ذمہ ہوتا ہے۔

تو یہاں بھی سود کے منافع کی تقسیم ایک جماعت میں ہوتی ہے، اس سے بھی فرد واحد کی منہن، بلکہ جمیعت کی دولت میں اضافہ ہوتا ہے، کیونکہ اس کی بی بی بچے غنا اور فلاس میں اس کے تابع ہیں اگر باپ غنی ہے تو اولاد بھی غنی کھلاتی ہے، شوہر غنی ہو تو بی بی بھی غنی ہوتی ہے، اس کے مرنے کے بعد وہی اس کی دکان اور جملہ املاک کے وارث ہوں گے، اب بتلایا جائے، کہ اس میں اور بینک کے منافع میں کیا فرق ہوا؟ اس کے بعد ارشاد ہوتا ہے،

”ج رہا کا زائد یہ (منافع) اس سرمایہ کا پھل ہوتا ہے، جو تجارت نہیں کرتا، اس لئے وہ خالص زر کا معاوضہ ہوتا ہے، اور بینک کا زائد یہ (منافع) اس سرمایہ کا نتیجہ ہوتا ہے جو تجارت کرتا ہے اس لئے وہ خالص زر کا معاوضہ نہیں ہوتا، بلکہ تجارت کا بھی معاوضہ ہوتا ہے، اگرچہ بالواسطہ ہوتا ہے،“

مگر سوال یہ ہے کہ اگر فرد واحد بھی تاجر ہو اور وہ کسی تاجر ہی کو قرض دیکر زائد رقم لے، تو اس کو ایسے سرمایہ کا پھل کیونہن کہا جائے گا، جو تجارت کرتا ہے، تو چاہئے کہ ہر تاجر کو اپنی تجارتی رقم قرض دینے پر زائد یہ وصول کرنے کا حق ہو، خواہ فرد جو یا جماعت کیونکہ دونوں جگہ یہ علت موجود ہے، کہ یہ زائد یہ خالص زر کا معاوضہ نہیں بلکہ تجارت کا معاوضہ ہے پھر فرماتے ہیں :-

”خبر رہا کا زائد یہ (منافع) ایسے کاروبار کا معاوضہ ہوتا ہے، جو محنت کو غائب کر دیتا ہے، اس لئے وہ جمیعت اور محنت کے لئے قاتل کی حیثیت رکھتا ہے، بینک کا زائد یہ (منافع) ایسے کاروبار کا معاوضہ ہے، جو سرمایہ کے ساتھ ساتھ محنت کو بھی لپیٹتا ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ تجارت کو بھی عادی ہوتا ہے۔“

یہاں بھی وہی سوال ہے کہ اگر انفرادی رہا میں بھی فرد واحد تاجر ہو تو اس کا زائد یہ بھی سرمایہ کے ساتھ ساتھ محنت کو لپیٹے ہوئے ہے، کیونکہ وہ بھی تجارت کو عادی ہے، پر محنت کا استخراج تجارت ہی میں

کیون ہے؟ کیا ذرا عت اور حرفت محنت نہیں؟ پس اگر فرد واحد ذرا عت پیشہ ہو یا اور کسی قسم کی صنعت و حرفت میں مشغول ہو اور اس کا سرمایہ بھی محنت کو ساتھ ساتھ پیٹے ہوئے ہے، تو کیا آپ اس کے قائل ہوں گے، کہ ہر فرد واحد جس کا سرمایہ محنت سے حاصل ہوا ہو، ذرا عت سے یا کسی صنعت و حرفت غیر سے اس کو اپنی رقم قرض پر چلا کر سود لینا جائز ہے؟ یقیناً آپ اس کے قائل نہیں ہو سکتے، اس لئے یہ دلائل سراسر نفویہ ہیں، جو انفرادی اور جماعتی ہر قسم کے سود کو جائز کر رہے ہیں، پھر ان تمام مقدمات سے آپنے صرف ایک ہی پہلو کو ثابت کیا ہے کہ بینک کو ان لوگوں سے سود لینا جائز ہے، جو بینک سے قرض لین، دوسرا پہلو ابھی باقی ہے، کہ جو لوگ بینک میں رقم جمع کر کے اس سے سود لیتے ہیں، ان کو بینک سے سود لینا کیون جائز ہے،؟ کیونکہ یہ رقم جمع کرنے والے نہ سب تاجر ہوتے ہیں، نہ سب کا سرمایہ تجارت کا پھل ہوتا ہے، بلکہ وہ تو اسی کو تجارت سمجھتے ہیں، کہ بینک میں رقم جمع کر دے، اور اس سے سود لو اور یہ سو لینے والے افراد ہی ہوتے ہیں جس سے فرد ہی کی دولت میں اضافہ ہوتا ہے نہ کہ جماعت کی دولت میں۔ اب اگر آپ اس پہلو کو بھی جائز کہیں تو مقدمات مذکورہ سب باطل ہو جائیں گے اور اگر اس کو حرام کہیں تو بینک چل ہی نہیں سکتا اس صورت میں آپ کی تعصیف کا سارا قطعہ ہی منہدم ہو جائے گا۔

آگے چل کر آپ نے ربا دہی کا رد بار (یعنی انفرادی سود) اور بینک کے کاروبار میں اور بھی اصولی فرق بیان کئے ہیں، مگر وہ بھی سب کے سب اس صورت میں باطل ہو جاتے ہیں، جب کہ ربا دہی کا رد بار کرنے والا ایک بڑے کنبہ کا سرپرست ہو، اس کے سب رزق کے اور بھائی بند اس کی دکان یا ذرا عت میں لگے ہوئے ہوں، تو وہ بھی یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ میرا سودی کاروبار مخفی تجارتی، مذاقاً، جمعی مزاج کو قوی کرتا ہے، اور میرا کنبہ ابھی اپنے سامیوں کو خوشحال بناتا ہے، اس لئے کہ وہ بخی مخفی تجارتی، مذاقاً، شان کا عکس ان پر ڈالتا ہے، واللہ یہ عکس ڈالنے کی بھی ایک ہی کئی اگر عمل شریعہ کا کام ہے تو آپ نے علت کو بھی بدنام کیا، اور شریعت کو بھی، اس کے بعد فرماتے ہیں کہ

بینک چند مستقل فائدے بھی رکھتا ہے، جن کو جمعیت اور تمدنیت کسی طرح چھوڑ نہیں سکتی، مثلاً (۱) بینک تجارت کو منظم مرتفع اور سہل بناتا ہے، اور اس سے تجارت غیر معمولی ترقی کر جاتی، (۲) بینک سرمایوں کو گردش دینے کا موثر ترین آلہ ثابت ہوا ہے (۳) بینک دولتوں کی بھی کفالت کرتا ہے، چوری اور ڈاکہ زنی کے جرائم میں تخفیف پیدا کرتا ہے (۴) بینک ملازمتوں کا ایک نیا وسیع صیغہ کھول کر وسیلہ معاش کی فرست میں ایک نیا باب کھولتا ہے اور اس حساب سے بیکاری و بے معاشی میں بڑی تخفیف پیدا کر دیتا ہے۔

مگر سوال یہ ہے کہ یہ فوائد بذاتِ خود ملت ہیں، کہ جہاں یہ فوائد پائے جائیں، وہ کاروبار جائز ہو گا یا پہلے سرکار و بار کا جواز مستقل دلیل سے ثابت کرنا ضروری ہے، اس کے بعد ان فوائد پر نظر کی جائے گی؟ اگر دوسری صورت ہے تو آپ کو اولاً مستقل دلیل سے بینک کے کاروبار کا جواز ثابت کرنا چاہئے، مگر میں دکھلا چکا ہوں کہ آپ کے سب مقدمات کمزور اور نہایت ہی بودے ہیں، بینک کے کاروبار اور ربا و دی کار و بار میں اصلاً فرق ثابت نہیں ہوتا، اور اگر پہلی صورت ہے تو یہ سارے فوائد شراب فروشوں میں بھی موجود ہیں، شراب کی تجارت آج دنیا میں تمام تجارتوں سے بڑھی ہوئی ہے، اس سے تجارت کو بڑا فروغ اور عروج ہو رہا ہے، وہ بھی سرمایوں کو گردش دینے کا موثر ترین آلہ ثابت ہوا ہے، کہ ہر سال ہندوستان سے کروڑوں روپیہ انگلستان اور امریکہ پہنچ جاتا ہے، شراب کی تجارت سے ملازمتوں کا بھی وسیع صیغہ کھل جاتا ہے، محکمہ آبکاری میں جا کر دیکھیے، اتنے ملازم اور مزدور کام کرتے ہیں، جو شاید کسی بینک میں بھی نہ ہوں گے، آپ کہیں گے کہ شراب سے جرائم میں تخفیف نہیں ہوتی، میں کہتا ہوں کہ بینک سے بھی جرائم میں تخفیف نہیں ہوتی، کیونکہ جو لوگ بینک میں روپیہ جمع کر کے سود لیتے ہیں، ان میں جو دار و قسطل پیدا ہو جاتا ہے، وہ اسی سود کے سہارے بیکار زندگی گزارتے، ہزاروں جرائم کا ازکاب کرتے اور مسلسل کرتے رہتے ہیں، اگر یقین نہ آئے، تو ضلع سودت کے دیہات میں

جا کر ان سینٹوں کی اولاد کا حال دیکھ لیجئے جن کے بزرگوں نے بینک میں روپیہ جمع کر دیا ہے اور یہ فوج اس کے سود پر زندگی گزارتے، اور دن رات کھیل تماشوں یا بد معاشیوں میں منہمک رہتے ہیں اگر بینک میں روپیہ جمع نہ کرتے، تو کچھ مدت میں سرمایہ ختم ہو جاتا، اور ان کے جرائم بھی بند ہو جاتے، مگر اب سرمایہ محفوظ ہے، سود آ رہا ہے، اور ان کی رنگ رلیاں روز بروز ترقی پذیر ہیں، اسی طرح چوروں سے پوچھئے تو وہ چوری میں بھی وہی منافع بتلائیں گے، جو آپ نے بینک کے کاروبار میں کئے ہیں، و کہتے ہیں کہ چوری سے زیادہ سرمایہ کو گردش دینے والا کوئی بھی موثر آلہ نہیں، روزانہ سرمایہ ادھر سے ادھر گردش کرتا رہتا ہے، اور چوری سے زیادہ کوئی کاروبار بھی خفی کاروبار نہیں، راتوں کو جاگنا اور کسی کے گھر میں گھسنا جس قدر بہت اور محنت چاہتا ہے، اظہار ہے، بینک اگر تجارت کو ترقی دیتا ہے، تو چوری سے ملازمتوں کا صیغہ وسیع سے وسیع تر ہو رہا ہے، ملک میں جس قدر واردات چوری کی کیا ہوں گی، اسی قدر پولیس کی بھرتی زیادہ ہوگی، اور ہندوستان کے تاجروں سے پوچھئے تو ان کے نزدیک ترقی تجارت کا سبب جنگ سے زیادہ کوئی بھی نہیں، جنگ کے زمانہ میں ادنیٰ سے ادنیٰ تاجر لکھ پٹی اور کرڑ پتی بن گیا، ٹھیکہ داروں نے اس قدر کمایا کہ بینک داروں نے ان کے مقابلہ میں کچھ نہیں کمایا، اگر یہ فوائد خود اپنی ذات سے غلبہ جواز بن سکتے ہیں، تو چوری شراب فروشی، اور نا احق کی جنگ کو بھی جائز قرار دینا چاہئے۔

اور یہی جواب ہے اس سخت قباحت کا جو کاروبار بینک کی تحریم میں آپ نے دکھلانی ہے کہ "غیر مسلم توین تو اسلام کے اس فتویٰ تحریم کی بالکل پروا نہ کرنے کے سبب بینک کے کاروبار کو پوری قوت اور شدت سے استعمال کر رہی ہیں، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ ان کی فتویٰ دہشت

میں بیان پچا بات قلم سے نکل ہی گئی، کہ کاروبار بینک کی تحریم اسلام کا فتویٰ ہے، علماء اسلام کی من گھڑت نہیں جیسا بارہا آپ کے قلم سے نکل رہا ہے، تاجارو وہ جو سر پر چڑھ کر بولے ۱۲

ان کو بھی سیلاب اور بیابانی آگ کی مانند لگتا تیرہویں آگے بڑھاتی جائیں گی، اور اس  
مقابلِ مسلم قوم کی قومی دولت و مذہب و منزل کرتی جائے گی، اس کا نتیجہ ہو گا، کہ مسلم قوم ایک  
دن میدانِ مالیات میں صفر میں گر رہ جائے گی، اور اس کے بعد اس کی مکمل بربادی قطعی  
بن جائے گی۔“

پھر آگے اس کا علاج تجویز فرمایا گیا ہے، کہ

”جب اس شدید ترین قحط کا کوئی دوسرا علاج نہیں ہے، اس لئے اس کے کہ  
بینک کے ذریعہ دولت آفرینی میں نیز ترین اور غیر معمولی اضافہ کیا جائے، تب یہ ایک حقیقت  
ہی بنے گی کہ کاروبار کو درونِ شہات کے باوجود جائز ثابت کرنے کو بالکل کافی ہوگی،  
اگرچہ جائزہ بدرجہ کراہت ہی کیوں نہ ہو۔“

مگر سوال یہ ہے کہ کیا غیر مسلم قوموں کی ترقی مال کا واحد ذریعہ صرف بینک کا کاروبار ہے؟  
کیا ربا و سودی کاروبار (انفرادی سود) سے ان کو ترقی نہیں ہو رہی ہے جو لوگ بینک قائم کرتے ہیں  
کیا وہ پہلے ربا و سودی کاروبار سے ترقی نہیں کرتے، کیا ہندوستان کی بنیاد قوم کا ہر فرد ربا و سودی کاروبار سے  
ترقی نہیں کر رہا ہے؟ اور فلسفہ اجتماع کا مسئلہ ہے، کہ افراد ہی سے جماعت بنتی ہے، جب ان کے  
افراد ترقی کر رہے ہیں، تو جماعت کو خود بخود ترقی ہو رہی ہے، تو کیا اسی دلیل سے آپ ربا و سودی کاروبار  
کو بھی جائز کر دیں گے؟ اور کیا شراب کی تجارت سے بدھپ کو ترقی نہیں ہو رہی ہے؟ ذرا محکمہ تجارت  
کے اعداد و شمار دریافت کیجئے، کہ سب زیادہ آمدنی کس تجارت میں ہو رہی ہے؟ اسی لئے حکومتِ مصر  
نے باوجود اسلامی حکومت ہونے کے شراب کی تجارت شروع کر دی ہے، اخبارات سے معلوم ہوا ہے کہ  
اس سال ہندوستان میں مصر سے لاکھوں روپیہ کی شراب آئی ہے، افسوس حکومتِ مصر کی اسلامی  
غیرت کو کیا ہو گیا؟ اور کیا سینما اور فلم سازی سے ان کو ترقی نہیں ہو رہی ہے؟ اگر تحقیق کیجئے گا، تو



معلوم ہو گا کہ بینک کے کاروبار کی اوس کے سامنے کچھ بھی حقیقت نہیں جس کا اندازہ ایکٹرسون کی تنخواہوں سے لگایا جاسکتا ہے بینک میں اس قدر تنخواہ کسی ملازم کو بھی نصیب نہیں، جتنی وہاں ایک ایک ایکٹر کو دی جاتی ہے۔ تو کیا ان تمام ذرائع آمدنی کو محض اس دلیل سے جائز کر دیا جائے گا کہ غیر مسلم تو ہیں تو اسلام کی تحریکات کی بالکل پروا نہ کر کے ان ذرائع آمدنی سے سیلاب اور بیابانی آگ کی مانند بڑی تیزی سے مالی میدان میں بڑھتی جا رہی ہیں اور ان کے مقابل مسلم قوم کی قومی دولت تنزل کرتی جا رہی ہے جس کے نتیجے میں ایک دن مسلم قوم میدان مالیات میں صفر بن کر رہ جائے گی۔“

استغفر اللہ! اگر یہی ذہنیت ہے تو آگے چل کر آپ کس کس حرام کو جائز کرتے جائیں گے؟ تاریخ شاہد ہے کہ اسلام اور مسلمانوں نے دوسری قوموں کی ترقی مال و دولت پر نظر کر کے کبھی ان کا ساتھ نہیں دیا، بلکہ ہمیشہ ان کا جائز ذرائع آمدنی کے خلاف جہاد ہی کیا ہے، جو دنیا میں رائج تھے، حریت اسی کا نام ہی اور یہ تو سراسر غلامانہ ذہنیت ہے کہ جس کا جائز طریقہ سے دوسری قومیں مالیات میں بڑھ رہی ہوں، مسلمان اسی طریقہ سے بڑھنا چاہیں، اور تاویل و تحریف کے ذریعہ اوس کو جائز کرنے کی سعی کریں! اگر مسلمانوں نے اسلام کے ساتھ وہ کیا ہوتا، جو یہود و نصاریٰ نے اپنے مذاہب کے ساتھ کیا کہ

ع زمانہ باتو نہ سازد تو باز زمانہ سازد

تو آج اسلام بھی یہودیت اور نصاریت کی طرح مسخ ہو کر کچھ کچھ بن گیا ہوتا، مگر خدا شاہد ہے کہ ہمارے بزرگوں نے زمانہ سازی سے کام نہیں لیا، ان کا تو عمل اس پر تھا،

گفتند جهان ما آیا بتومی سازد

گفتم کہ فی سازد گفتند کہ بر ہم زن

وہ ہمیشہ زمانہ کے خلاف جہاد ہی کرتے رہے، اور یہی ان کی کامیابی کا راز تھا، مولا نا!

آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ جانور دن میں سو سے زیادہ بچے دینے والا کوئی جانور نہیں ہے اور اس کے کھانے والے بھی بہت تھوڑے ہیں، مگر دیکھیے پھر بھی بکریوں اور بھڑوں کا شمار دنیا میں زیادہ ہوا لاکھوں کی تعداد میں ذبح بھی ہوتی رہتی ہیں، پس آپ یورپ کے کاروبار بینک سے مرعوب نہ ہوں، بلکہ مسلمانوں کو سادہ زندگی اختیار کرنے، فضول خرچی اور عیش پرستی سے بچنے اور حلال طریقے سے روزی کمانے اور تجارت و تعلیم و صنعت و حرفت کی طرف متوجہ ہونے کی ترغیب دیجئے، اور جو لوگ مسلمانوں میں سرمایہ دار اور تاجرانہ پیدا رہیں، ان کو زکوٰۃ و عشر کے باقاعدہ ادا کرنے کی تاکید کیجئے، پھر دیکھیے انشاء اللہ چند ہی دنوں میں

یسحق اللہ الربا و بولی اللہ تعالیٰ سود کو مٹاتا اور صدقات کو

الصدقات، بڑھاتا ہے،

کا منظر کھلی آنکھوں نظر آجائے گا، اور اگر ان کاموں کے ساتھ مسلمانوں نے احکام الہیہ متعلقہ عبادت و معاملات پر بھی عمل شروع کر دیا، تو

لَنْ يَجْلِبَكَ مَعَ اللَّهِ أَحَدٌ اللہ کو ساتھ لے کر ہرگز کوئی ہلاک و

بے باور نہیں ہو سکتا،

کا بھی اچھی طرح مشاہدہ ہو جائے گا، پھر آپ تو کہتے ہیں کہ مسلمان بینک کا کاروبار ترک کرنے سے میدانِ مالیات میں ضرورہ جانیں گے، اور سید طفیل احمد صاحب (علیگ) مرحوم ہمیشہ یہ کہتے رہے کہ ربا دی کاروبار (انفرادی سود) کو تک کر کے مسلمان تنزل کی طرف جا رہے ہیں، اور ایک صاحب یہ کہتے ہیں کہ مسلمان پر وہ سنوان کی وجہ سے فقر تنزل میں گرتے جا رہے ہیں، دوسری قوموں کی عورتیں بی اے ایم اے کی ڈگریاں لے کر ترقی کے میدان میں مردوں کے دوش بدوش کھڑی ہیں، مسلمانوں کی عورتیں پردہ کی وجہ سے تعلیم میں بھی پیچھے اور ترقی مال سے بھی محروم ہیں، پردہ نہ ہوتا، تو یہ بھی ڈگریاں حاصل کرتی

یا کم از کم سینما اور فلم کمپنیوں میں ایکٹرس بن کر ہی ہزاروں روپے کی خواہ پاتین اور اس طرح یہ قوم بھی مالیاتی میدان میں دوسری قوموں کا مقابلہ کر سکتی تھی، مصری مسلمان کہتا ہے کہ مسلمانوں کو شراب کی تجارت نہ کرنے سے تنزل ہو رہا ہے، ان کو بھی دوسری قوموں کی طرح شراب فروشی کرنا چاہئے فرمائیے کس کی بات مانی جائے؟ حیرت ہے کہ آپ نے بینک کے کاروبار کو صرف جائز ہی نہیں، بلکہ واجب بنا دیا ہے، سارے رسالہ میں قرآن سے ایک دلیل بھی پیش کی تو ایسے خود غوی پر جس کو کوئی جاہل سے جاہل مسلمان بھی تسلیم نہیں کر سکتا، فرماتے ہیں کہ

وہ نہ صرف جائز ہے، بلکہ واجب ہے، اس لئے کہ وہ اعدا والہرما استطعتہ من قوۃ کے حکم ایجابی کے تحت میں داخل ہے، کیونکہ دو قوت بھی ایک قوت ہے؟ یہ بہت حقیقت تو یہ ہے کہ اس دورہ دولتیہ میں دولت ہی مرکزی قوت ہے، باقی ساری قوتیں اسی قوت کی شاخیں ہیں،

عناطہ سرگرم بیان کہ اسے کیا کہئے؟

ساری دنیا جانتی ہے کہ دولت کی قوت میں یہودی قوم سب آگے ہے، یہودیوں کے پاس اتنی دولت ہے کہ سارے یورپ کو خرید سکتے ہیں،

اَلَا تَوْنُ لِلْمُصْحٰتِ      نمبر اول کے سود خواہ میں

جو قرآن نے اُن کو لقب دیا تھا، آج بھی اُن پر صادق ہے، مگر کیا دولت کی قوت نے ان کو کچھ بھی عزت دی؟ حاشا وکلاؤہ آج بھی دنیا میں اسی طرح غلام ذلیل اور خاندان برباد ہیں جیسے ہمیشہ سے تھے، یورپ نے ان کو اپنے یہاں سے نکال دیا ہے، اور زبردستی فلسطین میں بسا ناچا ہوتا ہے اور کوئی قوم بھی اس ذلیل قوم کو اپنے ملک میں جگہ دینے کو آمادہ نہیں،

مولانا کو تفسیر قرآن کے میدان میں قدم رکھنے سے پہلے حدیث نبوی پر بھی نظر کرنی چاہئے تھی

حدیث صحیح میں صاف تصریح ہے،

اَلَا اِنَّ الْقُوَّةَ الرَّحْمٰی

سین لو کہ (قوت سے) مراد تیرا انداز ہی ہے

یعنی طاقتِ اسلحہ،

اس زمانہ میں تیرا انداز ہی سب سے بڑی قوت تھی اس کا نام لے دیا گیا، آج اس کی جگہ  
بندوق، ریلو اور مشین گن وغیرہ وغیرہ ہیں، قرآن میں اس کے بعد ہے

وَمِنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ ۚ اَدُّهُمُ كَهَؤُلَاءِ بَازُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ وُجُوهُنَّ يَوْمَئِذٍ

عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ۚ اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا ۚ اِنَّهُمْ كَانُوا يُنۢبِئُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَلَٰكِنۢ كَانُوا جَاهِلِیۡنَ

اس کا صاف قرینہ یہ کہ من قوۃ سے مراد عسکری قوت اور طاقتِ اسلحہ ہے، دنیا جانتی ہے کہ اگر کسی  
قوم کے پاس دولت کے خزانے بھر پور ہوں مگر عسکری قوت اور طاقتِ اسلحہ نہ ہو تو اس سے کوئی  
قوم بھی مرعوب نہیں ہو سکتی، اس کے برعکس اگر طاقتِ اسلحہ کامل ہو، اور دولت زیادہ نہ ہو تو اس کا  
سب پر رعب قائم ہو جاتا ہے، یقیناً بڑی جرات ہے کہ قرآن کی آیت کو ایسے معنی پر محمول کیا جا رہا ہو کہ  
جس سے مسلمان یودیون کی طرح صرف سرمایہ دار ہو کر رہ جائیں، اصل حقیقت کو ظاہر نہیں کیا جاتا کہ قرآن  
مسلمانوں کو عسکری قوت اور طاقتِ اسلحہ میا کرنے کی تعلیم دے رہا ہے، جس سے سلاطین اسلام نے غفلت

برتی، آج دنیا کی نظروں میں کمزور گئے جانے لگے، کیا ہندوستان کی اسلامی سلطنت کے پاس دولت  
کی کمی تھی؟ ہرگز نہیں مگر عسکری نظام اور طاقتِ اسلحہ سے غفلت برتی گئی، یورپ نے نئے نئے اسلحہ ایجاد  
کرتے چلا گیا، اور وہ اپنے پرانے اسلحہ پر ہی قانع رہے، یورپ نے عسکری نظام کو مستحکم کیا یہ اس طرف سے  
بے فکر ہی برتنے، ہر فریضہ جہاد فی سبیل اللہ کو فراموش کر بیٹھے، یہ ادنیٰ کا نتیجہ ہے کہ جو آج ہمارے سامنے ہے  
امانفوس کہ اب بھی سلاطین اسلام طاقتِ اسلحہ میں یورپ ہی کے محتاج ہیں، جو جہاد جہاد فراموش کر گئے  
ہم تم کے اسلحہ یورپ ہی سے خریدیں تو خریدیں اپنے گھرمیں ان کی تیاری کا کچھ سامان نہیں، (باقی)

# اسلامی نظریہ سیاست

از

مولانا حیدر زمان صدیقی فاضل دیوبند

(۳)

حریت عامہ اور اسلام | سیاست و اجتماع کے موجودہ نظریوں میں کوئی ایسا نظریہ نہیں جو نسلی قوی، لسانی اور جغرافی حدود و قیود سے آزاد اور عہدگیر و اعید انسانیت کا حامل ہو، یہی وجہ ہے کہ جمہوریت جو یا اشتراکیت اپنے مخصوص دائرہ نفوذ و عمل سے ایک اپنچ بھی آگے نہیں بڑھ سکتی اور نہ یہ نظریہ ہی اپنے اساسی دستور و آئین (کانسٹیٹوشن) کے اعتبار سے اس کے مجاز ہیں، کہ وہ متعین حدود و سوا کے تجاوز کریں۔ آج دنیا کے جمہوریت پسند ممالک اگرچہ جمہوریت کے معنی و مصداق میں اتفاق نہ رکھتے ہوں، مگر اس امر پر سب متفق ہیں کہ جمہوریت نام ہے ایک ایسے نظام حاکمیت کا جس میں ملک کی مختلف پارٹیوں میں اکثریت و اقلیت رکھنے والی پارٹی (مجاہڑی) اپنے تمام فیصلے خواہ وہ کتنے ہی اقلیت کش انسانیت اور ظالمانہ کیوں نہ ہوں، اقلیت رکھنے والی پارٹیوں (منارٹینز) یا مجبور منوانے کا حق رکھتی ہے۔ مجاہڑی کا ہر فیصلہ قانون کا حکم رکھتا ہے، اور ملک کی اقلیتوں، یا غیر ملکی اشخاص کے سامنے بھی راستے ہیں، یا وہ اس ملک کو اپنے وجود سے پاک کر دیں یا اکثریت کے زیر سایہ ہمیشہ ذلت، غلامی اور شکست کی زندگی بسر کریں، (الہجرۃ والا ماسرۃ) اس بنا پر جمہوریت کی افادیت (حریت فکر اور حریت اجتماع) ایک مخصوص خطہ اذہن کے غالب اور متسلط عنصر کے لئے تو ہو سکتی ہے، مگر انسانیت مطلقہ کے لئے نہیں۔

راحت و امن کا کوئی پیغام نہیں ہے،

اشتراکیت (سوشلزم) میں اگرچہ ایک حد تک عمومی داعیہ کار فرما ہے مگر حیاتِ انسانی کے سیکڑوں زوایاے فکر و عمل میں سے صرف ایک ہی زاویہ اس کا منہاں مقصود ہے یعنی نظامِ اشتراکیت نے انسانیت کی فلاح و نجات کو صرف اقتصادی مسئلہ کے حل کرنے اور انسانوں میں معاشی مساوات کے قیام ہی پر منحصر سمجھا ہے، اور ان مادی اغراض کا حصول ہی اس کی حد نظر ہے، اور اس کے سارے نظامِ سیاست میں صرف یہی روح کار فرما نظر آتی ہے، نیز ان نظامات میں یہ تباہت مشترکہ پائی جاتی ہے کہ ان کا پس منظر انسانوں پر انسانوں کا تسلط و غلبہ اور سلبِ حریتِ انسانی ہے،

اُن کے مقابلہ میں اسلام کا نظریہ سیاست و اجتماع ہر اعتبار سے ہمہ گیر اور لامحدود حیثیت رکھتا ہے، اس کی افادیت نسلی اور وطنی حدود سے آزاد اور سارے عالمِ انسانیت کو محیط ہے، نیز اس کی نگاہ کسی ایک شعبہ زندگی تک محدود نہیں، بلکہ تمام شعبہ ہائے حیات پر مساوی طور پر حاوی ہے اور وہ انسانوں کی فکری، ذہنی، عملی، مادی، روحانی، ذنیوی اور اخروی ضروریات میں سے کسی ضرورت سے بھی غافل نہیں،

اسی طرح مسلمان جو اس عالمگیر نظریہ حیات کا عظم بردار ہے کسی وصفِ خاص یا کسی ایک مخصوص خطہ ارض میں نہیں سما سکتا بلکہ وہ اسلام کی طرح لامکانی لامحدود اور محیط کل ہے، دنیا کی وسعتیں اس کے قلبِ نظر کی وسعت میں نہیں سما سکتی ہیں، لیکن اس کے لئے دنیا کی کوئی وسعت کافی نہیں، اس کی وسعتِ نظر اگر کوئی چیز حاوی ہو سکتی ہے تو وہ صرف قادرِ علی الاطلاق کی ہستی کا تصور ہے،

عقلِ خود بین دگر و عقلِ جہان بین گراست      بالِ بیل دگر و بازوِ شاہین گراست  
دگر است آنکہ بردوانہ افتادہ ز خاک      آنکہ گیر و خورش از دوانہ پر دین گراست

یہی وجہ ہے کہ اسلام کا موضوع بحث نفسِ انسانیت ہے، اور وہ دنیا کے انسانوں کو مساوی

طو پر زندہ رہنے کا حق دیتا ہے، حریت اجتماع اور حریت فکر کے لحاظ سے انسانوں کے کسی گروہ سے ترجیحی سلوک نہیں کرنا چاہتا، کیونکہ اسلامی نظریہ حاکمیت کسی کو اس امر کی اجازت نہیں دیتا، کہ وہ احکام الہی کی حاکمیت میں شریک و ہمیں بن کر اس کے بندوں میں حاکم و محکوم کی تفریق پیدا کرے۔ انسان کی گردن اس کے تخت جلال کے سامنے جھکیں، اسلام انسانی حاکمیت مطلقہ کی صورت میں برائے نہیں کرتا، اس لئے اس کا قدرتی نتیجہ حریت فکر انسانی اور مساوات عامہ کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

حاکمیت اور خلافت کا فرق | دراصل خلافت اور حاکمیت دو مختلف چیزیں ہیں، حاکمیت میں یہ ضروری ہے کہ اپنے احکام دوسروں سے منوائے جائیں مگر خلافت سے مراد نیابت و جانشینی ہے، یعنی خلیفہ کو حاکم کی حیثیت حاصل نہیں ہوتی بلکہ وہ صرف نائب اور ترجمان کی حیثیت رکھتا ہے، اور جن احکام کو وہ دوسروں پر نافذ کرنا چاہتا ہے، خود بھی ان کا اسی طرح پابند ہوتا ہے، اور اس لحاظ سے کہ وہ اس زمین میں خدا کی طرف سے نیابت کے فرائض انجام دیتا ہے، اس کی حیثیت اس مزدور کی سی ہے جو اپنے آقا کی معین کر دے حدود کے اندر رہتے ہوئے اپنے فرائض انجام دیتا ہے، اور اس اعتبار سے کہ انسانوں نے اس کو اس منصب کے لئے چنا ہے، اور اس امانت کا اہل تصور کیا ہے، اس کی حیثیت ایک امین کی ہے، اور اس کا اولین فرض ہے کہ وہ اس امانت کو عدل و انصاف اور مساوات عامہ کی صورت میں انسانوں کو واپس کرے،

دراصل اسلامی تصور حاکمیت کی بنیاد ہی انسانی حاکمیت کے علی الرغم خدا سے قدوس کی حاکمیت اعلیٰ پر قائم ہے، اور اسلام میں تمام انسان نفس انسانیت کے اعتبار سے مساوی الہی ہیں، اگلا کلمہ بنو آدم و آدم من تراب اس نے اسلام اپنے پیروں کو ہرگز اجازت نہیں دینا کہ وہ انسانوں کے کسی گروہ کو اس کے جائز حقوق سے محروم کر دیں یا اس سے کوئی ظالمانہ سلوک کریں،

غی عمرہ حال سمعت رسول اللہ ﷺ  
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں

یَقُولُ لَا تَغْزِبُوا النَّاسَ فَإِنَّ  
الَّذِينَ يَغْزِبُونَ النَّاسَ يَغْزِبُهُمُ  
اللَّهُ يَلْعَنُ الْفَاسِقِينَ

پر ظلم نہ کرو، کیونکہ جو اس دنیا میں انسانوں  
کو عذاب دیتا ہے، خداوند تعالیٰ قیامت  
میں اس کو عذاب دے گا،

(آخر جہ ابویوسف فی کتاب اخراج)

عَنْ مَعْدَانَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ  
أَنَّهُ قَالَ مِنْ جُمْلَةِ خُطْبَةِ عُمَرَ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ عَلَى أَهْلِ  
الْأَمْصَارِ فَإِنِّي بَشِيرٌ لِعَالَمِينَ  
النَّاسِ دِينَهِمْ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ  
يَقْسِمُونَ نَبِيَّهُمْ وَلِعِدِّ لَوْ  
عَلَيْهِمْ وَمَا أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ يَرْفَعُونَ  
إِلَى (أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَاحِدٌ)

حضرت عمرؓ نے ایک خطبہ میں ارشاد فرمایا،  
اے خدا! میں صوبوں کے حاکموں پر تجھے  
گواہ بناتا ہوں، کہ میں نے ان کو معرفت  
اس غرض کے لئے بھیجا ہے، کہ وہ لوگوں  
کو دین، اور اپنے نبی کی سنت کی تعلیم دیں  
ان میں اموالِ غنیمت تقسیم اور عدل و  
انصاف کریں، اگر کوئی مشکل مسئلہ ان  
کے سامنے آئے تو وہ میرے سامنے پیش کریں

ایک مرتبہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ ایک تقریر میں ان الفاظ کے ساتھ امر اردو

حکام سے خطاب کیا،

أَلَا دَانِي لَعْنُ الْبُغَاةِ أَهْلَاءِ وَلَا جَبَّارِ  
وَلَكِنْ بَعَثْتُكُمْ أُمَّتَهُ الْهَدَى  
يَهْتَدِي بِكَوْرٍ وَلَا تَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ  
دُونَهُمْ فَإِنَّ كُلَّ قَوْمٍ ضَعِيفُهُمْ

ہاں! میں نے تم کو امیرانہ جابر و قہار  
بنا کر نہیں بھیجا، بلکہ اُنکے ہدایت بنا کر  
بھیجا ہے، کہ تم سے رہنمائی حاصل کیجاؤ  
اور رعایا پر اپنے دروازے بند نہ کرو کہ  
طاقتور کمزور کو کھاجائے

(کتاب اخراج)



خلیفہ دوم کے یہ الفاظ اس حقیقتِ باہرہ کا اعلان کر رہے ہیں، کہ اسلام میں خلیفہ یا امیر کا منصب صرف یہ ہے کہ وہ تقویٰ و طہارت اور اخلاقِ دسیرت کے اعتبار سے دوسروں کے لئے فائدہ مند ہو، اور اس کا فرض ہے کہ وہ لوگوں کو دین کی تعلیم دے، اور ان کے اعمال کا محاسبہ کرے کہ کوئی بالادست و برت پر تشدد نہ کر سکے لیکن وہ دراصل حاکم نہیں ہوتا، بلکہ خدا کی طرف سے ایک محاسب و نگران ہوتا ہے، حریتِ فکر اور رسالتِ عامہ | یہی وجہ ہے کہ خلیفہ اسلام کو دوسرے لوگوں پر کوئی ترجیحی درجہ حاصل نہیں ہوتا، اور نہ اس کو یہ اختیار ہے کہ وہ اپنے آپ کو دوسروں سے اعلیٰ و برتر تصور کرے، بلکہ حریتِ فکر اور حقوقِ شہریت کے لحاظ سے وہ ایک عام شہری کی حیثیت رکھتا ہے، خلیفہ اول حضرت صدیق اکبرؓ نے خلیفہ منتخب ہوئے بعد پہلی تقریر ارشاد فرمائی، اس کے یہ الفاظ عوام کی آواز ہی تھے اور حریتِ فکر کے لئے برہان قاطع کی حیثیت رکھتے ہیں،

ایہا الناس انی ولایت احر کرو مجھے تمہارا والی بنایا گیا ہے، حالانکہ میں  
لست بخیر کما ایہا الناس انا تم سے بہتر نہیں ہوں، اے لوگو! میں  
متبع ولست بمقتدع فان حلفت کتاب و سنت کی پیروی کرنے والا ہوں  
فاعینونی وان ذغت فقومونی اور اپنی طرف سے کوئی نئی بات دین میں  
(ابن سعد) پیدا کرنے والا نہیں، اگر میں ٹھیک ٹھیک  
چلون تو میری مدد کرو، اور اگر غلط راستہ

پر چلون تو مجھے سیدھا کر دو۔

آپ نے ان الفاظ میں عوام کے اس حق کو کھلے لفظوں میں تسلیم کیا ہے کہ اگر خلیفہ اسلام کوئی غلط راستہ اختیار کرے، تو عوام اس سے باز پرس اور اس کے غلط طرزِ عمل پر ہر قسم کی کٹھنہ چینی کر سکتے ہیں، فتحِ شام کے بعد مجلسِ مشاوت میں ایک مسئلہ کی نسبت اختلاف رونما ہو گیا، حضرت عمرؓ نے

اس موقع پر جن خیالات کا اظہار فرمایا، اس کی مثال آج دنیا کے کسی نظام میں نہیں مل سکتی، فرمایا :-

قافی واحد کا حد کہہ ولست  
اورین ان تتبعوا هذا الذی  
میں بھی تمہاری طرح ایک راے رکھتا ہوں  
اور میں یہ نہیں چاہتا کہ تم صرف میری بات  
(کتاب الخراج) کی پیروی کرو

ان الفاظ میں اس امر کی وضاحت ہو رہی ہے، کہ خلیفہ اسلام صرف اپنی ایک راے دینے کا حق رکھتا ہے، اور اس کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ اپنی ذاتی راے کو بائبر و دوسروں سے منوائے اور ذوہ معاملاتِ عامہ میں دیکو کا حق رکھتا ہے،

حضرت ابو بکر صدیق کا یہ دستور تھا کہ سیاسی مسائل اور احکام و تقضایا میں عام مسلمانوں سے مشورہ لیا کرتے تھے، اس مقصد کے لئے انھوں نے ہاجرین و انصار کی ایک مجلس شوری قائم کی تھی، آپ کے بعد حضرت عمرؓ نے اس طریق کو اور بھی زیادہ وسعت دی، خلافتِ راشدہ کے اس مقدس دور میں عوام کو ہر قسم کے اظہارِ خیال کی تمام اجازت تھی، چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب اپنی مشہور کتاب حجۃ اللہ بالعمہ میں تحریر فرماتے ہیں،

کان من سیرۃ عمرؓ انہ کان  
یشاور النصارۃ ویناظرہم  
حتی تکشف الغمۃ ویا تہ  
التلج فصار غالب قضایا  
وفتا واک متبعۃ فی مشارق  
الارض ومغاربہا،  
حضرت عمرؓ کا یہ معمول تھا کہ وہ پیش آمدہ  
معاملات و مسائل میں صحابہ سے مشورہ اور  
بحث و مناظرہ کیا کرتے تھے، یہاں تک  
کہ مسئلہ سے تاریکی کے پردے اٹھ جاتے  
اور یقین کامل حاصل ہو جاتا، یہی وجہ ہے  
کہ ان کے فیصلے اور فتویٰ مشرق و مغرب

میں جاری رہے

البتہ اگر وہ اپنی فراست اور بصیرت سے کسی چیز کو مسلمانوں کیلئے زیادہ مفید سمجھتا ہے جہانگیر عام لوگوں کی نگاہ میں پہنچ سکتی، تو وہ اس وقت تک مشیروں کو سمجھاتا اور ان سے بحث کرتا رہتا، جب تک ان پر بھی اس کی مصیحت ظاہر نہ ہو جائے،

اسلام میں مساوات عامہ اور حریت فکر و رائے کو زندگی کے ہر شعبہ میں ملحوظ رکھا گیا ہے، چنانچہ معاشی اور اقتصادی طور پر بھی خلیفہ اسلام کو مساوی حیثیت حاصل ہوتی ہے، تقسیم اموال میں اس کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ اپنے لئے یا کسی رشتہ دار کے لئے دوسروں سے زائد حصہ لے سکے، اسی طرح اس کو یہ اجازت بھی نہیں کہ مسلمانوں کے قومی فنڈ (بیت المال) سے مشورہ عام کے سوا ایک جہہ بھی خرچ کرے،

ایک دفعہ حضرت عمرؓ فرمایا ہو گئے، اور علاج میں شہد تجویز کیا گیا، مگر شہد بیت المال کے سوا کہیں موجود نہیں تھا، آپ نے مجمع عام میں جا کر لوگوں سے کہا کہ اگر تم مجھے اجازت دو تو میں شہد لے لوں، ایک مرتبہ آپ نے اپنی نسبت ارشاد فرمایا،

انی انزلت نفسی من مال اللہ خدائی مال میں میں نے اپنے آپ کو ایک  
بعضزلۃ والی الیتیمہ ان یتیم کے والی کا درجہ دے رکھا ہے، کہ  
استغنیث استعفت وان افتقر فراغت کی حالت میں اس مال سے ہر ممبر  
اکلت بالمعروف، کروں اور احتیاج کی صورت میں صر

(اخرجہ البیہقی) بقدر ضرورت کھاؤں،

قاضی کی رائے کے بعد قبائل عرب کی تحوائم مقرر ہوئیں، تو کچھ لوگوں نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ آپ امیر المومنین ہیں، اس لئے اپنے آپ کو اول درجہ میں رکھیں، آپ نے صاف انکار کر دیا، اور فرمایا:-

ما انا فیہ الا کا حد کہ اس مال کے استحقاق میں میں بھی عام

(کتاب الخراج) مسلمانوں کا ایک فرد ہوں،

یہاں تک کہ اپنے بیٹے عبد اللہ بن عمر کی خواہ ایک غلام زادہ اسامہ بن زید سے بھی کم مقرر کی، اس پر حضرت عبد اللہ بن عمر نے عرض کیا کہ جہاں تک خدمات ملی اور شرکت جہاد کا تعلق ہے میں کسی موقع پر اسامہ سے پیچھے نہیں رہا تو پھر کیا وجہ ہے کہ مجھے اسامہ کے برابر بھی نہیں رکھا گیا، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ

انہ کان احب الی رسول اللہ رسول خدا ﷺ تجھ سے زیادہ

صلی اللہ علیہ وسلم منک وکان ابولا علیؓ اس سے محبت کرتے تھے، اور میرے باپ

احب الی رسول اللہ ﷺ سے زیادہ اس کے باپ سے!

بندہ عشق شدی ترک نسب کن جاتی

کہ درین راہ فلان ابن فلان چیز غنیمت

مفتوح اقوام سے حسن سلوک | واقعات عالم کے مد و جز کا جس قدر عمیق نظر اور متانت فکر سے مطالعہ کیا جائے اسی قدر یہ حقیقت نمایاں ہوتی جائے گی، کہ دنیا سے انسانیت کو ہمیشہ جس چیز کی تلاش و جستجو رہی ہے، وہ آج تک اُسے میسر نہیں آسکی، قرآن حکیم جو کائنات میں تنہا علوم یقینیہ کا منبع ہے اور تاریخ الامم میں غور و فکر کرنے کے بعد ہم صرف اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ زمانہ کے مختلف ادوار میں جب بھی کسی قوم کو عروج و ترقی کے مواقع حاصل ہوئے، تو اس نے اپنے حاکمانہ اغراض و مصالح کے پیش نظر دوسری اقوام کو مشق ستم بنایا، بلکہ قوم کے کسی مخصوص فرقہ و طبقہ کو اگر اقتدار حاصل ہوا تو اس نے اپنی ہی قوم کے دوسرے فرقوں کے ساتھ ایسا سفاکانہ سلوک کیا، کہ نسل انسانی ان کی وحشت و بربریت پر ہمیشہ قائم رہے گی، رسول عربی ﷺ کی پشت سے قبل یہ سیاست کی پوری تاریخ اس پر گواہ ہے،

قبیلوی اور نسبی عصیت، فرقہ وارانہ عناد اور مذہبی تعصب کے جو مناظر اس دور میں دیکھے گئے، ان کے تصور سے بھی رنگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں، اگر انسانیت کی تاریخ میں کوئی ایسی مثال نہیں مل سکتی کہ کسی قوم نے اپنے جان لیوا اور سخت متعصب دشمنوں سے ہمدردانہ سلوک کیا ہو، صرف مسلمان ہی وہ سب سے پہلی اور آخری قوم ہے کہ اُس نے اپنے دشمنوں سے بھی مروت و احسان کا بے نظیر سلوک کیا، جھونڈنے میں مسلسل اکیس سال تک ان کو ایک لمحہ بھی امن و چین سے نہ بیٹھنے دیا، اور چودہ سال تک مکہ کی بستی میں مسلمانوں پر جبر و تشدد کی انتہا کر دی تھی، آخرین مسلمانوں نے تنگ آ کر اپنے گھر دن اور مال و متاع کو خیر آباد کہا اور مدینہ منورہ کو اپنا مسکن و مستقر بنایا، مگر یہاں بھی ان کو دم نہ لینے دیا گیا، فتح مکہ کا واقعہ اگرچہ اس لحاظ سے خاص اہمیت رکھتا ہے کہ اس سے تاریخ اسلامی کا ایک نیا دور شروع ہوتا ہے لیکن اس سے بھی زیادہ اس واقعہ نے اس کو تاریخ عالم کا ایک بے مثال واقعہ بنا دیا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ان شقی القلب اور سفاک دشمنوں سے جن کی خون آشام تلواروں سے اب تک مسلمانوں کا خون ٹپک رہا تھا، ایسا فراخ دلانہ سلوک کیا کہ دنیا کی تاریخ اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

سہ ماہ میں افواج اسلامی نے مکہ کی جانب یلغار کر کے اور مکہ معظمہ سے قریب ایک مقام (درالنظران) میں قیام کیا، ادھر مکہ والوں کو معلوم ہوا تو انھوں نے چند آدمیوں کو جاسوسی کی غرض سے بھیجا جن میں ابوسفیان بھی شامل تھے، اتفاقاً ابوسفیان مسلمانوں کے ہاتھ گرفتار ہو گئے، اور بارگاہ رسالت میں پیش کئے گئے، اور وہ اسی مقام پر حلقہ بگوش اسلام ہو گئے جس وقت آنحضرت ﷺ نے اسلامی فوج کو کوچ کرنے کا حکم دیا، تو فوج کو کئی دستوں میں تقسیم کر دیا گیا، اور اپنے حضرت عباسؓ سے فرمایا کہ ابوسفیان کو ایک طرف کھڑا کر دو کہ وہ اسلامی فوج کا مشاہدہ کرے، چوتھے دستہ کے سردار حضرت سعد بن عبادہ تھے، انھوں نے ابوسفیان کو دیکھ کر نعرہ لگایا،

اليوم يوم الملاحمة اليوم آج خونریز لڑائی کا دن ہے، آج

تستحل الکعبة، کعبہ کی حرمت اٹھا دی جائے گی،

آخری دستہ میں خود سردار دوجان صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم تشریف لے چکے تھے، ابوسفیان نے سعد

ابن عبادہ کے یہ الفاظ آپ کے گوش گزار کئے تو آپ نے فرمایا :-

کذب سعد ولكن هذ اليوم سعد نے غلط کہا ہے آج خدا تعالیٰ

يعظم الله فيه الکعبة کعبہ کی عظمت کو دوبالا کرے گا،

اور فرمایا :-

اليوم يوم يرو فاء آج احسان اور وفا کا دن ہے،

چونکہ غزوہ احد میں شہر کے قریب سلمان شہید ہوئے تھے، اور کفار مکہ نے کچھ لاشوں کی

بے حرمتی بھی کی تھی اسلئے مسلمانوں نے قسم کھا رکھی تھی، کہ جب ہم ان پر غالب آئیں گے تو ایک ایک

مسلمان کے بدلہ میں اہل مکہ کے دودو آدمی قتل کریں گے، اس پر قرآن کی یہ آیت نازل ہوئی،

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ وَلَا تُؤْتُوا عَوْدًا جَدًّا وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ

عَوْدَتُوبِهِمْ - وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ تَعَادُوا كَمَا تَكُونُوا اِدْرَا اگرمبر کو دوبارہ

فَخَوَّخِئِرَ لِلصَّابِرِينَ، (الخل)، زیادہ بہتر ہے،

جب آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بالائی مکہ سے شہر میں داخل ہوئے تو ایک شخص نے بلند آواز سے کہا،

لا قریش بعد اليوم آج سے قریش کا وجود باقی نہ رہے گا،

آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے یہ الفاظ سنے تو فرمایا،

لقد من القوم لا اربعة، سو اسے چار آدمیوں کے کسی کو قتل

(ترمذی) نہ کیا جائے،

ان لوگوں نے مکہ میں مسلمانوں پر جو ردِ ایمان کی تھیں، اُن کے تصور سے بھی سینہ کانپ اٹھتا ہے۔ مگر وہی مظلوم مسلمان فاتحانہ طور پر اُس شہر میں داخل ہوئے جس سے وہ بیکسی کی حالت میں نکالے گئے تھے، اگر وہ چاہتے تو ان کینہ پر دراز متعصب دشمنوں کا ایک فرد بھی زندہ نہ باقی رہتا، اور جنگ کے آئین کا تقاضا بھی یہی تھا کہ ان کو ایک ایک کر کے قتل کر دیا جائے، مگر رحمۃ اللعالمین کے سامنے جب ان ظالم اور سفاک انسانوں کو پیش کیا گیا، تو آپ نے ان کی تمام سفاکیوں کو نظر انداز کر کے امن عام کا اعلان کر دیا، اور عام مسلمانوں نے ان پر مکمل قابو پالینے کے باوجود اُن کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی نہ دیکھا، یہ صرف اس لئے کہ دنیا یہ جان لے کہ اسلام ساری انسانیت کا دروئے کر آیا ہے، اور بلا لحاظ مذہب ملت تمام نوعِ انسانی کے لئے ہدایت کے ساتھ امن و راحت کا ابدی پیغام ہے،

ہست این میکدہ دعوت عام است اینجا

قسمت باد وہ با نذاذہ جام است اینجا

اَوامِ عالم کی تاریخ میں اس قسم کی کوئی مثال نہیں مل سکتی، ازمنہ مظلمہ کا ذکر چھوڑے موجود مذہب اور تمدن حکومتوں کے جنگی آئین (مارشل کورٹ) کا بغور مطالعہ کیجئے، اور گزشتہ جنگوں کی تاریخ پر سرسری نگاہ ڈالئے، کہ یہاں جنگی مجرموں کے ساتھ کیا ذلت آمیز اور ظالمانہ سلوک روا رکھا جاتا ہے،

یہ صرف زمانہ رسالت کا ایک واقعہ پیش کیا گیا ہے، ورنہ اسلام کے دورِ اول میں مسلمانوں کو جس قہر و فتوحات حاصل ہوئیں، انھوں نے ہمیشہ مفتوح اقوام سے نہایت ہمدردانہ اور فراموشی کا سلوک کیا، یہاں تک کہ وہ لوگ ان کے بلند اخلاق، شرافتِ نفس اور کردار کی پاکیزگی کو دیکھ کر دل و جان سے ان کی حمایت کا دم بھرنے لگتے تھے، فاروقِ اعظمؓ کے زمانہ خلافت میں نصیطن بھی اسی طرح نفع ہوا، اور خود حضرت عمرؓ نے جس روا داری اور فراموشی کا ثبوت دیا، وہ کسی سے پوشیدہ نہیں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دستور تھا کہ جب کسی علاقہ کی طرف لشکر روانہ کرتے تو امیرِ بخش کو ہر طرح محتاط رہنے کی ہدایت فرماتے،

عن یزید ث قال کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اذا امر علی اجیش اذ  
مریتہ اوصلا بتقوی اللہ الحدیث (ابن ماجہ)

بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی لشکر پر امیر مقرر فرماتے تھے، تو اس کو خوفِ خدا کی وصیت کیا کرتے تھے،

غیر مسلم رعایا اور اسلام | جب اسلام محتارب اقوام پر غلبہ پالینے کے بعد ان کے ساتھ احسانِ مروت اور رحم و مہاشا کی تعلیم دیتا ہے، تو یہ کیسے گوارا کر سکتا ہے، کہ ان لوگوں کے ساتھ کسی قسم کا ظالمانہ برتاؤ کیا جائے، جو باقاعدہ طور پر اسلامی حکومت میں رعیت کی حیثیت سے رہتے ہیں، اسلام نے ان کو بڑی فیاضی سے ہر قسم کے حقوق (حریت، اجتماع اور آزادی فکر) دیئے ہیں،

اسلام میں عصمتِ اموال و انفس یعنی جان و مال کی حفاظت کے دو سبب قرار دیئے گئے ہیں اسلام اور معاہدہ اول الذکر صورت تو ہمارے موضوع سے خارج ہے، اور ثانی الذکر یعنی معاہدہ کی تین قسمیں ہیں :-

(۱) عہد الذمہ :- یعنی غیر مسلم اپنے آپ کو مکمل طور پر اسلامی حکومت کے حوالہ کر دیں، اور رعایا کی حیثیت سے نظامِ اسلامی کے ماتحت رہنا منظور کریں،

(۲) معاہدہ امن :- غیر مسلم حکومتِ اسلامی میں تجارت یا اور کسی مقصد کے لئے آئیں، اور امن کے طالب ہوں،

(۳) سیاسی معاہدہ :- اہل کفر ایک مستقل فریق کی حیثیت سے مسلمانوں کے ساتھ جنگ نہ کریں اور عارضی یا مستقل طور پر باہم دوستانہ مراسم قائم رکھنے کا معاہدہ کریں،

جہاں تک اہل الذمہ یعنی رعایا کا تعلق ہے، اسلام نے ان کو ہر طرح کی مذہبی، اقتصادی، معاشی



اور فکری آزادی عطا کی ہے، اور عام انسانی حقوق میں ان کو مسلمانوں کے برابر قرار دیا ہے، اس کے علاوہ معاملاتِ عامہ میں وہ بھی ہر قسم کے نفع و ضرر میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہیں، یعنی مخصوص عقائد اور عبادات کو چھوڑ کر باقی ان امور میں جن کا تعلق اجتماع (سوسائٹی) سے ہے، وہ بالکل مسلمانوں کی طرح ہیں،

فان بذلہا فلہم المسلمین اگر وہ جزیہ دینا قبول کر لیں تو پھر ہر قسم

وعلیہم ما علی المسلمین کے نفع و نقصان میں مسلمانوں کے ساتھ

فان قبلوا بذلہا (ہدایہ، کتاب الیر) شریک ہیں،

ان کے جان و مال کی حفاظت حکومتِ اسلامی کے لئے اتنی ہی ضروری ہے جتنی کہ مسلمانوں کی جان و مال کی، یہاں تک اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے، تو حاکم و محکوم کے امتیاز قطع نظر قاتل کو قصاص کے طور پر موت کی سزا دی جائے گی،

قال علی رضی اللہ عنہ من کان جو ہمارے عہد میں آجائے، تو اس کا

لہ ذمتنا فذمہ کد منا و دیتہ خون ہمارے خون کے برابر اور اس کی

کد یتنا (رواۃ الدارقطنی فی سننہ) دیت ہمارے دیت کے برابر ہے،

خلافتِ راشدہ کے عہد میں ذمیوں کے حقوق کا اس قدر احترام کیا جاتا تھا، کہ خلیفہ دوم نے موت سے قبل ذمیوں کے حقوق کی حفاظت کے لئے خاص وصیت فرمائی،

عن عمرؓ قال اوصی الخلیفۃ من میں اپنے بعد آنے والے خلیفہ کو اہل الذم

بعدی باہل الذمۃ ان کے معاملہ میں وصیت کرتا ہوں، کہ ان

یوفی لہم بعہدہم وان کے عہد کو پورا کیا جائے، اور ان کی حفاظت

یقاتل من ورائہم ولا یكلفوا کے لئے جنگ کی جائے اور اس کی طاقت

فوق طاقتھو، (کتاب الحزاج) زیادہ ان پر بوجھ نہ ڈال دیا جائے،  
فتح شام کے بعد حضرت عمرؓ نے حضرت ابو عبیدہؓ کو ایک فرمان لکھا تھا جس کے چند الفاظ یہ ہیں  
وامنع المسلمین من ظلمہو مسلمانوں کو ذمیوں پر ظلم کرنے، اُن کو  
والاضرار بہو واکلہو لہو نقصان پہنچانے، اور ان کا مال ناجائز طور  
داون لہو بشرطہو الذی پر کھانے سے منع کرو، اور جس قدر حقوق  
شرطت لہو فی جمیع ما اعطیتہو تم نے ان کو دیئے ہیں، اور اس ضمن میں جو  
(کتاب الحزاج) شرطیں اُن سے تقرر ہوئی ہیں، ان کو پورا کرو۔

اسلام کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ سولہ میدان جنگ کے ہر مال میں انسانی جان کے  
احترام کو ضروری قرار دیتا ہے، اور پھر نفس انسانیت کے اعتبار سے ہر قسم کے طعنائی، نسلی اور قبیلوی  
امتیازات سے قطع نظر تمام انسانوں کو ایک ہی نظر سے دیکھنا چاہتا ہے، چنانچہ اس نے مسلمان اور  
ذمی کے جان و مال میں قانوناً کوئی فرق نہیں رکھا ہے، چنانچہ ..... قصاص و دیت میں دونوں  
مساوی درجہ رکھتے ہیں، البتہ بعض ائمہ اس کے خلاف ہیں،

ان ابابکرؓ و عمرؓ کا نام جعلان حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ یہودی اور نصرانی  
دیۃ الیہودی والنصرانی کی دیت اُن کے معاہدہ ہونے کی حالت  
اذا کا نام معاہدین دیۃ الحو میں آزاد مسلمان کی دیت کے برابر  
السلو، (دارقطنی) قرار دیتے تھے،

اسلامی عدالت میں جب اس قسم کا مقدمہ پیش ہوتا، جس میں ایک فریق غیر مسلم ہوتا تھا، متقابل  
شریعت کے مطابق پورے انصاف سے فیصلہ کیا جاتا تھا، اس قسم کے بیشمار واقعات ہیں، کہ مسلمان کے  
متقابل میں غیر مسلم کے حق میں فیصلہ دیا گیا،

اسی طرح مال و جائیداد کی حفاظت اور اقتصادی اور معاشی آنا دمی کے لحاظ سے بھی اسلام نے غیر مسلم رعایا کو مسلمانوں کے برابر، اور ان کے اموال کو اموالِ مسلمین کی طرح معصوم قرار دیا ہے، یہاں تک کہ خلافتِ راشدہ کے دور میں مفتوحہ ممالک کی زمینیں اصل باشندوں کے قبضہ میں رہتی تھیں، اور مسلمانوں کو ان کو خریدنے سے منع کر دیا گیا تھا، چنانچہ حضرت عمرؓ نے اہل عرب کو زراعت سے روک دیا تھا، اور تمام انسروں کے نام احکام بھیج دیئے، کہ مسلمانوں کے روزیئے مقرر کر دیئے جائیں تاکہ کوئی زراعت نہ کرنے پائے، مصر میں شریک ابن سہمی نے اس حکم کی خلافتِ ورزی کی تو حضرت عمرؓ نے ان کو ان الفاظ میں تنبیہ فرمائی،

”میں تجھ کو ایسی سزا دوں گا جو آئندہ مسلمانوں کے لئے عبرت ہوگی“

اسی طرح غیر قوموں کی تجارت پر کسی طرح کی پابندی نہیں تھی، بلکہ بعض حالات میں مقررہ ٹیکس کی مقدار بھی کم کر دی جاتی تھی، تاکہ باہر کے تجارت پیشہ لوگ ملک میں تجارت کو فروغ دے سکیں حضرت عمرؓ نے شام کے قطیفی تاجروں کے لئے جو روغن زیتون اور گہوؤں کی تجارت کرتے تھے، عشر کو نصف کر دیا تھا، (موطا امام مالکؒ)

اسی طرح حکومت کے ان معاملات میں جن کا تعلق مفاد عامہ سے ہوتا تھا، ان کو دسے دینے کا حق ہوتا تھا، اور ان امور میں جن کا تعلق خود ان کے معاملات سے ہوتا تھا، ان کی دسے کو ترجیح دی جاتی تھی، چنانچہ عراق کے بند و بست کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ نے وہاں کے سرکردہ لوگوں کی رائے طلب کی تھی، (کتاب الخراج)

جزیہ کا وصولی میں رعایت | زمینوں کے حقوق کی نگرانی اور فوجی حفاظت کے بدلہ میں ان سے نہایت حقیر رقم وصول کی جاتی تھی جس کو جزیہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، اعلیٰ طبقہ کے لوگوں سے ہم درہم (۱۲ روپیہ) سالانہ، متوسط طبقہ سے ۶۴ درہم (۶ روپیہ) سالانہ، اور عام پیشہ وروں سے ۱۲ درہم (۳ روپیہ) سالانہ

اس کے مقابلہ میں مسلمانوں سے زکوٰۃ عشر اور دوسرے صدقات کے طور پر جو رقم وصول کی جاتی تھی وہ اس سے بندہ زیادہ ہوتی تھی،

جزیرہ کی اس حقیر رقم کی وصولی میں بھی انتہائی احتیاط اور نرمی اختیار کی جاتی تھی، کسی قسم کا جبر نہیں کیا جاتا تھا مملکت کو زیادہ سے زیادہ رعیت دی جاتی تھی، اور اگر کوئی نادار اور محتاج ہوتا تو اس کے لئے بہت المال سے وظیفہ مقرر کیا جاتا تھا، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں حضرت خالد بن ولیدؓ کے عیسائیوں سے جو معاہدہ کیا تھا، اس میں یہ شرط بھی داخل تھی، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے زمانہ خلافت میں اس کا التزام کیا، یعنی ذمیوں کے ناداروں اور رعیتوں کے دکھانے پر مقرر کئے گئے،

مسلمانوں کے حق کردار | مسلمانوں کے اس منصفانہ طرز عمل سے یہ لوگ اس قدر مطمئن تھے، کہ اخلاق و دیوبند پر اثر | مذہب کے باوجود وہ مسلمانوں کی بلندی کردار کی تعریف میں رطب اللسان رہتے تھے، ایک دفعہ حضرت عسکر کی خدمت میں ایک فدایا آپ نے ادکارانہ وفد سے دریافت کیا کہ فدایا ذمیوں کو مسلمان ٹنگ کرتے ہوں گے؟ اس کے جواب میں سب نے یک زبان ہو کر کہا

ما نغفلد الا و فاء او حسن مملکتہ ہم مسلمانوں کی نسبت وفا اور حسن اخلاق

(طبری) کے سوا کچھ نہیں جانتے،

فادوق اعظم کے زمانہ میں جب آذربائیجان کا علاقہ فتح ہوا، تو عبدالرحمن بن ربیعہ کو اس علاقہ

کا گورنر بنایا گیا، ایک دفعہ ایک سابق بادشاہ کا ایک شاہزادہ اُن کے پاس آیا، اُس کے ہاتھ میں ایک نہایت خوبصورتہ انگوٹھی تھی، عبدالرحمن بن ربیعہ نے دریافت کیا، کہ یہ کہاں سے لائے ہو؟ کہا سیر باپ نے ایک حکمران کو لکھا تھا، اس نے ایک پیش بہا میرا بھیجا، جو اس انگوٹھی میں جڑا ہے، اگر آپ بیٹا چاہتے ہیں تو لے سکتے ہیں، عبدالرحمن بن ربیعہ نے جواب دیا ہرگز نہیں، مسلمان جب کسی ملک پر حملہ کرتا ہے تو اس کا

مقصود لعل وجواہر اور سونا چاندی نہیں، بلکہ اعلا سے کلمۃ الحق ہوتا ہے، ان کے اس طرزِ عمل سے شاہزادہ اس قدر متاثر ہوا کہ اسی وقت حلقہٴ گوشِ اسلام ہو گیا، اور کہا کہ اگر کوئی ایسا ان کا حاکم ہوتا تو مجھ سے جبراً چھین لیتا، مگر میں سمجھتا ہوں کہ مسلمان کا کردار بہت بلند ہے،

رومی اگرچہ مذہباً عیسائی تھے، مگر شام کے عیسائیوں نے رومیوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کا ساتھ دیا، اور مسلمانوں کے دستِ راست بن گئے،

فَلَمَّا رَأَى أَهْلَ الذِّمَّةِ دَفَاعَ جِبِ ذَمِيُونِ نِيَّ مَسْلُؤُنِ كِي دَفَا وَرُحْنِ

الْمُسْلِمِينَ لِهَرِ وَحَسَنِ السَّيْرَةِ سِيرَتِ كُو دِيكَا تُو دِ مَسْلُؤُنِ كِي دَشْمُونِ

يَهْرُ صَارُوا اَشْدَاءَ عَلٰى عَدُوِّ الْمُسْلِمِينَ كِي دَشْمُونِ كِي دَفَا وَرُحْنِ

وَعَوْنَا لِلْمُسْلِمِينَ عَلٰى اَعْدَائِهِمْ كِي دَشْمُونِ كِي دَفَا وَرُحْنِ

تُو خُلْ خُوشِ شَرِّ كِي سِتِي كِي بَاغِ دُجُونِ ہر مذخویش بریدند با تو پیوستند

بین الاقوامی معاہدات کا احترام | معاہدہ کی تیسری قسم جس کو سیاسی معاہدہ کا نام دیا گیا ہے، وہ

معاہدہ ہے جو ایک یا ایک سے زائد اقوام کے ساتھ عمل میں آتا ہے، خواہ یہ معاہدہ مستقل اور غیر معین

عرصہ کے لئے ہو یا معین مدت کے لئے اسلام میں ایسے معاہدات کا احترام ہر حال میں ضروری ہے،

جب تک کہ دوسری طرف نقضِ عہد کی ابتداء نہ ہو مگر دوسری طرف اگر نقضِ عہد ہو تو اس صورت میں کسی خلائی ضابطہ کی رو سے

معاہدہ کی پابندی لازمی نہیں ہوتی اس بنا پر قرآن کریم بھی مسلمانوں کو اجازت دیتا ہے، کہ وہ اس

صورت میں عہد کی پرواہ نہ کرتے ہوئے دشمنوں کے مقابلہ میں کھڑے ہو جائیں،

وَ اَمَّا خُفَافٌ مِنْ قُوِّ وَ خِيَانَتُهُ اِذَا رَأَى كُفْرَ قَوْمٍ سَيَنْقُضُ عَهْدَهُ اِنْ دَرَسَ

فَاَنْبِيَا اِيْهَرِ عَلٰى سَوَاعِدِ قَوَابِ يَحْيٰ اُنْ كِي مَعَاہِدِ كُو اُنْ كِي مَن

پر چھٹیک ماریں،

موجودہ اقوام بین الاقوامی معاہدات کی جس طرح مٹی پلید کرتی رہتی ہیں، وہ انسانیت کی پیشانی پر بدنام داغ اور اخلاق و شرافت کے لئے باعثِ تنگ ہے، ان کے نزدیک معاہدہ کمزوریوں اور مجبوریوں کی پیداوار ہے، اور مجبوری ختم ہوتے ہی معاہدہ کی قدر و قیمت کاغذ کے پرزے سے بھی کم رہ جاتی ہے، اس کی وجہ اقوامِ حاضرہ کی مادہ پرستی اور اخلاق و روحانیت سے بے نیازی ہے جن قوموں میں قومی اور اجتماعی مقاصد کی خاطر بڑے سے بڑا جرم بھی نیکی اور ثواب کا درجہ رکھتا ہے، ان سے یہ کسی طرح بعید نہیں کہ وہ کسی ایسے مفاد کے لئے دو قوموں کے شریفانہ معاہدہ کے پُرزے اڑائیں آج نہیں بلکہ ہمیشہ سے اہل کفر کا یہی شعار رہا ہے،

قَاتِلُوا اَئِمَّةَ الْكُفْرِ اِنَّهُمْ  
لَا اِيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ  
يَنْتَهُوْنَ،  
اے مسلمانو! کفر کے سرداروں سے جہاد  
کرو یہ قہمون کے پابند نہیں ہیں، تاکہ وہ  
بدمعہ دیون سے باز آجائیں،

اسلامی نظریہ سیاست کی بنیاد اخلاق اور باہد الطبعی تقصیرات پر ہے، اس لئے اسلام کسی حالت میں عہد شکنی کی اجازت نہیں دیتا، بلکہ عہد کی پابندی نہ کرنے والوں کو سخت سزا کی دھمکی دیتی ہے، یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے مشاہدِ اقوام کے مقابلہ میں مسلمانوں کی امداد و اعانت سے بھی منع کر دیا ہے،

وَ اِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي  
الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النِّصْرُ اِلَّا  
عَلٰى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ  
مِيثَاقٌ  
اگر وہ (مسلمان) تم سے دین  
کے معاملہ میں مدد مانگیں، تو تمھارے  
فرض مدد کرنا واجب ہے، مگر اس قوم کے  
مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور ان میں باہم

عہد صلح کا ہو،

(الانفال - ۱)

نیز اسلام میں پابندی عہد کی اہمیت کا اس سے اندازہ ہو سکتا ہے، کہ اسلامی فوج کا ایک ادنیٰ فرد کفار کے کسی فرد یا قوم سے معاہدہ کر لے، تو اسلام میں تمام مسلمانوں پر اس کی پابندی لازمی ہے،

المسلمون تشکا فؤد ما وھو  
مسلمانوں کے نفوس دشمنی و وضیع  
ولیسعی بدن متھو ادناھو  
کے علی الرغم قصاص و دیت میں مساوی  
(اے اقلہو دھو الواحد)  
ہیں، ان میں سے کسی ایک کا کفار کے  
کسی فرد یا جماعت سے عہد کرنا تمام  
(اخوہ الدار قطنی وابن ماجہ)  
مسلمانوں کی طرف سے کافی ہوتا ہے،  
(باقی)

## انقلاب الامم

ڈاکٹر یبیاں کی مشہور کتاب قوموں کی ترقی و تنزل کے قوانین نفسی کا خلاصہ جس کو پڑھکر  
یہ معلوم ہو سکتا ہے، کہ دنیا میں تو میں کیونکر بنتی اور بگڑتی ہیں،  
ضمائم ۱۶۲ صفحہ، قیمت ۴۰

## روح الاجتماع

موسیو یبیاں کی کتاب جماعتوں انسانی کے اصول نفسیہ کا اردو ترجمہ جس میں انسانی جماعت  
کے اخلاق، پہلیک رہنماؤں کی خصوصیات، اور جماعتوں کے بننے بگڑنے کے قوانین نفسی بیان کئے گئے  
ہیں، ضخامت ۲۲۲ صفحہ،

قیمت :- ۴۰

”منیجر“

# کتابخانہ الیمی اسلک سیرج آل یم اسلم ایچو کشیش کا نفرس

کے

چند نامہ الوجود و مخطوطات

از

مولوی عبد اکمید خان صاحب ریڈر شعبہ فارسی جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن  
گزشتہ فروری میں کا نفرس کے سالانہ جلسہ سے فراغ کے بعد حضرت قبلہ نواب  
صدر یار جنگ بہادر مدظلہ العالی کے ارشاد سے کتابخانہ سلطان جہان منزل کا  
فارسی ذخیرہ دیکھنے کی مسرت حاصل ہوئی، جناب ممدوح کا حکم تو یہ تھا، کہ عربی  
اور فارسی کتابوں کی فہرست از سر نو مرتب کر دی جائے، مگر میرے حیدرآباد و ٹونڈو  
میں صرف چار روز رہ گئے تھے، تین روز کی تصدیق میں سب کو فن وادرتیب دینا  
اور مختصر سا مختصر نوٹ لکھنا بھی دشوار تھا، اس لئے اپنی حالیہ مشغلہ اور کچھ سی کے  
کا خط فارسی کتابوں میں نفس اُن کی نایابی یا ان کی تحریر کی مدت یا خطا  
کی خوبی وغیرہ کی حیثیت سے جو نامہ اور کمیاں نئے نظر آئے، خاص کر ان پر ملاحظہ  
مطالعہ کے بعد جیسے کچھ توضیحی نوٹ بن چکے، لکھ کر جناب ممدوح کی خدمت میں  
پیش کر دئے، میں جانتا ہوں کہ ان میں بہت کچھ اضافہ کی گنجائش ہے، جس کو  
مجھ سے زیادہ فرصت اور قابلیت رکھنے والے اصحاب انشاء اللہ پوری کر دیں گے



پھر بھی اس ناچیز کی حوصلہ افزائی کے لئے جناب ممدوح نے ازراہ بزرگانہ شفقت یہ عبارت تحریر فرمادی جس کو تبرک کے طور پر میں نے اپنے پاس رکھ لیا ہے،  
 ”میں نے فرست ہذا پر بھی، کاوش اور تحقیق سے لکھی گئی ہے، جس کی بابت شکریہ بجانب حضرت  
 کا نفرنس ادا کیا جاتا ہے،

(حبیب الرحمن سکسٹر می)

مندرجہ کتابوں پر میرے اپنے تہنیتی تبرہ میں، اکتا بخانہ کی فرست میں ان کے برابر ہیں  
 و ما توفیقی الا باللہ،

(۱) ثنوی ولدی در بیان اسرار احمدی، اس مجموعہ میں دو ثنویاں ہیں، جو حضرت مولانا  
 جلال الدین رومی علیہ الرحمہ کے فرزند حضرت سلطان ولد کی تصنیف ہیں،  
 پہلی ثنوی کا وزن، ”فاعلاتن مفاعلن فعلمن“ ہے،

سلطان ولد نے اس کی جو وجہ تصنیف لکھی ہے، وہ انہی کے الفاظ میں زیادہ لطف لگتی

غرض از انشاء این ثنوی ولدی در بیان اسرار	(ترجمہ لفظاً) ثنوی ولدی در بیان اسرار
اسرار احمدی آن بود کہ حضرت و الدم و	احمدی لکھنے کی غرض یہ تھی کہ حضرت والد
شیخ سلطان اصلاً و العارفین جلال الحق	نے اپنی ثنوی میں پچھلے ادیبہ کے جو قصے
والدین محمد بن محمد بن اسحاق البیہقی، در ثنوی	ان کی کرامات و مقامات بیان کئے ہیں
خود قصہ ہر دلیا و گذشتہ را ذکر کردات کرامات ثنوی	اس سے ان کا مقصد اپنے کرامات و مقامات
ایشان را بیان فرمود غرض از قصہ ہر دلیا و گذشتہ را	ادوں ادلیا و کے (کرامات و مقامات)
و مقامات خود را بیان فرمود کہ ہمہ ہمہ ہمہ ہمہ	کا اظہار تھا، جو ان کے ہمہ دل ہمد ام
بوند مثل سلطان الواصلین سید بہان الدین	ہم نشین تھے اس لئے اپنے او ان کے

محقق ترمذی، و سلطان الجودی المتوفی  
 احوال کو پچھلے بزرگوں کے قصوں کے  
 شمس الدین تبریزی و قطب الاقطاب  
 پردہ میں درج کیا، لیکن چونکہ بعض  
 صلاح الدین زرکوب قزوئی ذر بہ  
 لوگوں میں اتنی زیادہ سمجھ نہیں ہوتی  
 الاویاد و السالکین، حسام الدین چلی  
 کہ ان حالات اور ان کو پردہ میں  
 ولد اخي ترک قزوئی .....  
 بیان کرنے کی غرض کو سمجھ سکیں،  
 احوال خود و احوال ایشان را بواسطہ  
 اس لئے اس ثمنوی میں حضرت والد  
 قصہ ہائے پیشین را آنجا درج فرمود،  
 اور ان کے ہدم مساجون کے مقامات  
 خوشتر آن باشد کہ تبر بلران  
 و کرامات کی تشریح کی گئی تاکہ پڑھنے  
 گفستہ آید در حدیث دیگران  
 اس سننے والوں کو معلوم ہو جائے کہ  
 لیکن چون بعضے ما آن فطانت و زیرکی  
 قصوں کے پردہ میں بیان کئے ہوئے  
 بنود کہ منہ و قد حال را فہم کنند و غرض اور  
 حالات خود ان کے اور ان کے ہم نشینوں  
 بداند، درین ثمنوی مقامات و کرامات  
 کے ہیں، اور ان کے متعلق جو شبہات دل  
 حضرتش و از ان صاحبان کہ ہدم او بودند  
 میں ہوں دور ہو جائیں  
 ..... شرح کردہ شد تا مطالعہ کنندگان  
 مستحان را معلوم شود کہ آن ہمہ احوال او  
 و معاجز او بودہ است تا شبہ و گمان

از ایشان برود

اس ثمنوی کا آغاز ابتدا سے بزرگ الاول ۱۰۹۰ھ میں ہوا، اور تکمیل اسی سنہ کی چوتھی جمادی الثانی  
 کو یعنی دویسے میں ختم ہوئی،

مطلع این بیان جان افزا بود و شش صد و نو دیا را  
گفتہ شد اول ربیع اول گز و ن گشت این مگر طول  
مقطعش ہم شد ست اسے فاخر چارمین مہ جاد می آخر  
دوسری ثنوی کی بحر وہی ہے، جو ثنوی مولانا روم کی ہے، اس کی وجہ تصنیف یہ لکھتے ہیں کہ  
بزرگے از بزرگان اہل دل بطریق اعتقاد (مخلص ترجمہ) اس ثنوی کے لکھنے کا سبب  
و اسدہ ماکر دو التماس نمود کہ وزن الہی تآ ہوا کہ ایک اہل دل بزرگ نے عقیدہ مندانہ  
خواہدستانی رحمۃ اللہ علیہ کتابے انشا فرمودہ درخواست کی کہ خواجہ سنائی کی ثنوی الہی تآ  
توقع است کہ بر وزن ثنوی خداوند کار مولانا کے وزن پر تو اپنے ایک ثنوی لکھ دی ہے  
قدس سرہ العزیز ثنوی انشا فرمائیہ جت (مگر) ہم کو امید ہے کہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ  
خواطر و دشان کہ بران وزن از خواندن بیاد کی ثنوی کے وزن پر ایک ثنوی اور لکھ دیں گے  
خوکر وہ اندو این وزن در طبعشان نشست ان احباب کی خاطر جو اس وزن (کے اشعار)  
کتا ہے و گیارہ زید، زیرا کہ ہر نظم کہ گفتہ اے ہمیشہ پڑھتے رہنے سے اس کے خوگر ہو گئے  
بطریق متبع و تشبہ حضرتش بودہ است مہربان ہیں، اور یہ وزن ان کے دل نشین ہو گیا ہو  
وزن کتابے ساختن اولی بود زیراکہ معنی نیز اس لئے کہ اب تک ہر نظم میں آپ نے  
متابعت و مشابہت درین اہل و اکمل حضرت مولانا کا متبع اور تشبہ غوطہ رکھا ہے  
بوجوب التماس آن بزرگ و حجت آن کہ اس وزن پر دوسری ثنوی لکھنے سے  
نے مجھ پر مولانا قدس سرہ العزیز مخصوص متابعت اور مشابہت کا مقصد زیادہ  
و منسوب است این ثنوی را از رباب بہتر اور مکمل صورت میں پورا ہو جائے گا،  
آغا زکر وہ شدہ اس بزرگ کے التماس سے اور اس لئے

بھی کہ (لفظاً) نے حضرت مولانا رحمہ اللہ

کے ساتھ مخصوص و منسوب ہے، اس

ثنوی کو رہا کیے لفظ سے شروع کیا گیا،

اس ثنوی کا آغاز سنہ ہجری میں ہوا، اور تکمیل تقریباً ۵ مینہ میں اسی سنہ کی

ذی الحجہ کو،

دو دلخاش کش این سرور از گرہ داری در دہون دریاے ناز

غزہ شعبان شد آغاز کتاب در سنہ سبع مائتہ ہجری ثواب

در مہ ذی الحجہ شد ہم این تمام تا نماند بر خور معنی عنسام

دون ثنویوں میں ہر نظم سے پہلے چند سطرے نثر کے عنوانات ہیں، جن میں ان چیزوں کی

محقر تشریح ہے، جن پر اشعار میں خیال آرا کی گئی ہے،

دونوں کے مشتمل اور بختہ الفاظ اور حجت بند شین مصنف کو کمال شاعری اور بختہ شفی

کی دلیل ہیں، پہلی ثنوی کا انداز بیان مولانا رحمہ اللہ کی ثنوی سے اس قدر ملتا جلتا ہے کہ اگر دونوں

کے اشعار ملا دیے جائیں تو فرق نہ کرنا دشوار ہو جائے گا،

پہلی ثنوی کے دیباچہ میں اپنی غزلیات اور ان میں حضرت مولانا کے خیالات اور

اسلوب بیان کے ساتھ تشبہ طوفا رکھنے کا بھی ذکر کیا ہے، یہ ثنوی حجم میں دوسری ثنوی

سے کم ہے،

اس مجموعہ کی قیطع متوسط ہے، جدو لین کاغذ اور خط بالکل یکساں ہے، چند صفحوں کے سوا

جو بختہ نستعلیق میں ساری کتاب نسخ میں ہے، اور ایک ہی شخص کی لکھی ہوئی معلوم ہوتی ہے، کاغذ

اپنا نام نہیں لکھا صرف تاریخ اور سنہ کتابت لکھ کر چھڑ دیا ہے،

”تت الکتاب سہ شنبہ روز ہیز دہم ۱۰۴۰ حرماً الحرام سنہ اثنین و ستین و سبعاۃ

(۶۲۰ ہجری)

یہ مجموعہ ہر اعتبار سے قیمتی اور قابلِ قدر ہے،

(۲) تحفۃ الاخبار، یہ مدراس کرناٹک اور میسور کے مقامی حالات کی عمدہ تاریخ ہے، جس کو

منشی غلام حسین خان نے ایلیٹ صاحب گورنر مدراس کے عہدِ حکومت میں لکھا ہے، اس میں پانچ فصلیں ہیں،

پہلی فصل میں ان دو سا کرناٹک کے حالات ہیں جو عہدِ عالمگیری سے ۱۲۱۵ ہجری تک

برسرِ امارت رہے ہیں،

دوسری فصل میں مدراس کے گورنروں اور ان کے طرزِ حکومت کا ذکر ہے،

تیسری فصل میں انگریزی قوانین کے متعلق اظہارِ رائے کیا گیا ہے،

چوتھی فصل میں انگریزوں کی معاملہ نمئی اور عدل و انصاف کا بیان ہے،

پانچویں فصل میں کرناٹک کے قدیم جاگیرداروں اور باجگزاروں کے حالات ہیں، یہ

حالات و واقعات کس حد تک صحیح اور قابلِ اعتماد ہیں، اس کا فیصلہ تاریخ دان ہی بہتر کر سکتا ہے،

زبان صاف و روان ہے، کاغذ قدیم سہری مائل خط عمدہ اور تقطیع بڑی صفحت کی تعداد

۱۱۷۱ سنہ تصنیف ۱۲۳۲ مطابق ۱۸۱۵ سنہ تکمیل و بے عیب ہے،

(۳) لغاتِ عالمگیری، فرست میں اس کا نام صحاح اللغات غلط درج ہوا ہے، مصنف

فاضل خانی امرائے عالمگیری ہیں، یہ غالباً دربار شاہی میں تحفہ پیش کرنے کی غرض سے جیا کہ

دیباچہ میں اشارہ کیا ہے۔

”خانہ تحفۃ والدیہ الی الملک الہام.....“

لکھ کر اس کا نام تحفہ عالمگیریت رکھا ہے،

یہ لغت کی ایک معقنہ اور بسو کا کتاب ہے، قرآن مجید احادیث رجال و انساب کے لغات نیز مشائخ کے ان محاورات کی تشریح جن میں علماء کو اختلاف رہا ہے، بہت خوبی سے کی ہے، جن الفاظ کے ساتھ تاریخی واقعات یا مذہبی خیالات وابستہ ہیں، ان کو پوری تفصیل اور جامعیت سے لکھا ہے، مصنف کو زبان اور بیان پر پوری قدرت حاصل ہے، یہ کتاب کیا ہے، دیکھا تو نہیں سنا ہے کہ اس کا ایک نسخہ کتاب خانہ اصفیہ میں بھی ہے، تقطیع بڑی ہے، کاغذ قدیم خالی مگر خط باریک قدیم نہیں معلوم ہوتا، ناقص الآخر ہونے سے نہ کتاب کا پتہ نہیں چلا،

(۴) مکتوبات حضرت امام ربانیؒ، اس کتاب کا جامع اور مولف یار محمد بدخشی طالقانی ہے بہت عمدہ اور بے عیب نسخہ جو محمد شاہ بادشاہ دہلی کے عہد میں کسی امیر ہدایت اللہ خان نامی کی فرمائش سے لکھا گیا، کاتب کا نام محمد بیگ ہے، اسنو تاریخ کتابت نمبر ۵۷۲۵ھ جب سیدہ جلوس آخری صفحہ پر سید غلام خواجہ جمالی کی تہ اور انہی کے قلم کی لکھی ہوئی عبارت ہے اور  
”بدست خود مکر دم شب، اصغر المظفر ۱۲۵۷ھ“

(۵) تصحیح لغات فرس، یہ کتاب شاہ طہا پ صفوی کے عہد کی تصنیف ہے، مصنف حسین

دفاعی نے دیباچہ میں لکھا ہے، کہ اس کے لغات تین رسالوں سے ماخوذ ہیں، جن میں سے ایک محمد بن محمد فخر الدین ہندو شاہ منشی نے خواجہ محمد غیاث الدین محمد رشید کے نام پر لکھا ہے، دوسرا شمس فخری نے امیر شیخ ابوالفتح بن امیر محمود شاہ انجو کے نام پر، تیسرا شمس الدین محمد کشمیری نے،

اکثر لغات کے شواہد میں اساتذہ کے اشعار بھی درج کئے ہیں، یہ لغت ہے تو مختصر سا مگر بہت مفید اور بصیرت افروز ہے، خاص بات یہ کہ ایران میں تصنیف ہوا، ورنہ فارسی کے اکثر مروجہ لغات ہندوستان

میں تصنیف ہوئے ہیں،

تقطیع چھوٹی کاغذ باریک اور خط پختہ ہے۔ ۱۰۰ سوال ۹۲ء میں بمقام احمد نگر لکھا گیا ہے،  
(۶) در مجالس مصنف سیف ظفر برہان، یہ کتاب ۱۳۳ ابواب پر مشتمل ہے، ابتدائی دس بابوں  
میں حضرت آدم علیہ السلام سے حضور سرور کائنات علیہ افضل التحیات تک انبیاء کے فضائل ہیں، باقی میں  
ذہبی قصص و حکایات، کتاب کا نام محمد طاہر ابن محمد حسین بن شمس الدین محمد ہے، لاہور میں ۳ رجب ۱۳۳۰ء  
جلوس عالمگیری میں لکھی گئی، انوشادات اور خوشخط ہے،

(۷) ابیات من کلمات الصوفیہ، یہ ایک چھوٹا سا چھوٹی سی تقطیع پر قدیم چھپا ہوا رسالہ ہے جس کو  
مصنف نے کسی امیر عبداللہ خان کے دربار تک رسائی کا وسیلہ بنانے کے لئے لکھا ہے، چھوٹی چھوٹی حدیثوں،  
اقوال صحابہ اور کلمات صوفیہ کا مفہوم چار چار مصرعوں میں ادا کیا ہے، اوپر حلی خط میں حدیث یا قول صحابی  
یا کلمات صوفیہ لکھے ہیں، اور ان کے نیچے چار مصرعہ دیباچہ عربی میں ہے، جس کا صرف ایک ورق رہ گیا ہے،  
اور کتاب کے آخر میں لگا ہوا ہے،

شعار کے نام ہاتھ لکھا اور دروازہ کا پتہ نہیں چلا، کلام کا انداز ازیانی ہے، اور طباعت بھی دہین کی  
معلوم ہوتی ہے،

(۸) جنت الفردوس، مذہبی رسالہ ہے، اس کی ۳۰ فصلیں ہیں جن میں نماز، قرآن خوانی، اور  
صبر وغیرہ کے فضائل درج ہیں، کاغذ اور خط معمولی ہے، مصنف کا نام اور سنہ تصنیف معلوم نہ ہو سکا،  
صرف اتنا ظاہر ہوا کہ حاجی ابن ترک سلطان کمال الدین کے ایمان سے لکھا گیا ہے،

(۹) رسالہ در نقد فارسی، ادل اور آخر سے ناقص ہے، اس نے مصنف کے نام اور سنہ تصنیف  
کا پتہ نہ چل سکا، اس کے بعد واسے دو صفحے غائب ہیں، نکاح و وصیت اور قصاص وغیرہ کے مسئلے  
بحوالہ کتب و ائمہ مختصر لکھے ہیں، مسائل کے ضمن میں بعض ائمہ فقہ کے حالات بھی درج کر دیئے ہیں، کاغذ

خانی قدیم اور رسم الخط نسخ ہے اور موجودہ صفحات کی تعداد ۲۶۱ ہے۔ بحیثیت مجموعی رسالہ بہت اچھا اور کارآمد ہے۔

(۱۰) گننام رسالہ، فرست مین اس کا نمبر ۳۰ ہے، آگے گننام لکھا ہوا ہے، اس جلد میں پہلا رسالہ مفتی سائیل کا عربی مین ہے جس کے نام اور مصنف کا پتہ نہ چلا، دوسرا رسالہ شیخ علی متقی کے رسالہ العبارة الفصحی فی الوعظ والبیعة کا پہلا حصہ ہے، مصنف کا پورا نام علی بن حسام الدین مشہور متقی ہے، جلد ساز کی غلطی سے صفحہ ۵ اور ۶ کے درمیان ۵ دتی گئی اور رسالہ کے آگے بن جو عربی مین میں کاغذ چکنا اور قدیم ہے، تقطیع چھوٹی اور خط معمولی،

(۱۱) بدائع الانشاء اس کتاب کے سابق مالک عبدلنئی صاحب نقطہ نامہ پشتی قادر علی ساکن گلگت (ریاست حیدرآباد دکن) نے سرمدتی پر ایک مختصر سے نوٹ مین داؤد تحقیق یہ دی ہے کہ بادشاہ ہمایون نے اپنے فرزند عزیز قرۃ العین رفیع الدین حسین کی تعلیم و تربیت کے لئے میرنشی دوستی سے تصنیف کرائی، لیکن مصنف لکھتا ہے کہ

”ابن رسالہ است مسمی بہ بدائع الانشاء مشتمل بر محاورات خطاب و جوابی کہ بخت فرزند

عزیز قرۃ العین رفیع الدین حسین حال عسکرہ و سائر طالبان در حین عبارت و قید

کتابت می آید“

اس عبارت کے انداز اور الفاظ کی نوعیت سے صاف ظاہر ہے، کہ یوسفی نے اپنے ہی بیٹے اور دوسرے طلبہ کے لئے یہ انشاء لکھی ہے، ہمایون بادشاہ لاکوئی بیٹا رفیع الدین حسین نامی نہ تھا،

مقدمہ مین قابل مصنف نے انشاء کی تقسیم اس طرح کی ہے۔

”فہی انشاء منقسم می شود، بد قسم یکے قویات کہ مضامین آبی منطقی بر اشلہ و



”احکام سلاطین و حکام است، و دیگر محاورات کہ ترکیب آن مواد و صور مکاتبات  
مفاوضات است“

و محاورات منقسم می شود بہ ۳ قسم از ہماے آنکہ خالی از ان نیست کہ رتبہ مکتوب الیہ از  
کاتب بلند تر است یا فرو تر یا مساوی است اگر بلند تر است مراعات گویند اگر فرو تر  
رعاۃ و اگر مساوی است مراسلات، و ہر یک ازین اقسام ثلثہ منقسم می شود بہ  
خطابی و جوابی؛

نمودہ کے طہ پر جتنے خطوط اور مراسلات درج کئے ہیں، ان میں الفاظ کا حسن انتخاب فقرہوں کا  
درست، ان کی شستگی اور پختگی، مصنف کی اعلیٰ قابلیت اور پختہ مشق کا روشن ثبوت ہے، نہ تصنیف  
مصنف کے ان اشارے سے منہ نکلتا ہے،

این نامہ کردست فی انشاء بنظام کردہ خودش بدائع الانشاء نام  
تکرار کنی چونام اور ایک بار شک نیست کہ رہ بری بہ سال تمام  
بحساب حمل، بدائع الانشاء کے اعداد ۴۰، ۴۱ ہوتے ہیں، جن کی تکرار سے منہ بھری  
نکلتا ہے،

یہ کتاب بہت کیا ب ہے، یاد اگر غلطی نہیں کرتی، تو اس کا ایک نسخہ مرث ما پیو کے کتابخانہ  
مین سنگا پور ہے، واللہ اعلم بالصواب،

صفحات کی تعداد ۲۶۲ ہے، انوس ہے کہ اخیر کے ۲۹ صفحے آدھے آدھے دیک کی نذر ہو گئے ہیں  
کاغذ خالی قدیم اور دیر ہے، خط نہایت عمدہ اور پختہ نستعلیق،

(۱۲) نمبر نظامی اب تک جتنے نمبرے گذرے، ان میں یہ نمبر ہر لحاظ سے بہترین ہے اس

مجموعہ میں ۶ نمبر بیان ہیں،

مخزن اسرار، خسر و شیرین، لیلی تجنن، ہفت پیکر، سکندر نامہ اور شرت نامہ، منہاسی ہفت پیکر  
 میں سات نگین تصویریں بھی ہیں جن کے رنگ و طرز سے معلوم ہوتا ہے، کہ راجپوتانہ کے انداز میں بنوائی گئی  
 ہیں، خط ایرانی ہے نہایت صاف اور بے عیب، قلم کی شانِ اول سے آخر تک ایک ہے، بدولین طلانی  
 ہیں، شروع کے دو صفحے ایرانی نقاشی اور نازک ترین موقلکاری کا بہترین نمونہ ہیں،  
 مجموعہ کے آخری صفحہ پر کاتب نے اپنا نام اور سنہ کتابت لکھا تھا، مگر کسی احق نے اس کو  
 اس بڑی طرح مٹایا ہے، کہ پتہ چلانا ناممکن ہو گیا ہے، ملاحظہ ہو :-

”قد فرغ الکاتب عن تسوید هذا الكتاب بعون الملك الوهاب  
 خمسة حضرات شیخ الاسلام قطب المحققین شیخ نظامی قدس سرہ  
 العزیز علی ید العبد الضعیف الی رحمۃ اللہ الغنی .....  
 غفر ذنوبہ وستر عیوبہ فی عاشر شہور ربیع الاول سنہ ۱۰۶۵ھ  
 ثلاث و ستین وتسعائة“

کاتب کی فطرت اور درستی روایت کے خلاف ہے، کہ وہ جا بجا تصرف نہ کرتا جائے، اس  
 تصرف بجا و بجائین بھی اتفاق سے شعوزمین سے اٹھ کر آسمان پر پہنچ جاتا ہے، اور اکثر دہشتیر تو  
 آسمان سے کھنچ کر زمین ہی پر آ رہتا ہے،

ان پانچون متروکین کے جتہ جتہ مقامات خصوصاً وہ حصے جو جامعہ کے نصاب کے سلسلہ میں  
 برسوں سے زیر نظر چلے آ رہے ہیں، بخور دیکھیے حیرت بھی ہوئی، اور مسرت بھی، کہ یہ مجموعہ منہ اول  
 اغلاط سے پاک ہے،

(۱۳) دیوانی حافظ، سودھن میں ایک مشہور امیر نواب غلام بابا خان گدرے ہیں، جن کے

نام مرزا غالب کے متعدد خطوط اور دسے علی اور عود ہندی میں موجود ہیں یہ بے نظیر نسخہ انہی کے کتابخانہ

کا ہے، جو ۱۹۱۹ء میں مولوی انوار احمد زبیری مرحوم سفیر کا نفرین کو ان کے زمانہ قیام سورت میں نواب ممدوح کے پوتے نواب میر حفیظ الدین احمد خان نے عطا کیا تھا، سرمدی نواب میر غلام بابا خان مرحوم سی ای ای کی مرثیت ہے، اور اس سے اگلے صفحہ پر انوار احمد صاحب مرحوم کا لکھا ہوا یہ نوٹ ہے،

ابن نمہ نامہ دیوان حافظ از کتاب خانہ نواب میر غلام بابا خان "مرحوم سی ای ای بہ اجازت نواب نامہ میر حفیظ الدین احمد خان صاحب گرفتہ و داخل کتب خانہ سلطان جہان منزل کردم"

(خاکسار انوار احمد زبیری ماہر دی مقام سورت ۲ رجبی ۱۳۱۹ھ)

اس کے نیچے نواب میر حفیظ الدین احمد خان نے یہ تحریر لکھ دی ہے۔

"پاس خاطر محی انوار احمد صاحب بخشیدم"

(عاصی سید حفیظ الدین خان)

دیوان کے آغاز میں وہی دیا ہے، جو اکثر مطبوعہ نسخوں میں پایا جاتا ہے آخری صفحہ پر ایک جگہ عبارت بے جوڑ ہو گئی ہے، غالباً کاتب نے کچھ حصہ ہوا چھوڑ دیا ہے، تقطیع متوسط، لاندہ سرخی، ہل بادامی، بہت دبیز، ہر صفحہ پر طلائی افشان سے ظاہر ہوتا ہے، کہ کسی شائق امیر کے لئے لکھا گیا ہے تمام جدولیں رنگین، اور طلائی ہیں، خط بہترین نستعلیق ہے، ابتدا کے ۱۲ صفحوں پر کہیں کہیں روشنائی اڑ گئی ہے، بعض صفحات پر آب رسیدگی کے نشانات بھی ہیں، کمان ادبک لکھا گیا کس نے لکھا، یہ کچھ پتہ نہ چلا، نہ حال نسخہ بہت قدیم اور نادر ہے،

(۱۴) شرح قرآن السعیدین، یہ حضرت امیر خسرو کی مشہور تفسیر قرآن السعیدین کی نہایت بہتر

شرح ہے، جو بعض احباب کی فرمائش سے حضرت شیخ نورانی محدث دہلوی نے لکھی ہے، یہ حضرت شیخ عبدالحی محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے فرزند اکبر تھے، تفسیر القاری شرح صحیح بخاری کے سوا آپ کی

اور تصانیف بھی ہیں جن میں سے ایک تحقیق الروایا عربی میں ہے، غیر مطبوعہ اور کمیاب ہے، اس کا ایک نسخہ خانقاہ مجددیہ سرہند شریف میں موجود ہے، حضرت شیخ نورالحی حضرت امام ربانی علیہ الرحمۃ سے محبت تھی، اور خزانہ خلافت حضرت عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم رحمۃ اللہ علیہ سے حاصل کیا، مکتوباتِ امام ربانی (جلد سوم) میں مکتوب سوم انہی کے نام ہے،

اس شرح کو اول سے آخر تک حضرت شیخ عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ نے ملاحظہ فرما کر جابجا جو کئی رگئی ہوگی، اُسے پور کر دیا ہے، خود فرماتے ہیں:

”الفصل تاجید قبول ..... آن ادب آموز

نکتہ پنج خون نہ گردید، بہ نظر اعتماد نہ بنجیدم و شایستہ اعتبار نہ انستم و بر بیاری از لطافت

کہ از کرمی اندیشہ بدان فریدہ بودیم، آن رموز و آن کل آگئی داد“

اس کی تکمیل کی تاریخ حضرت نے خود تحریر فرمائی ہے،

شکریہ کہ با انجام رسید شرح ابیات قرآن السعدین

مشرقی از پئے تاریخ تمام برہ تعمیر رفیق نہ بعین

چشم عیب انومیان بردارند میشود شرح قرآن السعدین“

شرح قرآن السعدین کے اعداد ۱۰۹ ہوتے ہیں، ان میں سے ع کے ۱۰، نکال دینے کے بعد

۹۸ رہتے ہیں،

کاتب کے نام اور سنہ کتابت لاکھیں ذکر نہیں قیطعہ دینیانی ہے، کاغذ خانی خطاط اور بختہ

لین لکین کرم خوردہ ہے، بڑا نا در قیمتی نسخہ ہے،

(۱۵) یوسف زلیخا و جانی دلائی کاغذ پیرانی خط میں لکھا، موانہایت خوشخط اور صاف ستھرا

نسخہ ہے، اول دو آخرین کچھ درق غائب ہیں، بہت قدیم لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے،

(۱۶) منطق الطیر، اس مجموعہ کے متن میں تو حضرت شیخ فرید الدین عطار کی مشہور مثنوی

نطق الطیر ہے، اور حاشیہ پر پیند نامہ کاغذ و کتابت معمولی،

(۱۷) نمبر ۴۵ (مندرجہ فرست)، یہ مذہبی تقص و مباحث کا مختصر سالہ ہے، مصنف

اتب یا سنہ کا نہ ابتداء میں ذکر ہے، نہ اخیر میں،

(۱۸) نمبر ۲۵ (مندرجہ فرست) اس رسالہ کا نہ نام معلوم ہو سکا نہ یہ کہ کس نے اور کب لکھا

یادہ تر انبیاء علیہم السلام کے حالات اور عجائبات خلق مذکور ہیں،

(۱۹) تفسیر حسینی اس کی دونوں جلدیں بہ خط نسخ ہیں آیات سُرخ سے لکھی گئی ہیں، اور تفسیر

یاہی سے پہلی جلد سولہویں پارہ تک ہے، دوسری قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ تک، سب سے اخیر کا

صفحہ غائب ہے، اس نے سنہ کتابت وغیرہ کا پتہ نہ چلا، تقطیع بڑی ہے، کاغذ خالص

لبنّا اور مضبوط،

(۲۰) المعتمد فی المعتمد، یہ کتاب ابو بکر سعد زنگی والی شیراز (۷۸۸-۷۲۳ھ) کے

مد کی تصنیف ہے، مصنف نے اس دور کے مسلمانوں کے ضعف ایمانی اور اسلامیات کی طرف سے

خلت و لاپرواہی کا شکوہ کرتے ہوئے ایسی کتابوں کی ضرورت پر زور دیا ہے، جن میں تمام ضروری اعتقادی

سائل صاف اور آسان زبان میں لکھے گئے ہوں،

ابو بکر سعد زنگی کے نام پر مضمون کرنے کی وجہ یہ بتائی گئی ہے،

”تا مدق آن در دہائے عوام افروں تر باشد و خطر آن در دیدہ ہا بحکم تقلید بزرگ تر

ازین وجہ آن را بہ ذکر بتدہ برگزیدہ و خدایہ بادشاہی بقیہ صاحب ملک و سلاطین اسلام،

بادشاہ نیاز مند دین ترجمہ دل درویش فو از سلف سلطان اتابک ابو بکر سعد زنگی کہ ہوا وہ

در نظر و کشف خدا ہے باد مضمون گردانید۔“

سرورق پر مصنف کا نام امام توریشی یا توریشی لکھا ہوا ہے، کتاب میں تین باب ہیں، اور ہر باب میں دس فصلیں،

باب اول در ایمان بخدا عزوجل،

باب دوم در ایمان بہ فرشتگان و کتاب بہادیر غیران،

باب سوم در مسائل اعتقادی، بموجب کتاب سنت و اجماع امت،

مسائل آسان اور مدلل عبارتوں میں لکھے ہیں، اس نوعیت کی کتاب میں بہت کم دیکھے ہیں، اس کس سنہ میں لکھی گئی اس کا پتہ نہیں چلا، خط صاف اور عمدہ ہے، صفحات کی تعداد ۲۴۲ ہے،

(۲۱) منظر الحق فی اباحتہ التماخ، یہ رسالہ کمال صنفی حسینی قزوینی کی تصنیف ہے، جو سید السادات

حضرت خواجہ بندہ نواز گیسو دراز کے متعقدین میں سے تھے، ناواقف لوگوں کو روایات اور اصطلاحات فقہاء کے رد و اٹھار سے بچانے کے لئے لکھا گیا ہے، خط بختم و نستعلیق، آخری چند صفحے ضائع ہو گئے ہیں، اس لئے سنہ کتاب وغیرہ کا پتہ نہ چلا،

(۲۲) کلیات خزین، اس مجموعہ میں پہلے تصائد ہیں، پھر ترتیب ابجد غزلیات، غزلوں کے

کے بعد رباعیات و قطعات ہیں، سنہ کتاب وغیرہ کا پتہ نہ چل سکا، بظاہر بہت زمانہ کا لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے، شروع کے دو صفحوں پر خود شیخ خزین کا مؤلفہ دیا ہوا ہے، کاغذ دلایتی ہے، کھڑا سفید، خط نستعلیق،

(۲۳) نزمہ الارواح، مصنفہ رکن الدین حسین بن عالم بن ابوالحسن حسینی، تصوف و سلوک

میں ہے، ۲۴ فصلیں ہیں، جن میں ابتدا سلوک، معرفت سلوک، مقامات سلوک، نصیحت سالک، ہدایت،

خلقت وحدت اور فیض وغیرہ کے مباحث ہیں،

عبارتیں مغلط اور موٹے موٹے نلمات سے بھری ہوئی ہیں، آخری صفحہ کی تھوڑی عبارت

ملاحظہ ہو :-

سمعت ابن بدیع لطایف و مولف این غرائب و ظرائف فقیر حقیر حسین بن عالم بن  
ابن الحسن الحسینی ..... کہ این غرائفین ابکار یعنی نفائس افکار ..... این ضعیف  
بعد ازان کہ از منہ مستقر فطرت مستودع خلقت نزول کرده اند از کمال طراوت و  
نهایت لطافت بغایت رسید کہ صیانت در شہور سہ احد عشر و سبعمائے (۱۱)، نشاط  
نشاط فکر بر بساط این بساط گوش و گردن ہر یک را بزیر فصاحت و بلاغت مقوی  
و موشخ ساخت؛

عبارت مذکور میں سنہ تصنیف ۱۱، بتایا گیا ہے، کتاب دبیر بادامی کاغذ پر ہے، تقطیع متوسط  
خط معمولی ہے، آخر سے چند صفحات غائب ہیں،  
(۳۲) انجمنات الشاہیہ جلد ششم، اس کتاب میں نویں صدی کے ایک برہانی و فاعی  
بزرگ سید محمد بن عبد اللہ بنی طرب بہ شاہ عالم۔ ہفتہ وار مجتہدوں کے حالات اور اخادات کو کسی مقتدر  
نے جو اپنے آپ کو جامع کنوز محمدیہ، جامع مخطوطات مبارک، اور جامع مخطوطات محمدیہ کے لقب سے یاد کرنا چاہا  
جمع کیا ہے، زیر نظر حصہ یکم محرم ۱۲۸۵ھ روز جمعہ کے مذاکرے سے شروع ہو کر ۲۰ رزی ابھی سنہ مذکور کے چہرہ  
پر ختم ہوا ہے،

ہر جمعہ کی صحبت میں شیخ برہان الدین ملقب بمیان محمد دوم قاری خاص اور جامع کنوز محمدیہ  
کا ذکر ضرور آیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ بالاتزام حاضر مجلس رہا کرتے تھے، کہیں کہیں  
خواجہ کریم الدین اور شیخ فریدین دولت شاہ کا بھی ذکر ہے، ایک جمعہ کی مجلس میں باشندگان احمد آباد  
کےجوم کا ذکر بھی ہے، اس سے قیاس ہوتا ہے کہ یہ صحیح احمد آباد میں ہو کر تھے،  
اس حصہ میں برہانی (غالباً منسوب بہ قطب عالم سید برہان الدین) کے خاندان کے مختلف

شاخون کے ۴۴ شجرے درج ہیں، اور چند رسالے جہاد وغیرہ کے متعلق ہیں،  
حضرت قطب عالم کے متعلق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اخبار الاخیار (مجتبائی) کے  
صفحہ ۱۶۸ پر لکھتے ہیں :-

حضرت قطب عالم نبیرہ مخدوم جانیان سید جلال بخاری ست از وطن اصلی خود بہ گجرات  
رفتہ توطن اختیار کردہ نام او سید برہان الدین ست و مشہور در زبان خلایق آن دیار  
بقطب عالم است، روحہٴ اوسہ کردی از حیدرآباد ست، وفات او ششم ذی الحجہ سنہ  
بیست و نین و ثمان مائتہ است

وقت کی تنگی کے باعث کتاب کو بالاستیعاب دیکھنے کا موقع نہ ملا، جسے جسے جن عزادوں  
پر نظر پڑی ان میں سے چند یہ ہیں :-

حقیقت فکر، اثبات رویہ ملائکہ، قلب سلیم، روز قیامت، مناقب صحابہ کرام، صبر و شکر،  
مراقبہ، عبودیت، استقامت، فراست، فتوت، حقوق والدین،

ان میں سے ہر ایک پر حضرت شاہ عالم کے ارشادات بڑے عالمانہ اور محققانہ ہیں، جانے  
کتاب ہر موقع پر جن القاب اور جس ادب و احترام سے ان کا نام لیتا ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے  
کہ حضرت موصوف بڑے بلند پایہ عالم اور بڑے عالی مرتبہ صوفی تھے، اور خواص و عوام سب ان کا  
انتہائی ادب کرتے تھے،

فرصت سے بخور مطالعہ کرنے والے کو اس کتاب میں ایسے مسائل ملیں گے، جن کو زوائد  
سے الگ کر کے یک جا کر دیا جائے، تو تصوف سے ذوق رکھنے والوں کے لئے بہت مفید اور  
بچپ ثابت ہوں گے،

کتاب میں نہ کہیں جامع کا نام ملا نہ کاتب کا، نہ سن کتابت، البتہ سرورق پر ان اصحاب



کے نام معین کے درج ہیں، جن کے قبضہ میں نسخہ چکا ہے،

۱۔ من نعم اللہ علی عبدہ ابن شیخ بہار الدین،

۲۔ مالک ملک اہل بیت البنوی ابوالحسن احمینی نقشبندی مرثیہ خادم درگاہ

ابوالحسن دیوانہ

۳۔ مسند ہجری، خادم ابوالحسن ۔۔۔ درگاہ دیوانہ

۴۔ رسالہ ہائے حضرت شاہیہ از کتاب خانہ نواب نیک عالم خان خواجہ عباد اللہ مدنیہ

گرفتہ، در ہراج آثار مخ غرہ جمادی الاول ۱۱۵۷ھ ہجری

۵۔ این رسالہ جمعات شاہیہ جلد ششم از خواجہ عباد اللہ ثانیہ احوال فقیر حقیر حسین الدین

حسینی تبار مخ غرہ جمادی الثانی ۱۱۵۷ھ ہجری مدنیہ گرفتہ مرثیہ حسین ۱۱۶۲ھ ہجری

## کلیات فارسی

مولانا شبلی مرحوم کے تمام فارسی تصانیف و نثریات، تنویات اور قطعات کا مجموعہ جو تب تک

متفرق طور سے دیوان شبلی دستہ گل، بوے گل، برگ گل کے ناموں سے چھپے تھے، اس میں سب

یکجا کر دیئے گئے ہیں، قیمت :- ۵۰ روپے

## کلیات اردو

مولانا کی تمام اردو نظموں کا مجموعہ جس میں نثری، مثنوی، قصائد، جو مختلف مجلسوں میں

پڑھے گئے، اور وہ تمام اخلاقی، سیاسی، مذہبی اور تاریخی نظمیں جو کانپور، ٹرکی، اطرابلس، بلقان، مسلم لیگ

مسلم یونیورسٹی کے متعلق لکھی گئی ہیں، ..... قیمت :- ۵۰ روپے

# دفعہ رزق

از

جناب ڈاکٹر میر ولی الدین اسٹاذ جامعہ عثمانیہ

حق تعالیٰ نے رزق کا خود ذمہ لیا ہے،

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا

اور زمین پر کوئی چلنے والا نہیں جس کے

عَلَى اللَّهِ دَرَقَتَا،

رزق کا ذمہ اللہ پر نہیں،

صرف ذمہ داری پر اکتفا نہیں کیا، قسم بھی کھائی ہے، "اگر قسم پر بھی اکتفا نہیں کیا، مثال سے

بھی واضح کیا ہے،

وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ

اور تمہارا رزق اور جو تم سے وعدہ کیا جائے

فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ

سب آسمان پر ہے، سو قسم ہے زمین آسمان

لَحَقَّ مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تُنْفِقُونَ،

کے رب کی یہ بات برحق ہے، جیسا کہ تم

(پ ۱۸۰ ع)

باتیں کرتے ہو،

جملہ دارِ رزاق روزی می وہ

قسمت ہر یک پیش می زندا

فَإِنِ السَّمَاءُ رِزْقُكُمْ شَيْئًا

انارین پستی چہ بر چنیدہ (ردی)

حق تعالیٰ ان لوگوں کو بھی رزق دیتے ہیں، جو غفلت و محصیت میں مبتلا ہیں، فسق و فجور

میں چور ہیں، پھر وہ جو حق تعالیٰ کی اطاعت و رعایت کرتے ہیں، وہ کیسے محروم ہو سکتے ہیں؟ دیکھو

جو درخت ہوتا ہے، وہی سنبھتا بھی ہے، اخلقت کو وہی مدد دیتا ہے، اُن کا رزق وہی فراہم کرتا ہے، جو ان کا خالق ہے، پروردگار ہے، اخلق کے لئے یہ بات کافی ہے، کہ ان کا خالق ان کے لئے ہر حال کافی ہے، دانی ہے، الیس اللہ بکافیت عبدہ، !! ایجاد حق تعالیٰ سے ہے، دوام امداد بھی ان سے ہے، اخلیق ان سے ہوئی، رزق کا دینا بھی ان کے ذمہ ہے، میں جانتا ہوں، کہ میں جب کسی کو گھر پر دعوت دیتا ہوں، تو اس کے لئے غذا کا بھی انتظام کرتا ہوں، اسی طرح جب حق تعالیٰ نے مجھے اپنی مشیت و ارادہ سے پیدا کیا، تو رزق کی ذمہ داری بھی ان ہی پر ہے، ان ہی کے خوانِ کرم سے ہیں برگِ دنیا حاصل ہے، اخلق تعالیٰ میرے مولیٰ ہیں، آقا ہیں، مالک ہیں، میں ان کا غلام ہوں، ابا آقا پر غلام کا نفقہ ضروری ہے، جس طرح کہ غلام پر آقا کی اطاعت واجب ہے، اگر میں ان کا ہو، ہوں ان کے سوا نہ کسی کے سامنے ہاتھ پھیلاؤں، اور نہ کسی کے آگے جبینِ نیاز خم کروں تو کیا یہ ممکن ہے کہ وہ اپنا حق ادا نہ کریں، کیا ان کا یہ قطعی وعدہ نہیں؟

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا  
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ  
وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ  
إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ  
لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے، اللہ اس کے کو  
نجات کی شکل نکال دیتا ہے، اور اس کو  
ایسی جگہ سے رزق دیتا ہے، جہاں اس کا  
گمان بھی نہیں ہوتا، اور جو شخص اللہ پر توکل  
کرے گا، تو اللہ اس کے لئے کافی ہے، اللہ

تعالیٰ اپنا سب کام پورا کر کے رہتا ہے اللہ  
تعالیٰ نے ہر شے کو ایک اندازہ مقرر کر رکھا ہے،

(پ ۴۳۸، ۱۰)

رزق کا وعدہ قطعی ہے، مجھے حیران و پریشان ہونے کی ضرورت نہیں، میں اپنا حق عبادت و  
عمودت ادا کرتا رہوں گا، گھر نامن ہے کہ وہ مجھے اپنے گھر بلائیں، اور بھرانے احسانات سے محروم

وجود بخشی کریں، اور پھر مدد نہ کریں، ہست کریں، اور اپنے کرم سے محروم رکھیں! اپنا حق عبادت، مجھ سے طلب کریں، اور میرا حق (رزق) مجھے نہ دیں! وہ کریم ہیں اُن سے معاملہ کر کے کون خسارہ میں رہتا ہے!

مَنْ ذَا الَّذِي سَأَلَكَ خُرْمَتَهُ      وہ کون ہے جس نے تجھ سے سوال کیا ہے

أَوْ لِمَا أَلَيْكَ فَاهْمَلْتَهُ وَاتَّقَرَبَ      تو نے اس کو محروم رکھا، تو مجھ سے جتنی ہوا تو

الَيْكَ فَأَبْعَدْتَهُ وَاهْتَرَبَ لَيْكِ      اور تو نے اس کو بیکار چھوڑ دیا، تو میری قربت

فَطَمَرْتَهُ      چاہی ہو، اور تو نے اس کو دور کر دیا، تو میری

(شیخ جلیؒ)      طرف دور کر آیا ہو! اور تو نے اس کو دھتکار دیا

أَهْدَأَسَاحِ الْمُنَاجَاتِ      صمد! کافیا فی المسماۃ!

حاجتم از تو بیش می خواهم      زانکہ قاضی جملہ حاجاتی!

شکر فضل تو کے تو اتم کرد      حافظاتی جمیع حالاتی!

ہر دعا کے می کند سہی      استجب یا مجیب دعواتی! (سعدی)

حق تعالیٰ کے سوا جب میرا کوئی رزق دینے والا نہیں، تو اب میں رزق کے معاملہ میں

ساری کائنات سے بے نیاز ہوں، جس روز سے میں نے حق تعالیٰ کو اپنا الہ قرار دے لیا ہے، اسی روز

سے خوف کا بھاری پتھر میرے سینہ سے اٹھ چکا ہے، اب میں قطعاً کسی کا محتاج نہیں نہ مجھے کسی سے

امید رہے، اور نہ کسی سے خوف دہراں! میرا تعلق راست حق تعالیٰ سے قائم ہو چکا ہے، غیر اللہ

سے قطعاً کٹ چکا ہے، حق تعالیٰ میرے لئے کافی ہیں اکفی باللہ وکیلاً!

رزق از دے جو، مجھ از زید و غیر      مستی از دے جو، مجھ از بنگ و غیر

منہی زو خواہنے از گنج دمال      نصرت از دے جو، نہ از غم و فال

جب سے کہ حق تعالیٰ سے میں نے اپنا رشتہ جڑ لیا ہے، ان ہی پر بھروسہ کر رکھا ہے، مجھے

اس کا یقین ہو گیا، کہ میرا رزق مجھ پر عاشق ہے، مجھ سے جدا کیسے ہو سکتا ہے! بے خون و غم، بے فکر و تردد، بے درخی و الم، میرا رزق مجھے پہنچ کر رہے گا، عارتِ رومی نے بھی تو اسی راز کی طرف اشارہ کیا ہے۔

مین تو کل کن ملرزان پا دوست      رزق تو بر تو ز تو عاشقِ راست!  
 مگر ترا صبر بدے، رزق آیدے      خویش را چون عاشقانِ بر تو زدے (رومی)  
 بہر حال اتباعِ نبوت میں رزق کی طلب میں اسبابِ قطعی کی حد تک کوشش بھی کر دینا۔  
 لیکن اپنے قلب کو فکر و تردد سے فارغ رکھ کر اس کے حصول کا کامل یقین رکھ کر! اَجَلُوا نِیْ اَطْلُبُ  
 کا حکم میرے پیشِ نظر ہے گا، طلب کو رزق کے حصول کا مستقل سبب یا قطعی علت نہ قرار دوں گا، کیونکہ  
 مجھے معلوم ہے کہ بعد از طلبِ می یا ہم امانہ بطلبِ می یا ہم، یعنی طلبِ حق جو مرادِ باری کی مستقل علت نہیں،  
 معاملہِ فضل پر منحصر ہے، ہاں حق ضرور کی جائے، عادتِ الٰہی یہی ہے کہ حرکت میں برکت دیتے ہیں۔  
 بچتوے نہ یا بد کے مراد دے

کے مراد بیا بد کہ جس جو دارد!

میرے صحیح عقیدے، صحیح فکر اور خالص عمل و مجاہدہ نے مجھ میں وہ نقائص قوت پیدا کر دی کہ  
 کہ رزقِ دوان و دان مضطر بانہ انداز میں مجھ تک پہنچ رہا ہے، افراط سے مل رہا ہے، کمی اور قلت کا کوئی  
 شائبہ نہیں! وجہِ خیر میں اس کو جتنا خرچ کر رہا ہوں، اتنا ہی زیادہ عطا کیا جا رہا ہے، اَلْغِنِیْ  
 عَلَیْكَ کا وعدہ پورا ہو رہا ہے، نعمتوں میں اضافہ ہو رہا ہے، اِتَّقِ تَعَالٰی کی عطا غیر منقطع ہوتی ہے!  
 لَا تَحْشَى مِنْ ذِی الْعَرْشِ اَقْلًا! صاحبِ عرشِ خدا سے قلت کا ڈر مت رکھ

ابنِ زمین و نعمتیاں پڑہا رہا ہے      اصل رزقِ خدا ان ہر نفس  
 کہ اصولِ دخلِ اینا بودہ اند      ہم از بینانِ می کشاید رزقِ بند!

میں حق تعالیٰ کا ان نعمتوں کے لئے جو ہر روز بارش کی طرح مجھ پر برس رہی ہیں، شکریہ ادا کرتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ دوسرے بھی ان نعمتوں سے سرفراز کئے جائیں، دفعہ رزق میں اس لئے بھی چاہتا ہوں کہ شکر نعمت میں "پوشش ہر تنگ دست و فرش ہر دیرانہ" بن جاؤں اور یہ ثابت کر دوں کہ اتفاق و احسان سے رزق میں اضافہ ہوتا ہے، کئی نہیں ہوتی، کیونکہ حق تعالیٰ نے اس کا ہمیں یقین دلایا ہے:

وَمَا أَنفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَهُوَ بِخَلْفَةٍ

اور جو چیز تم خرچ کرو گے، سودہ اس کا

وَهُوَ خَيْرُ الْوَاقِعِينَ، عوض دے گا، اور وہ سب سے بہتر

روزی دینے والا ہے،

زاحسان می شود صاحب کرم را دو افزون بے ہر جاہ را آب از کشیدن بیش می گردد (لطیف)  
شکر کے طریقوں سے میں اپنی نعمتوں میں اضافہ کرتا جاؤں گا، حق تعالیٰ کا یہ قطعی وعدہ ہے جس میں کسی استغفار کی گنجائش نہیں، کہ وہ شکر کرنے والے کی نعمتوں میں ترقی دیتے ہیں،

لَنْ يَشْكُرَكَ لَا زَيْدٌ تَشْكُرُ یعنی شکر کے معاوضہ میں زیادتی نعمت کا

حصول بلا تخلف ہے،!

اسی لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی ہے کہ

النعمة وحشيّة قيد وها بالشكر نعمت ایک وحشی قید و ہا بالشکر

نعمت کی وحشی قید و ہا بالشکر، شکر کی زنجیر

میں اس کو باندھ رکھو،

باز نعمت چو ہست و حشی را صید از قید شکر کن اور ا

جو نگذاری تو شکر، نستیزد در شوی ناسپاس بگریزد

شکر میں یہ بھی داخل ہے کہ نعمتوں کا استعمال حق تعالیٰ کی مرضیات کے مطابق کیا جائے

جن کاموں میں ان کو صرف کرنے کا حکم دیا گیا ہے، ان ہی میں ان کو صرف کیا جائے، سبب نعمت

کا موجب ہمارا ہی کوئی ناشائستہ فعل ہوتا ہے، حق تعالیٰ نے واضح طور پر ہم کو تنبیہ کر دیا ہے۔  
 ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَعَنَكَ مَعْفَرًا      یہ بات اس سبب ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسی  
 نِعْمَةً الْعَمَّاءُ عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا      نعمت کو جو کسی قوم کو عطا فرمائی ہو نہیں  
 مَا بَانَفْسُهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ      بدلتے، جب تک کہ وہی لوگ اپنے ذاتی  
 (پ ۱۰ ع ۲)      اعمال کو نہیں بدل ڈالتے، اور اللہ تعالیٰ  
 بڑے سننے والے اور بڑے جاننے والے ہیں

إِذَا أَكُنْتَ فِي نِعْمَةٍ فَارْعَهَا

فَإِنَّ الْمَعَاصِيَ تَزِيلُ النِّعَمَ

(جب تجھے کوئی نعمت حاصل ہو تو اس کی رعایت کر، گناہوں سے نعمتیں زائل ہو جاتی ہیں)  
 تقویٰ عمل و مجاہدہ اور صبر و شکر کی وجہ سے حق تعالیٰ کی تمام نعمتیں میری ہیں، اور مجھ میں موجو  
 ہیں، جب بھی مجھے ان کی احتیاج ہوتی ہے، حق تعالیٰ انہیں خارج میں ظاہر فرمادیتے ہیں، ہر اوس  
 نعمت کے لئے جو مجھے مل رہی ہے، میرا قلب حق تعالیٰ کے آگے سر بسجود ہے، اذندگی چشمہ مسرت کی طرح  
 روان ہے، اور میری زبان پر یہ نغمہ جاری ہے،

بے لطف تو من قرآن تو انم کرد      احسان تو شمار نتو انم کرد  
 گر برتن من زبان شود ہر سو      یک شکوہ تو از ہزار تو انم کرد

(ابوسعید ہمدانی)

رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكَ

مدرسوں اور اسکولوں کے طالب علموں کے لئے عام نظم اور سادہ زبان میں سرور عالم

کی سیرت خجانت ۲۰۰ صفحے قیمت مجلد ۴۰ غیر مجلد ۳۰ (طبع چارم)

# دیوان عاشق دہلوی

تَلِیْذ

امیر خسرو دہلوی

از

فواب صدر یار جنگ بہادر مولانا حبیب الرحمن خان شروانی

میرے مختصر کتابخانہ میں اس دیوان کا ایک قدیم نسخہ ہے، میں ضخیم تذکرۃ الشعراء عاشق دہلوی کے ذکر سے غالی ہوں، دو قلمی ریاض اشعار والدہ واعستانی، مجمع الغرائب احمد علی سندیلوی ایک مطبوعہ مجمع انفعیاء رضا قلی خان تخلص بہ ہدایت،

دیوان خطا اور کاغذ دونوں کے محاسن پر ناگہا ہوا ہے، مگر سنہ تحریر نہیں، اس لئے کہ نسخہ ناقص ہے، عنوان پر درج ہے، دیوان عاشق دہلوی طبع مولانا حضرت امیر خسرو دہلوی طوطی ہند اس کے نیچے لکھا ہے بھانستعلیق خوشخط، اس میں نام عبد العزیز العابدین درج ہے، تقطیع ۵ ۱/۲ - ۵ - ۱۰ - ۱۲ ہے، تعداد اوراق موجودہ ۸۲ ہے، اقد ملذ کا ثبوت اشعار ذیل سے ہوتا ہے،

عاشق این رنگ سخن را ز کجا یافتہ است      این ہمہ از چہن خسرو چیدہ گل لعل

ایک قطعہ امیر خسرو کی شان میں لکھا ہے اس کا پہلا شعر ہے،

چو خسرو شاعر از ہند برخاست      کہ قدر شاعران اصفہان کاست

مقطع ہے :-



ہمنشیں بس دیں پیشوائی کہ عاشق پیر و گفتار اور است

اس دیوان کا قیاس زیر مطالعہ حوالہ رہنا محسوس ہوتا ہے، بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ قلم مصنف لکھا ہوا ہے، قرآن یہ ہیں،

خطا کی روش دو قسم کی ہے، شفیعا اور نستعلیق، بسا اوقات نستعلیق میں شفیعا کا رنگ آجاتا ہے، ورق ۴۴ کی پوری غزل ملاحظہ ہو، جو نستعلیق شفیعا کی ہے، شعر محتسب دش، بحر میں لفظ نیان اور ستان، اگلے شعر میں لفظ می، غم کی تحریر میں شفیعا کی رنگ نمایاں ہے، نیز ورق ۴۴ کی پوری غزل میرے دعویٰ کی شاہد ہے، ورق ۶۰ کا چھٹا شعر ملاحظہ ہو، پہلا مصرعہ نستعلیق ہے، اور دوسرا مصرعہ شفیعا کی قلم اور روشنائی اور اگلے شعر کی ایک ہے، ورق ۶۰ کا چھٹا شعر نستعلیق شفیعا کی ہے، گویا کاتب دونوں قسم کی تحریر پر پوری قدرت رکھتا ہے، عموماً بعض مصرعون یا الفاظ کی تبدیلیاں بخط شفیعا کی ہیں، کہیں کہیں بعض الفاظ یا مصرعہ کی تبدیلی بخط نستعلیق بھی ہے، مصرعہ یا الفاظ کی تبدیلی سے مضمون میں تبدیلی آتی اور جتنی پیدا ہو جاتی ہے، اس طرح یہ تبدیلی اصلاح ہے نہ تصحیح،

پہلے نوشتہ کو قلم زد کر کے دوسرے الفاظ بدلنا مصنف بھی کر سکتا ہے، اور دوسرا شخص اصلاح تو کر سکتا ہے، مگر قلم زد کرنے کا حق حاصل نہیں، ورق، ملاحظہ ہو، مصرعہ

چلویم دگر مطلبے نیستم

بخط شفیعا کی قلم زد ہے، بجائے اس کے حاشیہ پر قلم زد کر یہ مصرعہ تحریر ہے، ع

نہا شد دگر غیر ازین مطلبم

ورق ۱۰ کی پشت پر یہ شعر بھی ملاحظہ ہو،

در ویک چشمی کند چشم دگر را در دناک ہمنشینان را بدر دوری دیدن مشکل است

ثانی مصرعہ بغیر قلم زد کے اس طرح تبدیل کیا ہے،

”مردم یک خانہ را در رنج دیدن مشکل است“

ورق ۲۱ پر ۱-ع

”عاشق بہشت را نہ پسندد و گریہ پیش“

کو بدل کر ع

”عاشق بہشت را نہ پسندید بہر ادا“

بنایا ہے، مگر پہلا مصرعہ بھی قلم زد نہیں، ورق ۴۸

خار خار سے بہ دل از رشک فتاوت مرا      تا بہ طرفِ کلمت جاے گزیدہ گل لعل

اس شعر کا پہلا مصرعہ اس طرح بدلا ہے جو یقینی اصلاح ہے، نہ تصحیح، دیکھو مصرعہ کتنا بلند ہو گیا

خار خار سے بہ دل خون شد ام افادہ است

نویزہ کلام

زبت لبث بشکر خند و راحت جانما      گلِ غدا بر تو رشکِ گل و گلستانما

لبث چو گاہِ تکلم گہرِ بقیشاںند      شود پر از گہر آبدار دامنما

و میکہ مہرِ دامن تو جلوہ گر گردد      از چوبِ خشک و دیادِ مرد و ستانما

چہ فتنہ است نہ انعم بچاکِ دامنات      کہ چاک گشتہ کسان از دگر بیانما

تبسمتِ نکلے تازہ بر جواحتِ ریخت      کہ رنجیند بخاکِ سیہ نمکِ دانما

دواسے دردِ دل مانہ بید و ایست      چاکشیم عبثِ منتے ز در مانما

مہرے کہ خاکِ رو و دست گشت چون عاشق

مہرے نہ ارد و ہا ساز و برگِ سامانما

آمد بہارِ خرم ساغ و کشانِ مبارک      دلہا ز غمِ سبک کرد و طبلِ گرانِ مبارک

اذہر سیاہ انگن شد تازہ صحن گلشن  
 کروندہ غنہ لیبان بر باغبان مبارک  
 مشاطہ بہاران رخسار گل بیار است  
 آئینہ گشت شبنم اسی بلبان مبارک  
 باران فگندہ روغن اندر چراغ لاله  
 شد دشت در چراغان بہشت ان مبارک  
 ساقی پیالہ در کف مطرب نشہ باد  
 خیل طرب دہ صف اہل جہان مبارک  
 بادہ غذا سے روح ست می باشت فتوح است  
 ہان ساعت صبح ست پیر معان مبارک  
 زاہد بیا بگلشن بر چین زہد دامن  
 بشد ز کوئی و بر زن بر میکشال مبارک  
 شیخ ریاسہ امر در از ہد تو بہ نمود  
 خرقتہ بی بیا لودی خوار گاہ مبارک

عاشق بہت تو مست ست جام میں بدست ست

بتان پیالہ از دے کن نوش جان مبارک

نرڈ اشک بار را نا نام  
 رگ ابر بہار را نا نام  
 نیست در اختیار صبر و خرد  
 دل بے اختیار را نا نام  
 غنی از سیر لالہ زارم کرد  
 سینہ داغدار را نا نام  
 کار مارا ہی کشی بگذاشت  
 گردش چٹم یاہ را نا نام

خاک گردید و جز بہ خاک نہ ساخت

عاشق خاکسار را نا نام

## متفرقات

در یاکشتم و چرخ نزدیک ایاغ ما  
 گم گشتہ ایم و خضر نیا بہ سرخ ما

اس شعر کے ساتھ امیر خسرو کا یہ شعر پڑھو، استاد و شاگرد کی یک نگرانی محسوس ہوگی،  
 خضر دی ست و مطرب تو مست و یاہ سرخوش  
 ہان در چنین نشا طے یک رقص عاشقانہ

کیے گل چنید از بستان کیے گلدرستہ می بند  
 تو اے نازک بدن جائے گل گلدرستہ مارا  
 برافند چون نقاب از ماہ رویتا  
 نیار دوید چشم کس بسویت  
 دد از ہر سر خارے گل مطلب برش  
 بہند ہر کہ براہ طلبت گامے چند  
 در دل از یاد دخت بجز کلی موج زد  
 جوشش نورست از فوارہ مرکان را  
 کن فکر علاج و در کمال در کوشش کن  
 کہ چون شد در کمال خود بخود را نشود  
 عاشق از غمی غم فرما دوار  
 مرگ را بر خود چہ شیرینی کنی  
 نام ہر کہ پسد گویم  
 عاشق زارے سینہ نگارے

## مباحبین

علم و عمل اور مذہب و اخلاق میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سچے جانشین اور ان کے تربیت یافتہ  
 تابعین کرام رضی اللہ عنہم تھے، اور صحابہ کرام کے بعد ان ہی کی زندگی مسلمانوں کے لئے نمونہ عمل ہے،  
 ان کے سیر الصحابہ کی تکمیل کے بعد دار المصنفین نے اس مقدس گروہ کے حالات کا یہ تازہ مرقع  
 مرتب کیا ہے، اس میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ، حضرت حسن بصریؒ، حضرت اویس قرنیؒ، حضرت امام  
 زین العابدینؒ، حضرت امام باقرؒ، حضرت امام جعفر صادقؒ، حضرت محمد بن حنفیہؒ، حضرت سعید بن مسیبؒ،  
 حضرت سعید بن جبیرؒ، حضرت محمد بن سیرینؒ، حضرت ابن شہاب زہریؒ، امام ربیعہ رافعیؒ، امام کھول شافعیؒ،  
 قاضی شریعہؒ، وغیرہ چھیا نوے اکابر تابعین کے سوانح ان کے علمی مذہبی اخلاقی اور علمی مجاہدات اور کارناموں  
 کی تفصیل ہے، مرتبہ شامیین الدین احمد ندوی،

صفحات ۱۰۰، قیمت ۱۰/- للحد

منہج

# استفسار و جواب

## متفرق سوالات

جناب محمد ریاض احمد صاحب رضوی { بندہ مت حضرت مولانا مولوی صاحب مدظلہ  
میرلاج ٹیکہ سادھوان لاہور { السلام علیکم وعلیٰ آلکم وعلیٰ تبعکم

عرض ہے کہ براہِ نمبر بانی چند مسائل کا جواب ارشاد فرمائیں، بندہ کو تحقیق حق مقصود ہے،  
اللہ تعالیٰ جل شانہ جزا سے خیر عطا فرمائیں گے،

(۱) میرے والد صاحب میر عبد الرشید صاحب ٹھیکیدار ہیں، ہزارہ و دوسو روپیہ بچاتے ہیں، ایک  
سال بعد ۲۴۰۰ روپیہ جمع ہوتا ہے، زکوٰۃ کتنی ادا کی جائے اور کس حساب سے،

(۲) کیا قرآن کی آیت مبارک رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ سے تمام صحابہ مع امیر معاویہؓ، عمرؓ،  
العاصؓ، ابوسفیانؓ، خالد امیر معاویہؓ، وحشیؓ، نoman بن بشیرؓ، قطعیؓ، طور پر غنویؓ ہیں؟ محمد بن ابی بکرؓ بھی

اللہ تعالیٰ گستاخی معاذ فرماوے تو تاریخ سے حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق دل میں بہت

شکوک پڑتے ہیں، اس لحاظ سے نہیں کہ انھوں نے حضرت علیؓ کی مخالفت کی بلکہ چاہیں جو انھوں نے

چلیں، حضرت عمرو بن العاصؓ کا مکالمہ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھ، اور اس میں حضرت

عمرو بن العاصؓ کا پھر جانا، حضرت نoman بن بشیرؓ کی حمایت میں تھے، محمد بن ابی بکرؓ

نے حضرت سیدنا امیر المومنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش مبارک کو کپڑا، اور تائین کی عات

میں شامل تھے، گو بعد میں بھاگ گئے، یہ تمام عمر حضرت علیؓ کے پروردہ تھے، یہ آپس کی

آنی مخالفت سمجھ میں نہیں آتی،

(۳) آج میں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے ترجمے والا قرآن پڑھتا تھا، تو اس میں سورہ فاتحہ کی آیت اَيَّاكَ نَعْبُدُ وَاِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ کی تفسیر میں یہ لکھا ہوا دیکھا کہ اگر کسی بزرگ کو غیر مستقل سمجھ کر اور محض واسطہ رحمت الہی سمجھ کر مدد مانگی جائے تو وہ عین ذات باری تعالیٰ سے مدد مانگتا ہے، اس مسئلہ کے متعلق مجھے بڑی تشویش ہے، اگر ان کی زیارت نصیب ہوتی تو ضرور پوچھتا کہ ان آیات کا کیا مطلب ہے

(۱) اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادًا مِّثَالُكَ

(۲) مَخْنٍ اَقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرْدِ،

(۳) ادعوني استجب لكوا (العون)

(۴) مَا نَعْبُدُ هُوَ اَلَّا لِيَقْرَبُوْنَا اِلَى اللّٰهِ ذَلْفَى (الزمر)

(۵) يٰعِبَادُ وَاَنْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَاَلَا يَنْفَعُهُ (الفرقان)

(۶) وَاِنْ يَمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ بَعْضٍ فَلَا كَاشِفَ لَهٗ اَلَا هُوَ وَاِنْ يَمْسَسْكَ

خَيْرٌ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ (يونس)

(۷) مَنْ يَشْرِكْ بِاللّٰهِ فَكَانَ اِمَّا خِرًا مِّنَ السَّمَاءِ وَاَوْ تَخْطِفُهُ الطَّيْرُ وَاَوْ تَهْوِي

بِهَ الْوَجْجِ، الْاٰيَةُ (البحر)

اتنے بڑے بزرگ موجد کے کلام پاک سے ایسی تفسیر، میں تو حیران ہو گیا ہوں، کیونکہ

یہ تو صریح شرک ہے،

(۸) کیا قرآن کریم میں اب بھی کوئی آیت ایسی ہے جس پر عمل نہ ہو سکتا ہو، منسوخ کے

کیا معنی ہیں، کتنی آیتیں منسوخ ہیں، صاحب نور الافرار رحمۃ اللہ علیہ نے ثلث قرآن

منسوخ کہا ہے، اور حضرت شاہ ولی اللہ نے پانچ آیتیں منسوخ کیں ہیں،

(۵) قرآن میں اہلبیت ترمیم بیرون کے حق میں استعمال ہوا ہے جس میں سے  
نواسے اور داماد خارج ہیں، البتہ لڑکے لڑکیاں اور بیویاں خاوند، یہ لوگ اہلبیت میں  
شامل ہیں، تو خواہ مخواہ حضرت حسینؑ و حضرت علیؑ کو شامل کیوں کرتے ہیں، قرآن کے خلاف  
کوئی بات بھی قابل قبول نہیں،

براہِ مہربانی ان کا جواب باصواب ارشاد فرمائیں، اللہ تعالیٰ اجر عطا فرمادے گا،

معارف ۱۔ مکرم السلام علیک ورحمۃ اللہ

جوابات حسب ذیل ہیں،

۱۔ پورے چوبیس سو پرز کو آواز واجب ہوگی،

۲۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر جرح و قدح کرنے سے ہر مسلمان کو اپنی زبان روکنی چاہئے، اگر  
آپ کو ان کا کوئی سیاسی پہلو پسند نہیں ہے، تو اس سے اُن کے دیگر فضائل کو جو نہیں ہو جاتے، آج ہی  
دیکھئے کہ علماء اور زعماء سیاست میں کس قدر مختلف رائے رکھتے ہیں، لیکن اس سیاسی اختلاف کی جہنی  
یا جہنی ہونے کا فیصلہ یا اخروی نسل کا انکار درست نہیں، کیونکہ باوجود ان سیاسی اختلافات کے حضرات  
صحابہ رضی اللہ عنہم نے نہ اپنے مخالفین میں سے کسی کو کافر کہا نہ فاسق کہا، نہ جہنی بتایا، پھر ہم کو اور آپ  
کو اس کا کیا حق حاصل ہے؟ ان کا معاملہ خدا کے ساتھ ہے، آپ سے اُن کے متعلق کوئی سوال نہ ہوگا،  
آپ اپنی خبر لیجئے، کہ آپ سے آپ کے متعلق مواخذہ اور سوال بارگاہِ الہی میں ہوگا، تو اس وقت آپ  
اور ہم کیا جواب دیں گے، تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْصَلُونَ  
عما کا فواہیعلو ن (آخر پارہ اللہ)

۳۔ حضرت شیخ الحدیث کا مقصود یہ ہے کہ اگر دعا یوں مانگی جائے کہ اے بزرگ آپ خدا کے

مقبول و محبوب ہیں، آپ میرے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے، تو ایسا کہنا شرک نہیں، اگر یہ بزرگ زندہ ہیں، اللہ بالمشافہ ان سے آپ درخواست کر رہے ہیں، تو ظاہر ہے کہ یہ شرک نہیں، حضرات صحابہ سے نہایت ہے، اور سنت نبوی میں مذکور ہے، بلکہ قرآن پاک میں بھی اشارہ ہے،

اسی طرح زندہ بزرگوں کو بارگاہ الہی میں دعا کے اندر توسل کے لئے پیش کرنا بھی احادیث سے ثابت ہے جیسے حضرت عمرؓ نے خطابین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عباسؓ کو اپنی دعائیں توسل کے ساتھ پیش کیا، ایک نابینا صحابی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا تعلیم فرمائی، اس میں نبی کریمؐ نے خود اپنے ساتھ توسل کا الفاظ بتوڑا، اگر یہ کوئی متوفی بزرگ ہیں، تو حضرت شیخ الحدادؒ اور ان کے اتباع اس کو جائز سمجھتے ہیں مگر ہمارے مرشد مولانا اشرف علی صاحب اس کو بدعت کہتے ہیں، کیونکہ حضرات صحابہ سے ایسی دعائیں ثابت نہیں، ان کے نزدیک صحیح صحت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کی جائے کہ اے بارگاہ الہیہ میرے مقبول و محبوب بندے ہیں، ان پر تیری رحمت ہے، ان کی اس مقبولیت، محبوبیت اور رحمت سے جو ان پر تیری ہے مجھے بھی حصہ دے، اور میری مشکل کشائی فرما، اعمال صالحہ سے توسل جائز ہے، اللہ یہ بھی ان بزرگوں کے اعمال صالحہ ہی سے توسل ہے،

آپ نے جو آیتیں نقل فرمائی ہیں، ان کا مقصد تو برعکاس کا معبودان باطل سے مانگنا ہے حضرت شیخ الحدادؒ کا مقصد بزرگان سے دعا کرنا ہے، کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حصہ میں ہمارے مقصد کے حصول کے لئے دعا کریں، ان دونوں میں بڑا فرق ہے،

۴۔ نسخ و منسوخ کی تعریف و حقیقت میں متقدمین اور متاخرین کا فلفلی اختلاف ہے، معارف میں اس پر مفصل مضمون چھپا ہے، میری تعبیر یہ ہے کہ احکام دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک ہنگامی جیسے راشل کو فیوڈر، دوسرے دوامی جیسے تزیارت ہند وغیرہ ہنگامی احکام کا نام نسخ و منسوخ ہی جو حالات کے تابع ہیں وہ حالات جب پیدا ہوں گے، تو وہ احکام نافذ ہوں گے، جب وہ حالات بدل جائیں گے



تو وہ احکام بھی اٹھ جائیں گے، یہی نسخہ ہے، مثلاً ضرورت پڑے، تو مسلمانوں کی قلت تعداد کے وقت ایک مسلمان دس کافر کا مقابلہ کرے گا، پھر جب کثرت ہوگی تو وہ حکم ہو گا، جس میں ایک مسلمان کو دو کافروں کے مقابلہ کا حکم ہے، علیٰ ہذا القیاس، دوسرے مسائل ہیں جن کی تعداد ۷ کے قریب ہے، بقول شاہ ولی اللہ صاحب، اور بعضوں کے نزدیک اس سے کم و بیش ہے،

۵۔ اہل البیت کا لفظ بے شبہہ قرآن پاک میں یوں کے لئے آیا ہے، مگر طہا اور ضحّا اولاد بھی داخل ہو سکتی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر میں اصل مقصود ازواجِ مطہرات ہیں، اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ طہا اور ضحّا اولاد بھی داخل ہے، جیسا کہ ہم اردو میں گھر والے کہتے ہیں جن سے اولین مقصود ازواج اور ضحّا اولاد بھی ہوتی ہے،

والسلام "س"

## تخلیق عالم کا مقصد

ڈاکٹر عین الدین صاحب غفری { محمدی و محترمی  
کیپ حیدر آباد سندھ السلام علیکم

ایک عرصہ سے میرے دل میں یہ سوال کھٹک رہا ہے، کہ تخلیق عالم خصوصاً تخلیق انسان کا مقصد کیا ہے؟ کون سی ایسی ضرورت اور مجبوری پیش آئی کہ یہ عالم عالمِ دجہ میں لایا گیا، انسان کو پیدا کیا گیا، اور پھر خیر و شرنیک و بد اور عذاب کا چکر گردش میں آیا، اس سلسلہ میں جہاں تک مطالعہ اور پہنچ کا تعلق ہے، میں نے کتابوں اور عالموں سے اس سلسلے میں تفتیشی چاہی، لیکن اندوس کہ اب تک کوئی ایسی کتاب یا عالم دین نہیں مل سکا، جس سے میرا دل مطمئن ہو سکتا، ما خلقت الجن والانس ان ینبھون، یعنی اللہ تعالیٰ کی مراد کیا ہے، اور اس کی ضرورت کیوں ہوئی، حل طلب مسئلہ رہ جاتا؟

آپ کی عمر و فیتن کا بچے علم ہے، اسی وجہ سے اب تک آپ کو رحمت تین دئی لیکن  
چونکہ یہ سوال یکسوئی میں غفلت کا باعث ہے ایمان و عمل میں رخنہ انداز دیتا ہے، اس لئے مجبوراً  
آپ کی طرف رجوع کرنا پڑا، کہ اس وقت میری نظر اور علم میں آپ سے زیادہ واقف دین  
اور ذہنی علم کمائی دوسری ہستی موجود نہیں، امید کہ آپ میری ہمتیٰ فرما کر داخل جنات  
ہوں گے، جواب کے لئے فائدہ سے ٹکٹ حاضر خدمت ہے،

نبیاز منورین الدین رضوی

معارف محترم دام ظلہ

السلام علیکم

غایت نامہ ملا تھا، مگر اچھے مصر و فیتن کے نتیجے میں تاخیر ہوئی، آپ کی اجازت آپ کی  
تہننیں، بلکہ تمام اہل عقل کو عقل کو نقل کا معیار بنانا چاہتے ہیں، یہ اور اس قسم کی دوسری کچھین  
پیش آیا کرتی ہیں، ہمارے دوست مولانا مناظر حسن صاحب گیلانی صد شہدہ دینیات غما نیہ یونہی  
الدین الیقیم کے نام سے ایک چھوٹی سی کتاب لکھی ہے، اور دفتر الفجران بریلی سے دس بارہ آنے یا روپیہ  
میں مل جائے گی، آپ اس کو ملاحظہ فرمائیں، اس کا مستقل نسخہ ہے، اور اس میں اسی فلسفہ کی بنیاد  
بہت سے مسائل کا جواب ہے،

میرا ایک خطبہ ابجد و ابجد و علمی المعاش والمعاد کے نام سے معارف میں چمپا ہے،  
الگ بھی ملتا ہے، دارالمنین اعظم گڑھ میں اسلم صاحب کو لکھنے یا راندیر ضلع سورت میں مولوی  
محمد سعید صاحب کو لکھنے وہ بھیجیں گے،

ماہل یہ کہ خلق عالم سے غرض خالق تعالیٰ کو محاذ اللہ اپنے لئے کسی تمکیدی شان کا حصول نہیں  
اِنَّ اللہ غنی عن العالمین، اللہ تعالیٰ ساری دنیا سے بے نیاز اور غنی ہے،

اس کو کسی چیز کی حاجت نہیں، محتاج ہم ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے تمام اسماء و صفات میں کامل ہے، کامل طبعاً، ظہور کو چاہتا ہے، اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کا ملکہ نے جب ظہور کیا تو یہ سارا عالم نمود میں آگیا، عالم نمود میں انسان مرکز کی حیثیت رکھتا ہے اس لئے کہ اس عالم نمود کا ہر جز انسان کے علاوہ اولیٰ ذی کمال بنایا گیا، آفتاب جیسا بنانا تھا بنا کر زمین جیسی ہی تھی، ہوا، اشیاء کے خواص جیسے بنائے گئے، بنے ہیں، مگر انسان کو ایک خاص حالت سادہ میں بے انتہا کمالی امکانات کے ساتھ پیدا کر کے چھوڑ دیا گیا، اس کو معاشی کمال کی فطری عقل عنایت کر دی گئی، کہ وہ اس کی زندگی اور محبت کی کفالت کرے، اور معادی کمال کی رہبری وحی کے ذریعہ کی گئی، کہ وہ عقل کی دست دس سے باہر تھی، اور ان دونوں سے مقصود انسان کی معاشی اور معادی تکمیل ہے، معاشی تکمیل کا ظہور تو اسی دنیا میں ہو رہا ہے، جس کا نام تمدن ہے، لیکن معادی تکمیل جس کا نام تدبیر ہے، اس کے نتائج کا ظہور اس عالم میں ہوگا، جو اس عالم نمود کے بعد قائم ہوگا، جس میں معادی تکمیل یا تدبیر افراد اپنے کمال کے اوج پر پہنچیں گے، جس کا نام جنت ہے، یا اسفل سافین کے حنیف میں پہنچ جائیں گے، جس کا نام دوزخ ہے،

خود فرمائے اگر یہ عالم نمود اور پھر یہ عالم آخرت پیدا نہ کئے جاتے، تو اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کا ظہور اور پھر عالم انسانی کی تکمیل کا ظہور کیونکر ہوتا،

اللہ تعالیٰ نے عالم کی پیدائش کو قرآن پاک میں جابجا احیٰ فرمایا ہے، اور اس کے بطلان

کی نفی فرمائی ہے،

وَبَنَّا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَابًا جَلًّا ۝ اے ہمارے پروردگار تو نے اس کو

باطل بنایا ہے،

اور اس کی تردید فرمائی ہے، کہ انسان بے مقصد اس عالم میں نہیں لایا گیا ہے،

اَفَلَمْ نَقْلُقْكُمْ اَوَّلًا خَلَقْنَاكُمْ مَرَّةً ۝ کیا تم گمان کرتے ہو کہ ہم نے تم کو مرتب بنایا،

وَاَنْكُرُوا لِيَنَا لِمَنْ يَجْعَلُونَ، اور تم یہاں لوٹ کر نہیں آؤ گے؟  
 اِيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ يَتْرِكَ سُودِي، کیا انسان سمجھتا ہے کہ وہ بے کار  
 چھوڑ دیا جائے گا،

یہی عالم حق جو خاص مقصد کے ساتھ بنا ہے، دوسرے عالم مقصد کے ہونے کی دلیل ہے کہ اگر وہ عالم انصاف و داد نہ ہو، اور جزا و سزا کی دنیا نہ آئے تو اس عالم کی خلقت اور نمود بے غایت ہو کر رہ جائے گی، "س"

## حکومتِ الہیہ و مسلمانوں کا مطمح نظر

محرمی :-

السلام علیکم،

جناب حکیم محمد حسین صاحب  
 گھوڑا گلی، مری پور،

نہت سے مسلمان علماء و مفکرین نے بھی ان مسائل کے متعلق اسلامی نقطہ نظر کو پیش کیا ہے، اس مضمون میں بھی اسلامی سیاست پر بحث کی گئی ہے، ایسے مضامین میں عوامیہ و اعتدالی پائی جاتی ہے، کہ ان میں اسلامی سیاست کو اس طرح پیش کیا جاتا ہے، کہ جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے، کہ حکومت و سیاست ہی اسلام کا نصب العین ہے، حالانکہ یہ ظاہر ہے، کہ اسلام کا اصلی مقصد توحید الہی، ایمان و عمل، تزکیہ اخلاق و تخلیہ روح وغیرہ ہیں، حکومت و سیاست اس کا ایک نتیجہ، اور اسلامی قوانین کے نفاذ کا ذریعہ اور وسیلہ ہے، جسے غلطی سے اصل قرار دے دیا جاتا ہے، (معارف جلد ۵۰ نمبر ۲، اگست ۱۱۳۶ھ)

خاص سے عام تک، مقید سے مطلق تک پہنچ جانے اور سیاق و قرآنی سے قطع نظر کر کے آیت کے ایک ٹکڑے کو متعلق حکم سمجھ لینے کا جو مغالطہ شدید پہلی صدی ہجری، بلکہ خلافتِ راشدہ ہی کے دورِ آخر میں خوارج کو پیش آیا تھا، حالانکہ اس میں بھی بڑے بڑے عابد و زاہد

متقی موجود تھے، اسی نوعیت کی غلطیوں میں آج مولانا مودودی کی جماعت بھی باوجود اپنے اخلاص کے گرفتار ہے۔

(صدق لکھنؤ ۱۹ جولائی ۱۹۴۶ء ص ۴، کالم ۲)

ان اقتباسات میں جو چیز مشترک ہے، وہ بظاہر یہ ہے کہ اسلام کسی ملک میں یا تمام دنیا میں ایسی حکومت کے قیام کو مسلمانوں کا مطمح نظر نہیں قرار دیتا، جس کے ماتحت دنیاوی قوانین و احکام کے بجائے الٰہی قوانین و احکام کا عمل درآمد ہو اور کہ اسلام کا اصل مقصد محض فرد کی روحانی اصلاح ہے۔ اس خیال کو بہت زیادہ واضح کرنے کی ضرورت ہے، اس طرف بعض اشارہ کر دینا کافی نہیں، کیا معارف میں ایک مستقل مغز اس پر نکلے تو بہتر نہ ہو گا، جو لوگ مودودی صاحب کی تحریریں پڑھتے ہیں، ان کی رہنمائی کے لئے بھی اس موضوع پر مفصل اور مدلل بحث کی ضرورت ہو، اگر آپ اس کے لئے خود وقت نکال سکیں، تو بہت ہی خوب ہو، فقط

وَالسَّلَامُ

معارف :- جناب کو غلط فہمی ہوئی، میں نے یہ نہیں کہا کہ اسلام کسی ملک یا تمام دنیا میں حکومت کے قیام کو مسلمانوں کا مطمح نظر نہیں قرار دیتا، جس کے ماتحت دنیاوی قوانین و احکام کے بجائے الٰہی قوانین و احکام کا عمل درآمد ہو، اور کہ اسلام کا مقصد محض فرد کی روحانی اصلاح ہے۔ یہ کہنا ہے کہ حکومت و سیاست اسلام کا مقصد اول نہیں، بلکہ ثانی ہے، اور وہ بھی اس بنا پر کہ یہ بہت سے احکام الٰہی کے نفاذ و اجراء کا ذریعہ اور وسیلہ ہے۔

مثال اس کی یہ ہے کہ نماز مقصود اول ہے، اور وضو اس مقصود کے حصول کا ذریعہ اور وسیلہ اور اسی حیثیت سے وہ ثانوی ہے، تو دوائی و مسکلم اسلام کا فرض ہے، کہ وضو کو ایسی اہمیت نہ دے کہ وہ مقصود اصلی ہو جائے، خواہ اس سے نماز پڑھی جائے یا نہیں، اسی طرح حکومت و سیاست کو وہ اہمیت دیجائے

کہ دین کے اجزاء روحانی، اس کے قوانین دنیاوی سے کم تر اور ہلکے اور بے اثر ہو جائیں اور نہ وضو کے بحیثیت ذریعہ نماز ہونے کی اہمیت سے جس طرح انکار ممکن نہیں، اسی طرح تنفیذ احکام الہی کے ذریعہ ہونے کے لحاظ سے حکومت و سیاست اسلامی والہی کی اہمیت سے کسی کو قطعاً انکار نہیں کرنا چاہئے اسی طرح فرد کی روحانی اصلاح جماعت کی روحانی اصلاح کا مقدمہ ہے، جماعت افزا دہی سے مرتب ہوتی ہے جب چند افراد صراح ہو جائیں گے تو جماعت صراح پیدا ہو جائے گی، اور جب امت کے اکثر افراد صراح بن جائیں گے تو امت صراح کا وجود ہو جائے گا، اجتماعی احکام بھی اسلام میں ہیں، جو جماعتوں سے متعلق ہیں اور ان کی اہمیت بھی کم نہیں ہے،

معصوم صدق کی تحریر کا مقصد تاویل و تعبیر کے طرز سے ہے، خوارج نے آغا ز اسلام میں جو طریقہ تاویل اختیار کیا تھا، ویسے ہی اس کے خیال میں بعض لوگ آج اختیار کر رہے ہیں، اور اپنے سواہر کی کو خوارج از ملت بتا رہے ہیں،

”س“

## عائتِ صریحہ

کا

### جدید ادیشن

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حالات زندگی اور ان کے مناقب و فضائل و اخلاق اور ان کے علمی کارنامے اور ان کے اجتہادات اور صنف نسوانی پر ان کے احسانات اسلام کے متعلق ان کی نکتہ بنیان اور معتبر ضمیمین کے جوابات، آخرین علامہ مسوطی کا رس العربین الاصابہ فی استدراک عائشہؓ بھی ملتی ہے، قیمت :- بے صفحات ۱- ۲۶۶ صفحے، طبع سوم باخاف حواشی،

”منہجر“

## مکتبہ اعلیٰ اسلامیہ

ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک  
 از مولانا مسعود عالم ندوی تقطیع بڑی ضخامت ۱،۵ صفحے، کاغذ  
 کتابت و طباعت بہتر قیمت معلوم نہیں، پتہ دار الاشاعت  
 نشاۃ ثانیہ حیدرآباد دکن

ہندوستان میں مسلمانوں کی دینی تجدید و اصلاح اور ان کی سیاسی سر بلندی کے پہلے داعی اور  
 بابر حضرت سید احمد بریلوی اور مولانا اسماعیل شہید تھے ان کے بعد ان کے خلفاء اور متوسلین نے بھی اس سلسلہ کو  
 جاری رکھا، اول الذکر دونوں بزرگوں کا جہاد سکھوں کے تنہا بلکہ نہیں تھا، اور ان کے بعد کے مجاہدین کی فکر  
 انگریزوں سے ہوئی، اور اس راہ میں انھوں نے بڑی قربانیاں کیں، اور بڑی سختیاں جھیلیں، حضرات شہید  
 نے حالات میں بہت کچھ لکھا گیا ہے، اور اب ان کے متعلق اردو میں کافی معلومات ہیں، مگر ان کے بعد کے مجاہد  
 کے متعلق جسے جسے متفرق معلومات کے سوا مفصل و مرتب حالات نہیں ملتے، لائق ملاحظہ نے اس  
 باب میں اس پورے سلسلہ کی تاریخ قلبند کی ہے، اور اس سلسلہ میں جو غلط فہمیاں ہیں، ان کو دور  
 کرنے کی کوشش کی ہے، مثلاً عرب میں شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تحریک تجدید اور ہندوستان  
 میں مولانا سید احمد بریلوی کی تحریک اصلاح و جہاد دونوں تقریباً ایک ہی زمانہ میں تھیں، اس نے عام  
 و آخر الذکر کو اول الذکر سے ماخوذ اور اس کا ضمیمہ سمجھا جاتا ہے، حالانکہ یہ دونوں تحریکیں علاحدہ علاحدہ مستقل  
 بنیت رکھتی تھیں، اس غلط فہمی کا سبب یہ ہے کہ یہ تحریکیں انگریزوں کے مصالح کے خلاف تھیں اور شیخ  
 محمد بن عبد الوہاب کی تحریک عرب میں ترکوں کے بھی خلاف پڑتی تھی، اس لیے انھوں نے ان تحریکوں کو

بدنام کرنے اور مٹانے کی پوری کوشش کی، اور ان کے خلاف خود مسلمانوں میں ایسا پروپیگنڈا کیا کہ وہابی کا لقب نہ صرف باغی، بلکہ عام مسلمانوں کے دشمن کا مراد بن گیا، ہندوستان میں حضرت سید احمد بریلویؒ ان کے اتباع کو بھی اسی لقب سے بدنام کیا گیا، لائقِ توفیق نے اس پروپیگنڈے کے اسباب پر بحث کر کے دونوں غلط فہمیوں کو دور کیا ہے، اور بعض دوسری غلطیوں کی تصحیح کی بھی کوشش کی ہے، اور حضرت سید صاحب کے مختصر مقالات لکھے ہیں، اور ان کے خلفاء اور متوسلین کے مجاہدات اور کارناموں کو کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے، اور جن جن طریقوں سے ان کو مٹایا گیا، اس کی تفصیل ہے، مصنف نے بڑی تلاش و جستجو سے یہ حالات فراہم کئے ہیں، اس کا اندازہ کتاب کے مطالعہ ہی سے ہو سکتا ہے، اس ہندوستان میں مسلمانوں کی تجدید و اصلاح اور ان کے مجاہدانہ کارناموں کی نہایت اہم کڑی جو عام نوجوانوں سے مستور تھی، سامنے آگئی، اور اس حیثیت کو مصنف مسلمانوں کے شکریہ کے مستحق ہیں، البتہ کتاب میں کہیں کہیں جزدی اختلافی امور مسائل میں بھی مصنف کا لہجہ ذرا سخت ہو گیا ہے، جو ان کے شدتِ ایمان کا نتیجہ ہے،

**تدوین حدیث** از مولانا سید مناظر احسن صاحب گیلانی صدیقہ دینیات عثمانیہ

یونیورسٹی، قلعہ جھوٹی، ضخامت ۷۰ صفحے کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۲ روپے۔

ادارہ دعوتِ اہلِ حق، ملکی بازار کوچہ گھاس منڈی حیدرآباد دکن

دینی علوم میں علوم القرآن کے بعد حدیث نبوی کا درجہ ہے، بلکہ اس حیثیت سے وہ بھی علوم القرآن ہی میں شامل ہیں کہ حدیث کلامِ مجید کے لہجہ کی تفصیل و تشریح اور بہت سے قوانین اور تعلیمات کا ماخذ، اگر حدیث کو الگ کر دیا جائے، تو اسلامی تعلیمات کے بہت سے اوراقِ سادہ رہ جائیں گے، اس کے علاوہ آنحضرت ﷺ کی حیاتِ طیبہ اور عہدِ رسالت کی پوری تاریخ کا مادہ تا متر حدیث پر ہے، اس لئے وہ مذہبِ اسلام اور عہدِ سعادت کے حالات و دونوں کا سب سے بڑا ماخذ ہے، حدیث کے بغیر ہم کو سیرۂ نبوی



تک کا حال نہیں معلوم ہو سکتا، اسی لئے صحابہ کرام تابعین و تبع تابعین اور ائمہ اسلام نے حدیث نبوی کی تعلیم اس کی حفاظت اور اشاعت میں جو اہتمام کیا، وہ دنیا کے کسی تحریری و تاریخی سرمایہ کے لئے نہیں کیا گیا۔ اس کے باوجود کچھ تاریخ حدیث سے ناواقفیت، کچھ یورپ کی صدائے بازگشت کے اثر و فائدہ و مذہب میں پست اور عقل پرستی کی بنا پر موجود دور کے خود ساختہ مجتہدین حدیث کی صحت اور اس کے حجت شرعی ہونے کے منکر ہیں، بہت سے علمائے اس فتنہ کے انہماک کی کوششیں کیں، زیر نظر کتاب بھی اس سلسلہ کی ایک اہم اور وسیع کوشش ہے، اس میں فاضل مصنف نے مذہبی عقیدت سے قطع نظر عقلی، اداری اور تاریخی حجت سے احادیث نبوی کی صحت و اس کو لائق اعتماد ہونے پر محققانہ بحث کی ہے، اور حدیث کی حقیقت و اہمیت اس کے زوۃ کی خصوصیات، اس سے صحابہ تابعین اور تبع تابعین کا عشق، اور اس کی تعلیم حفاظت و اشاعت میں ان کا اہتمام تدوین حدیث کے قدرتی اسباب و وسائل، حدیثوں کا توازن، اس کی تدوین کی تاریخ دنیا کے دوسرے تحریری ذخیرہ کے مقابلہ میں حدیث نبوی کے امتیازات و غیر ذلک تمام پہلوؤں کو جو کسی تحریری اور تاریخی سرمایہ کی صداقت اور اس پر وثوق و اعتماد کے لئے ضروری ہو سکتے ہیں، اس مدلل طریقہ سے دکھایا ہے، عقل پرست سے عقل پرست کے لوجی احادیث نبوی کی صحت نقل سے انکار کی گنجائش نہیں رہتی، اس غلط فہمی کو خاص طور سے دور کرنے کی کوشش کی ہے کہ حدیث کی تدوین دوسری اور تیسری صدی میں عمل میں آئی، اس لئے موجودہ کتب حدیث لائق اعتماد نہیں جن لوگوں کو ناواقفیت کی بنا پر حدیث کی صحت کے متعلق شکوک و شبہات ہیں، ان کو اس کتاب کا ضرور مطالعہ کرنا چاہئے، اللہ تعالیٰ مصنف کو اس خدمت کی جزائے خیر دے،

**حقیقت عبودیت**، مترجم مولوی محمد الدین صاحب اصلاحی قلیچ چھوٹی،

فہمات ۱۹۴۲ء، صفحہ ۱۸۰، کاغذ کتابت، طباعت بہتر قیمت :- چھ روپے دارالاشاعت

نشاۃ ثانیہ حیدرآباد دکن،

یہ کتاب علامہ ابن تیمیہ کے رسالہ البیہ و تیہ کا ترجمہ ہے، یہ رسالہ بھی علامہ کی دوسری کتابوں کی طرح اپنے موضوع پر نہایت حاوی اور فصیح عقائد کے لئے بہت مفید ہے، اس میں عبودیت کی حقیقت اور اس کے تمام اجزاء و متعلقات کی تشریح کے ساتھ منافی عبودیت عقائد و اعمال کی بھی پوری تفصیل ذکر عبودیت ہی اسلام کی اصلی روح ہے، اور اس کی دوسری تمام تعلیمات اسی کے مظاہر ہیں، اس نے اس رسالہ میں گویا اسلامی تعلیمات کی پوری روح آگئی ہے، اس میں بھی جابجا مصنف کے مسلک کی شدت نمایاں ہے ترجمہ کے متعلق مترجم نے خود یہ وضاحت کر دی ہے، کہ ترجمہ آزاد ہے اور عموماً مباحث کے اصل مفہوم و مثلاً کو لے کر اور دو مین متقل کر دیا گیا ہے، اور کہیں کہیں حذف و اضافہ اور تلخیص سے بھی کام لیا گیا ہے، بہر حال جو صورت میں ترجمہ نہایت سلیس اور شستہ ہے،

حلیۃ النبوی از مولانا سید احمد صاحب قادری مدرس مدرسہ اسلامیہ الہدی پٹنہ قلعہ

چھوٹی ضخامت ۷۰ صفحہ کاغذ، کتاب و طباعت بہتر قیمت سہارن پٹنہ شاد بک ڈپو مندر پٹنہ

اور کتبہ دین و دانش کھنیاں کنواں روڈ پٹنہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی جس طرح کمالات نبوت کی جامع تھی، اسی طرح حسن جمال

ظاہری میں بھی ع -

انچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری

کی مصداق اور مردانہ حسن کامل کا پیکر تھی، اور دو میں سیرت نبوی کی کتابوں میں ضحیٰ علیہ مبارک کے متفرق حالات عجائبات ہیں، لیکن غالباً اس موضوع پر کوئی مستقل کتاب نہیں ہے، لائق ملاحظہ نے اس کتاب میں حدیث و سیر کی مستند کتابوں سے حلیۃ اقدس کے مفصل حالات تحریر کیے ہیں، انھوں نے قدر قلم میں دل آویزی پیدا کر دی ہے، اور تحریر میں خامی ادبی چاشنی موجود ہے، یہ رسالہ عام طور سے مسلمانوں خصوصاً شیعہ گان رسول کے مطالعہ کے لائق ہے،

وامن تھی، از جناب مبارز الدین رفعت صاحب تقطیع چھوٹی ضخامت ۱۹۹ صفحے کاغذ کتابت و

طباعت بہتر قیمت جلد ۱۲، پتہ اشارہ ایجوکیشنل سپلائی کمپنی عابد روڈ، حیدر آباد دکن،

مصنف حیدر آباد کے مشہور صاحب قلم ہیں، اس کتاب میں انھوں نے انسانی زندگی کی نامکمل خصوصیات

نوجوانوں کے حوصلوں اور جذبات کی نامرادی، اور حسن و عشق کی وارداتوں کو خطوط کی شکل میں بیان کیا ہے، اور اسی قبیل کے چند شاعرانہ اور فلسفیانہ افسانے بھی ہیں، ان افسانوں میں بہترین کو آپ بیتی کی

جھلک نظر آئے گی، مصنف نے اس کتاب پر خود یہ تبصرہ کر دیا ہے کہ اس میں کچھ خواب ہے کچھ اصل ہی کچھ طرزِ ادب ہے، گو یہ کتاب لطف اور دلچسپی سے خالی نہیں ہے، لیکن مصنف اپنے منجید قلمی

دائرے میں ادب اور افسانے سے زیادہ کامیاب رہتے،

انتشار جناب مرزا فرحت اللہ بیگ دہلوی، تقطیع چھوٹی، ضخامت ۷۰، صفحے کاغذ

کتابت و طباعت بہتر، قیمت ۱۲، پتہ مکتبہ دہلی، اور اس کی شاخیں نئی دہلی

لاہور، لکھنؤ، اور بمبئی، نمبر،

لائق مؤلف نے اس کتاب میں سید انشاء اللہ خان کے حالات، محاصرہ شرا کے ساتھ

ان کے معرکوں اور ان کے لطافت و ظرافت کو اپنے مخصوص دلکش انداز میں لکھا، اور ان کے کلام کے مختلف

نمونے دیے ہیں، انشاء اللہ کے حالات اور فرحت اللہ کا قلم انشاء اللہ سونے پر سناگہ ہے، اس میں

شبہ نہیں کہ انشاء اپنے علم و ذہانت و طباعی، شوخی و ظرافت، شکل پسندی اور محاصرہ میں سے غلبہ جی میں

اپنے تمام مہزون میں نمایاں ہیں، لیکن ان اوصاف کو چمکانے میں آزاد کی طبع سازی کو بھی بڑا دخل ہے،

مصنف نے اس کی حقیقت بھی ظاہر کی ہے، کتاب کا یہ حصہ خالص طور سے مفید ہے،

نامہ تمہید اور آئینہ محمود رضویہ تقطیع اوسط ضخامت ۲۴۰ صفحے کاغذ کتابت و طباعت اوسط،

قیمت عاریتہ، ہندوستانی، الاشاعت انجمن ترقی اور دُرُکراجی،

لائق مؤلفہ روناس لکھنے والی ہیں اس سے پہلے ان کی بعض کتابیں شائع ہو چکی ہیں اس کتاب میں انھوں نے تاریخ اسلام کے ابتدائی دور یعنی تبلیغ اسلام، غزوات نبوی، فتنہ ارتداد، فتوحات عراق و ایران و شام و مصر کے متفرق حالات اور حضرت عمر بن عبدالعزیز کے اخلاق و بیانات کو ذاتی خصوصیات اہمات المؤمنین کا صحابیات اور مسلمان خواتین کے سبق آموز واقعات کو جمع کر دیا ہے، یہ واقعات زیادہ تر صحیح ہیں لیکن بعض جگہ غالباً واقعہ وغیرہ کے بیانات سے ماخوذ ہیں، افسانے زیادہ نہیں، اشخاص اور مقامات کے ناموں میں ہارجا غلطیاں ہیں مجموعی حیثیت کتاب لائق تائیس اور عورتوں کے مطالعہ کے لائق ہے،

اللہ کے رسولؐ انجذاب شہرت حسین صاحب رحم آبادی تقطیع چھوٹی ضخامت ۲۲ صفحے کاغذ

کتابت و طباعت بہتر قیمت ۶ روپے ارشد حسین صاحب، مکتبہ دین و دانش سکرام نگر، لکھنؤ،

مصنف نے اس کتاب میں بچوں کے لئے سادہ آسان زبان میں سیرت پاک کے سبق آموز واقعات و حالات تحریر کرے ہیں، اردو میں اس مقصد کے لئے بہت سی کتابیں موجود ہیں لیکن وہ مذہبی معلومات کے لئے تو مفید ہیں مگر ان میں تعلیمی اصولوں کا لحاظ نہیں رکھا گیا ہے، ادیہ کتاب اس تعلیمی اصول پر لکھی گئی ہے کہ چھوٹے چھوٹے فردوں میں انفاذ کی تکرار کی گئی ہے جس سے وہ بچوں کے ذہن نشیں ہو جاتے ہیں اس لئے یہ کتاب مذہبی اور تعلیمی دونوں حیثیتوں سے بچوں کے پڑھانے کے لائق ہے،

مقامات انجذاب احسان دانش تقطیع چھوٹی ضخامت ۲۲ صفحے کاغذ کتابت و طباعت

بہتر قیمت معلوم نہیں، پتہ :- مکتبہ دانش فرنگ لاہور،

مقامات انجذاب احسان دانش کے کلام کا نیا مجموعہ ہے ان کلام کی خصوصیات اتنی معلوم نہ ہو سکتی ہیں کہ اب ان کے کسی تبصرہ کی ضرورت نہیں اس مجموعہ میں بھی یہ تمام خصوصیات موجود ہیں، شاعری کے انوش کے اعتبار سے اس میں دینی اخلاقی سیاسی اور اصلاحی منظومات اور مختلف انوش خیالات جذبات و احساسات پر تجزیہ اور تنقید ظہور میں، جا بجا غزلوں کی رنگینی بھی نظر آتی ہے، امید ہے کہ اصحاب ذوق میں یہ مجموعہ مقبول ہو گا، م۔

جلد ۵۸ " ماہ ذوالحجہ ۱۳۶۵ھ مطابق ماہ نومبر ۱۹۴۶ء " عدد ۵  
مضامین

شذرات شاہ معین الدین احمد ندوی ۳۲۲-۳۲۳

مقالات

حاکم حقیقی صرف اللہ تعالیٰ ہے، سید سلیمان ندوی ۳۲۵-۳۲۲

ضمیمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ جناب مولانا طفر احمد صاحب تھانوی ۳۴۲-۳۵۹

صدر شعبہ دینیات ڈاکہ یونیورسٹی،

اسلامی نظریہ سیاست جناب مولانا حیدر زمان صدیقی فاضل ۳۶۰-۳۶۶

دیوبند،

برائے کمال کی کتاب کا نیا ایڈیشن پروفیسر زبیر احمد صاحب الہ آباد یونیورسٹی ۳۶۸-۳۶۹

آثار علمیہ

۳۶۰-۳۸۴

مکاتیب مولانا عبدالحی فرنگی محلی؟

استفسار و جواب

۳۸۵-۳۸۷ "ا ج"

شق القمر کا ذکر قرآن مجید میں

۳۸۷-۳۸۹ "ر"

نہایت کی اصلیت،

۳۸۹-۳۹۲ "

عقوق والدین

۳۹۲

"

بحم خنزیر کی حرمت

ادبیات

۳۹۳-۳۹۴

جناب ملاقات

عرض حال

۳۹۴-۳۹۵

جناب اندکرمانی

کیف اضطراب

۳۹۵-۴۰۰

م

مطبوعات جدیدہ

## شکست

ہندو مسلمانوں میں جو انوسناک اختلاف اور جنگ و خونریزی پاپا ہے، مرکزی حکومت میں مسلم لیگ کی شرکت سے اس کے ختم ہو جانے کی توقع پیدا ہو گئی ہے، بشرطیکہ دونوں میں اخلاص کے ساتھ اتحاد و اتفاق، باہمی اعتماد اور اشتراک عمل کا جذبہ پیدا ہو جائے، گو معاہدے کی ذمہ داری دونوں پر ہے، لیکن اقلیت کو خطرات اکثریت کی جانب ہیں، اس لئے اس پر ذمہ داری زیادہ ہے، اور اس کے لئے ضرورت ہے فرقہ وارانہ تنگ دلی و تنگ نظری کو چھوڑ کر امت قلب اختیار کرنے اور اقلیت کے خطرات کو دور کر کے ہر طرح سے اسے مطمئن کرنے کی اس کے بغیر اصل بنا سے نسا ختم نہیں ہو سکتی،

— ❦ —

اسی کے ساتھ ان تمام باتوں سے احتراز ضروری ہے جن سے کسی جماعت کے جذبات متعلیٰ و موج ہوتے ہوں، جماعت کو اپنے نصب العین، اور طریقہ کار کی صحت کی تبلیغ و اشاعت کا پورا حق ہے، لیکن دوسروں کی نقیض و مذمت سے نہیں، بلکہ دلائل و عمل سے مذمت و دل آزاہی سے اختلاف کی آگ اور بھڑکتی ہے، اور اس غلطی میں ذمہ دار غیر ذمہ دار فرقہ پرست و قوم پرور لیڈروں اور اخبارات سب کا مال یکساں ہے، الا ماشاء اللہ



حکومت کے ہنگامہ سے لیکر اس وقت تک جو وحشیانہ خونریزی جاری ہے، وہ ہر درجہ قابلِ ملامت اور ہندو مسلمان دونوں کے لئے انتہائی شرمناک ہے، کسی انسان کی جان و مال اور عزت و آبرو محفوظ نہیں، معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں پھر وہ وحشت لوٹ آیا ہے، لیکن ایسے مواقع پر بڑی احتیاط کی ضرورت ہے، اس میں ذرا سی بے احتیاطی بڑے بے نتائج پیدا کرتی ہے، انوس کے ساتھ کہنا پڑا ہے، کہ اس سلسلہ میں نہ صرف غیر ذمہ دار اشخاص و جماعتوں بلکہ قوم پرور جماعتوں تک کا رویہ نامناسب رہا، اور ان کے

ذمہ دار لیڈروں کے بیانات نہایت غیر محتاط بلکہ اشتعال انگیز ہیں،

— ﴿﴾ —

اس قسم کے فتنہ و فساد کا مجرم کسی خاص جماعت کو قرار دینا صحیح نہیں ہے، در نہ یوں تو ہر جماعت دوسری کو ملزم بنا سکتی ہے، اور اس کے دلائل بھی رکھتی ہے، درحقیقت یہ منگائے ہر جماعت کے فتنہ پرست کی مشترک شر انگیزی کا نتیجہ، اور سب کے نزدیک یکساں قابل ملامت ہیں، اس کا الزام تنہا کسی ایک جماعت کے سر نہ کر اس کی تشہیر کرنا عوام کو انتقام کے لئے ابھارنا ہے جس کے نتائج بہار میں ظاہر ہو رہے ہیں، معلوم نہیں ان کی ذمہ داری کس کے سر ہو گی؟

— ﴿﴾ —

ہندو مسلمان دونوں کو اس کا یقین رکھنا چاہیے کہ ان میں سے کوئی بھی دوسرے کو مٹا نہیں سکتا، نہ اکثریت اقلیت کو پا مال کر سکتی ہے، اور نہ اُسے نظر انداز کر کے تنہا ملک کی کوئی مفید خدمت انجام دے سکتی ہے، اور نہ اقلیت محض فحاشی و فحاشی سے اکثریت کو نقصان یا اپنی قوم کو حقیقی فائدہ پہنچا سکتی ہے، اور نہ مزار کی پالیسی ہمیشہ چل سکتی ہے، دونوں کو اسی سر زمین میں رہنا ہے، دونوں کے بہت سے سیاسی و ملکی مفاد مشترک ہیں، اس لئے تحفظ حقوق کی پوری ضمانت کے ساتھ باہم اتحاد اور اشتراک عمل ضروری ہے،

— ﴿﴾ —

ایسی دو قومیں جن کا چولی دامن کا ساتھ ہو، ہمیشہ برسرِ پیکار نہیں رہ سکتیں، اگر ابھی وہ ملک کی بھلائی کے لئے کشادہ دلی سے متحد نہیں ہوتیں، تو ایک نہ ایک دن جنگ و جدال سے تھک کر خونریزی و بد امنی اور جانی و مالی نقصان سے گھبرا کر ملنے پر مجبور ہوں گی، اس لئے جو صورت بعد از خرابی بسیار ہونے والی ہو، اس کو پہلے ہی زیادہ خوشنما طریقہ سے کیوں نہ اختیار کر لیا جائے، اس وقت ایسا موقع آگیا ہے کہ اگر دونوں جماعتوں کے لیڈر ہوشمند ہی ہے کام میں تو موجودہ صورت حال بدل سکتی ہے، اسی پر دونوں کی فلاح منحصر ہے،

— ﴿﴾ —

سیر لڈر پیپوں پر یارک کے ایک نامہ نگار ایلن ریٹانڈ جنھوں نے حال ہی میں ٹرکی کا سفر کیا تھا وہاں کے حالات پر اخبار مذکور میں ایک مضمون لکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ٹرکی میں بڑا مذہبی انقلاب رونما ہو رہا ہے، گذشتہ لاکھ بیسٹ ارب روپے کی جگہ ہر طبقہ میں ایک عام مذہبی رجحان پیدا ہو گیا ہے اور اشل چٹرا کی جو جدی ٹرکی

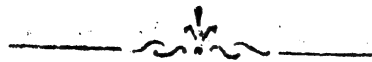
کی ایک نمایان و ممتاز شخصیت ہیں، اس کا عقیدہ مسلمان ہیں، ادبیات سے لیکر شہر و نیک کی مسجد میں ہر طبقہ کے نمازیوں سے بھری رہتی ہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ٹک کی کاپڑانا مذہبی دور لوٹ آیا ہے،



غیبت ہو کہ چند ہی برسوں کے تجربہ کے بعد ترکوں کو اپنی غلطی کا احساس ہو گیا، اور ان کو معلوم ہو گیا کہ ان کی فلاح نہ قدیم قوانین کی جانب رجعت و تفریح میں ہے، اور نہ مغربیت کی اندھی تقلید میں، کوئی متمدن قوم اپنے دور و وحشت پر فخر نہیں کر سکتی، اور نہ اس کے احیاء سے اس زمانہ میں کوئی فائدہ پہنچ سکتا، مغرب پرستی کا بھی پورا تجربہ ہو چکا کہ اس سے نہ وہ مغربی اقوام میں شامل ہو سکتے ہیں، اور نہ ان کی نگاہ میں ان کی وقعت بڑھ سکتی ہے، اور جب بھی کوئی موقع آئے گا، تو ان کے ساتھ وہی سلوک ہو گا جو مشرقی قوموں کے ساتھ ہوتا چلا آیا ہے، اگر کوئی مغربی قوم کسی موقع پر ان کی حمایت بھی کرے گی، تو ان کی ہوا خواہی میں نہیں، بلکہ اپنے مفاد کے لئے، اور جب مفاد بدل جائے گا، تو اس کا رخ بھی بدل جائے گا، جو قوانین اپنی بحسب کمزور قوموں کے ساتھ انصاف نہیں کر سکتیں، ان سے دوسروں کو کیا توقع ہو سکتی ہے، اس نے ترکوں کی دنیاوی فلاح بھی اسلام ہی سے وابستہ ہے، اس سے وہ دنیا کی ایک عظیم الشان قوم کی برادری میں شامل ہون گے، اور ساری دنیا سے اسلام کی بھدردی ان کے ساتھ ہو گی، جو بے اثر چیز نہیں،



جدید تحریکوں کے اثر سے ہندوستان کے نوجوان عظیم یا نہ مسلمان بھی جزائی قومیت و وطنیت سے سوشلزم، و کمیونزم وغیرہ کی طرف جھٹک رہے تھے، خوشی کا مقام ہے کہ اب وہ اسلامی قومیت کی طرف پلٹ رہے ہیں، اور ان میں مذہبی رجحان مذہبی معلومات کے حصول کا شوق اور اپنی قوی روایات کے تحفظ کا جذبہ پیدا ہو گیا ہے، اور اب وہ ان مسلمان کہلانے پر شرم نہیں بلکہ فخر کرتے ہیں، اگر ابھی ان کی مذہبیت زیادہ تر سیاسی رنگ کی ہے، لیکن اگر ان کی صحیح رہنمائی کی جائے تو وہ اس راہ سے خالص مذہب کی طرف آ سکتے ہیں،





## مقالہ

### سیرۃ نبوی جلد ہفتم کا ایک باب

حاکم حقیقی صرف اللہ تعالیٰ ہے؟

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الْحُكْمَ أَكْثَرُ لِلَّهِ ﷻ عِلْمُ كَسِي كَانِيْن مَكْرُ اللّٰه كَا

آیت بالا میں ارشاد خداوندی ہے کہ حکم کسی کا نہیں مگر اللہ تعالیٰ کا ہے، اس لئے اسلام میں حاکم حقیقی صرف اللہ تعالیٰ ہے، لیکن احکام الہی کی دو قسمیں ہیں، ایک تشریعی یعنی وہ احکام جو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے شریعت بن کر نازل ہوتے ہیں، اور دوسرے تکوینی یعنی وہ احکام جو فطرتِ حشریت سے مخلوقاتِ عالم میں ودیعت رکھے گئے ہیں، ان دونوں قسموں کے لحاظ سے صرف اللہ تعالیٰ ہی حاکم ہے اور اسی کا حکم جاری و ساری ہے، دنیا میں ایسے بادشاہ گذرے ہیں جنہوں نے عمرو و فرعون بن کر دعوائے بادشاہی کیا، مگر ان کو بھی تکوینی احکام الہی کے آگے سرنگون ہو کر جان دینی پڑی اور یہ شبہ ان سلاطینِ عالم کو اس لئے پیش آتا ہے کہ وہ اپنے تشریعی احکام اور فرامین کے آگے جب خدا کے بندوں کو مطیع پاتے ہیں، تو غور سے تکوینی احکام کا امر بھی اپنے کو جاننے لگتے ہیں، اسلام نے شکِ شبہ کے اس رشتہ کو کاٹ ڈالا ہے، اس نے یہ قرار دیا ہے کہ سلاطین نہ تشریعی اختیار رکھتے ہیں، اور نہ تکوینی، زمین آسمان تک ساری بادشاہی اوستی کی ہے، اور امر تکوینی ہو یا تشریعی، اس میں اسی کا فیصلہ فیصلہ ہے، اس میں کی قرآن پاک کی کئی آیتیں ہیں،

ان الحکمۃ لا للہ (یوسف) حکم نہیں مگر اللہ کا،  
 الا لہ الحکمۃ وھو اشرف الخائضین (النور - ۸) ان اسی کے لئے حکم کرنا ہے، اور حساب  
 کرنے والوں میں سب سے تیز ہی،  
 لہ الحکمۃ والیہ ترجعون، اسی کا حکم کرنا ہے اور اسی کی طرف  
 لوٹائے جاؤ گے (قصص)

ان کو نبی و فطری میں تو انسان کی ناچاری و مجبوری ظاہر ہے کہ وہ زمین آسمان اور خاک و باد  
 و آب و آتش اور جسم و جان میں ایک ذرہ کی کمی بیشی بھی نہیں کر سکتا، نہ اشیاء کے خواص کو بدل سکتا ہے  
 نہ اس کی صفات میں تغیر کر سکتا ہے اور نہ اس کے قواعد و قوانین میں ایک ذرہ کی کمی و اضافہ کر سکتا ہے ان  
 احکام کے آگے سب ہی سرانگندہ اور ناچار ہیں، حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں ایک بادشاہ نے جب خدائی  
 کا دعویٰ کیا، تو آپ نے اس کو اسی دلیل سے خاموش کر دیا، فرمایا:-

فان اللہ یاتی بالشمس من المشرق تو اللہ سورج کو پورب سے نکالتا ہے  
 فاتی بہا من المغرب فبہت تو تو اس کو پچھم سے نکال، تو وہ کافر  
 الذی کفر (بقرہ - ۳۴) لا جواب ہو گیا،

حکومت و سلطنت صرف اللہ تعالیٰ کی ہے، دنیا میں بھی جو لوگ حاکم کہلاتے ہیں، وہ حقیقت  
 میں اللہ تعالیٰ کی عطا و بخشش سے ہوتے ہیں،

اللھم مالاک الملک توفی الملک اے اللہ سلطنت کے مالک تو جس کو چاہے  
 من تشاء، سلطنت دے،

اس لئے ان بن راہ صواب پر وہی ہیں، جہاں اللہ تعالیٰ کے احکام و مکیبی کی طرح اس کے  
 احکام و فطری کے بھی تابع تھے ہیں، اور جو یہ سمجھتے ہیں، کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے حکومت اسی لئے دی ہے کہ

وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کو دنیا میں رائج اور شائع اور اس کی شریعت کے مطابق احکام کو جاری کریں، اس عقیدہ کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ یہ ناما جاتا ہے کہ احکام کے اجرا اور قوانین کے وضع کا اصلی حق صرف اللہ تعالیٰ کو ہے، البتہ اللہ تعالیٰ نے اپنی شریعت میں احکام اور قوانین میں جو کلیات اور قواعد بیان فرمادیئے ہیں، اُن کے تتبع سے اہل علم اور مجتہدین دین نئے نئے احکام جزئیہ مستنبط کر سکتے ہیں ان احکام الہی کی نسبت اس حیثیت سے کہ ان میں عقلی مصلحتیں ہوں اور طبعی نفع و ضرر پر مشتمل ہوں بے شبہ اہل عقل اپنی عقل و فہم سے فیصلہ کر سکتے ہیں لیکن شریعت میں احکام کا مدار صرف اسی حیثیت پر نہیں ہے، بلکہ اس سے اہم حیثیت یہ ہے کہ ان میں سے کس بات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی رضا یا عدم رضا شامل ہے، یا یوں کہئے کہ کس فعل پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب یا عقاب مرتب ہوتا ہے، اس کا حال صرف اللہ تعالیٰ کے ارشاد اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیان ہی سے معلوم ہو سکتا ہے اہل عقل اپنی ناقص عقل سے جو کچھ کہتے ہیں، اگر وہ حکم الہی کے مطابق نہیں ہے، تو اگر اس میں کچھ ظاہری مصلحتیں ہوں، مگر حقیقی مصلحتوں کے جاننے کے لئے امر غائب اور مستقبل کا صحیح علم ہونا ضروری ہے، اور یہ انسان کے بس سے باہر کی بات ہے، اس لئے حقیقی مصلحتیں اسی حکم میں ہیں، جس کو خدا سے عالم غیب نے نازل فرمایا،

ان تمام مذکورہ بالا امور کے لحاظ سے اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ قانون کا حاکم اور امر و نہی کا واضع مقرر اللہ تعالیٰ ہے، قرآن پاک اور احادیث صحیحہ میں اس حقیقت کو مختلف پیرایوں میں ادا کیا گیا ہے، عام طور سے فقہانے اس پر ان دو آیتوں سے استدلال کیا ہے،

۱۔ اِنْ الْحُكْمَ اِلَّا لِلّٰہِ (انعام و یوسف)

حکم صرف اللہ کے لئے ہے،

۲۔ اَلَا لَہُ الْخَلْقُ وَالْاٰحْزَامُ،

ہاں اسی اللہ کے لئے ہے، پیدا کرنا اور

(احکامات) حکم دینا،

یہ دونوں آیتیں جن موقعوں پر وارد ہیں، اُن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم اور امر مکیہ میں تھا اور حواشی  
عالم سے متعلق ہے، پہلی آیت دو جگہ ہے، سورہ النعام اور سورہ یوسف میں، سورہ النعام کا موقع یہ ہے کہ  
کفار نبی کی صداقت کے ثبوت میں عذاب کا جلد مشاہدہ چاہتے ہیں، اس کے جواب میں ہے،

مَا عِندَ حِجِّي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنَّ  
الْحُكْمَ آلَاءُ اللَّهِ لَفِيصَ الْخَيْ وَهُوَ خَيْرُ  
الْفَاصِلِينَ

کے، اللہ تعالیٰ واقعی بات بتا دیتا ہے،

(الغادر - ۷)

دوسری جگہ سورہ یوسف میں اس موقع پر ہے، جب چھوٹی بیوی بیٹوں کو ہدایت کرتے ہیں کہ  
مصر میں مختلف دروازوں سے داخل ہوتا کہ کسی آفت میں نہ پھنسو، پھر فرماتے ہیں، اگر یہ تو انسانی  
تدبیر ہے، مگر ہوگا وہی جو اللہ چاہتا ہے۔

وَمَا أَعْنَىٰ عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ  
الْحُكْمَ آلَاءُ اللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ  
عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ

اور خدا کے حکم کو میں تم سے نہیں ٹال سکتا۔  
حکم تو بس اللہ ہی کا جلتا ہے، (باوجود  
اس تدبیر ظاہری کے دل سے) اس پر

بھروسہ رکھتا ہوں اور اسی پر بھروسہ

رکھنے والا ہوں کو بھروسہ رکھنا چاہئے،

(یوسف - ۸)

دوسری آیت کا موقع یہ ہے :-

إِنَّ دَبْكُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَا  
وَالْأَرْضَ فِي سِتَائِهِ أَيْاهُ تَعَاوَدُوا  
عَلَى الْعَرْشِ لِيُغْنِيَ اللَّيْلُ النَّهَارَ

بے شک تمھارا رب اللہ ہی ہے، جس نے

سب آسمانوں اور زمین کو چھ روز میں پیدا

کیا، پھر عرش پر قائم ہوا، چھپا دیتا ہے

يَطْلُبُهُ حَشِيئَةً وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ  
شب سے دن کو ایسے طور پر کہ دو شب اس

وَالْجَهَنَّمُ مُسْتَخْرَاتٌ بِأَمْرِهَا  
دن کو جلد ہی لے آتی ہے، اور سورج اور

لَهُ الْخَلْقُ وَالْآخِرُ تَبَارَكَ اللَّهُ  
چاند اور دوسرے ستاروں کو پیدا کیا، ایسے

رَبِّ الْعَالَمِينَ  
پر کہ سب اسی کے حکم کے تابع ہیں، یاد رکھو

(اعراف - ۷۰)  
اللہ ہی کے لئے خاص ہے خالق ہونا

حاکم ہونا بڑی خوبیوں کے ساتھ بھر

ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ جو تمام عالم کے

صاف ظاہر ہے کہ اس امر کا تعلق خلق و تکوین سے ہے، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ لفظ آخر اور آخر کو

نوی و ست کی بنا پر امور شرعی کو بھی کسی درجہ میں شامل ہو جائیں لیکن قرآن پاک اور احادیث میں جب

دوسرے تفریق و لائل اس دعویٰ پر موجود ہیں، تو اس تصریح کو چھوڑ کر صرف اجمالی دلیل پر تمانعت

کیون کی جائے

عبادت کے معنی صرف کسی کو معبود بنا کر پجارتے ہی کے نہیں ہیں، بلکہ اگر کسی کو زبان سے

معبود نہ بھی کہا جائے، اور اس کی ظاہری پرستش نہ بھی کی جائے، لیکن اس کے احکام کی مثل خدا کے

حکم کی منتقلی اطاعت کی جائے تو یہ بھی عبادت ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے

ادا ہوتا ہے،

لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ (مریم)

دوسری جگہ ارشاد الہی ہے :-

أَنْ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ، (یٰسین)

یہ کہ شیطان کی عبادت نہ کرو،

ظاہر ہے شیطان کی عبادت کوئی نہیں کرتا، لیکن جو شیطان کی باتوں پر عمل کرتا، اور اس کے

فلکون کو مانتا ہے، وہی شیطان کی عبادت کرتا ہے، اس نے حکم الہی ہے،

وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا  
اللَّهَ، (اسرائیل ۳)

اور میرے پروردگار کا یہ فیصلہ ہو چکا کہ اللہ

سورہ کاف میں ہے :-

وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ (۲)

اور نہ اللہ کسی کو اپنے حکم میں شریک کرتا ہو

سورہ کے آخر میں ہے،

وَلَا يَشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِمْ  
أَحَدٌ (کاف - ۱۳)

اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک

نہ کرے،

یہ عبادت ہر قسم کی اطاعت کو شامل ہے، قرآن پاک نے دوسرے موقع پر تصریح کی ہے کہ  
شرک صرف یہی نہیں ہے کہ ایک خدا کو دوسرا کہا جائے، بلکہ یہ بھی ہے کہ خدا کی اطاعت بلا واسطہ میں کسی اور  
کو شریک ٹھہرایا جائے، سورہ انعام میں حلال اور حرام کھانے کی تفصیل کے بعد ارشاد ہے کہ  
وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَٰهِمْ  
لِيَجْأِدُوا لِلَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ  
وَأَنْتُمْ لَمُتَشْرِكُونَ (الغافر - ۱۲)

اور بے شبہ شیطان اپنے دوستوں کو سکھاتے

ہیں کہ تم سے جھگڑا کریں اور اگر تم ان کی

اطاعت کر لو، (ان کی بات مان لو) تو

یقیناً تم مشرک ہو جاؤ،

(الغافر - ۱۲)

ادھر کی آیتوں سے واضح ہوا کہ اطاعت صرف اللہ تعالیٰ کی ہے، یہاں سوال پیدا ہو گا، تو پھر اسلام  
میں انبیاء اور ائمہ زمانہ اور خلفاء کی اطاعت کا حکم کیونکر صحیح ہو سکتا ہے، جواب یہ، جو کہ بے شبہ اسلام  
میں اطاعت صرف اللہ تعالیٰ کی ہے، اور دوسروں کی اطاعت احکام الہی کی تبلیغ اور احکام الہی کے اجراء  
تفہیم میں حکم الہی کے تحت میں ہے ارشاد الہی ہے،

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اور

وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ

اولی الامر کی اطاعت کرو،

اولو الامر کی اطاعت خواہ اس سے مراد علماء ہوں یا حکام خدا کے احکام کے تحت اسی کے احکام

کی تنفیذ اور اجراء میں ہے، اور رسول کی اطاعت بھی احکام الہی کی تسلیم اور تنفیذ ہی کی خاطر ہے، جیسا

ارشاد ہے :-

وَمَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ

اور جو رسول کی اطاعت کرتا ہے، اس نے

اللَّهُ، (نساء - ۸)

اللہ کی اطاعت کی،

اس سے پہلے اسی سورہ میں ہے،

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا

اور ہم نے کسی رسول کو نہیں بھیجا، لیکن اس

لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ،

کہ اللہ کے اذن سے اس کی اطاعت کی جائے

یہود اور نصاریٰ نے احکام الہی کو چھوڑ کر اپنے راہبوں اور کاہنوں اور پوپوں کی اطاعت کو دین

بنام رکھا تھا، اور ان کا حکم، حکم خدا سے ماخوذ و مستنبط نہیں بلکہ مستقل حکم کے طور پر بجا لایا جاتا تھا، اس نے اللہ

تعالیٰ نے قرآن پاک میں اُن کو شرک کا ملزم قرار دیا ہے، اور ان سے جزیہ یا قتل کا حکم دیا گیا ہے، ارشاد:

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

اہل کتاب میں سے اُن سے لڑو جو اللہ

كَالْبَدِيعَةِ الْآخِرَةِ لَا يَتَخَوَتُ

اور قیامت پر ایمان نہیں رکھتے، اور نہ

مَا حَوَّلَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

جس کو اللہ اور اس کے رسول نے حرام

كَالْيَدِ يَنْتَوِيحِينَ الْحَتَمِ الَّذِينَ

کیا، اس کو حرام مانتے ہیں اور نہ

أَوْ تَوَالِكَتَاب (توبہ - ۴)

دین حق کی اطاعت کرتے ہیں،

ان آیات میں اہل کتاب پر ایمان نہ رکھنے کا جو الزام قائم کیا گیا ہے، وہ اسی کا خاصہ ہے کہ

دوسرے حکم الہی کے پابند نہیں ہیں، بلکہ یہ مرتبہ انھوں نے خدا کے بندوں کو بھی دے رکھا ہے، چنانچہ اس کے بعد اس کی تشریح ہے،

اتَّخَذَ وَأَخْبَارَهُمْ وَرُفَّاهُمْ  
ارْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ  
عَرِيسٍ وَمَا مَعْزُومُ الْأَلِ لِيَعْبُدُوا  
الْهَاءَ وَاحِدًا

اور انھوں نے خدا کو چھوڑ کر اپنے مالوں اور  
راہبوں کو رب بنا رکھا ہے، اور مریم کے  
بیٹے مسیح کو خدائے ان کو صرف یہ کہا  
گیا ہے، کہ ایک ہی معبود ہر حق کی

(توبہ - ۵) عبادت کریں،

مالوں اور راہبوں کو رب بنانا اسی بنا پر ہے کہ وہ ان کے حکمون کو بھی مستقلًا خدا کا حکم تسلیم کرتے  
تھے، کیونکہ ان کو یہ دعویٰ تھا کہ اللہ تعالیٰ ان کو غیبی طور سے اپنے حکمون سے اور معاملات کے فیصلوں سے  
مطلع فرماتا ہے، اسلام نے ان کو دوسری سورہ میں اس شرک سے باندھنے کی دعوت دی،

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالُوا إِلَى كَلِمَةٍ  
سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا  
نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ  
شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا  
أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ

اے کتاب والو! ایک بات کی طرف  
جہاں سے اور تمھارے درمیان یکساں  
مانی جوتی ہے، یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی  
اور کسی عبادت نہ کریں اور نہ اس کے ساتھ  
کسی کو شریک بنائیں، اور نہ خدا کو چھوڑ کر

(آل عمران - ۶) ہم میں ایک دوسرے کو رب بنائیں،

یہ رب بنانا اطاعت ہی کی بنا پر ہے، تو مذہبی اور مسند احمد میں ہے کہ جب عدی بن حاتم جو  
ایک عیسائی عرب امیر تھے، آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور اپنے ان کے سنا  
سورہ توبہ والی آیت مذکور پڑھی، تو عدی نے کہا ”وہ ان کو معبود نہیں مانتے“ فرمایا کیوں نہیں انھوں نے



ان کے احکام کو مانا ہی ان کو معبود بتانا ہے، الفاظ یہ ہیں، فَذَلِكَ عِبَادَتُهُمْ يَا هَهُؤُلَاءِ نَزَدِي  
کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہاں وہ ان کی عبادت نہیں کرتے تھے، لیکن جب وہ کسی چیز کو  
حلال کہتے تھے، تو یہ حلال مان لیتے، اور جب حرام کرتے ہیں تو حرام سمجھ لیتے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شے کو حلال یا حرام ٹھہرانا کسی انسان کا کام نہیں، بلکہ خدا کا  
اور اسی کا نام وضع حکم ہے، اس تکلیف اور تحریم میں کسی کو شراب ٹھہرانا عین شرک ہے، اسی طرح خدا کے  
علاوہ یا خدا کے حکم کے ساتھ بلا وساطت حکم خداوندی بالاستقلال کسی دوسرے کے حکم کی اطاعت بھی  
شرک ہے، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے عرب اور یہود منافقین کو جو قاون الہی کی سختی سے بچنے کے لئے یا  
عدم ایمان کے سبب اپنے مقدمات یہود یوں کی رواجی عداوت میں عرب کا ہونے کے پاس پہنچائے تھے  
نہجہ و توحید فرمایا، اور ان کے اس فعل کو کھلا نفاق اور شرک فرمایا، چنانچہ بعض اصولی احکام عدل و انصاف  
اور طریق اطاعت احکام کے ذکر کے بعد ارشاد ہے :-

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ  
آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ  
مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا  
إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ  
يَكْفُرُوا بِهِ

کیا تو نے ان کو نہیں دیکھا، جو گمان کرتے  
ہیں کہ وہ اس پر جو تیری طرف اتارا گیا  
اور جو تجھ سے پہلے اتارا گیا ایمان لا چکے ہیں  
وہ چاہتے ہیں کہ طاغوت کو اپنا حاکم بنائیں  
حالانکہ ان کو حکم دیا گیا ہے، کہ وہ اس

(نہجہ ۹) کو نہ مانیں،

طاغوت لغت میں ہر اس شے کو کہتے ہیں کہ جس کو خدا سے تعالیٰ کو چھوڑ کر معبود بنایا جائے، کھلی  
معبود میں دو جن اللہ اور اہل تفسیر نے شان نزول کا بخانا کر کے کبھی اوس سوکا ہونوں اور جادوگروں کو  
لے تفسیر میں کثیر لے تفسیر میں کثیر لے تفسیر میں کثیر لے

اور کبھی یہودی حاکم کو مراد لیا ہے، اس لئے اس کا مشترک مفہم یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا جس کے احکام کو قانون کا درجہ دیکر اطاعت کی جائے، اور اس کے مطابق فیصلہ چاہا جائے، وہ طاغوت ہے، قرآن مجید میں یہ لفظ سات جگہوں پر آیا ہے، اور ہر جگہ اس سے مراد حاکم باطل اور مہود باطل لیا گیا ہے،  
 قرآن میں الہی کو چھوڑ کر کسی اور قانون کے مطابق فیصلہ کرنا اور فیصلہ چاہنا فسق ہے، اور اس کا ترک  
 فاسق کہلاتے گا،

وَمَنْ لَّحَّ بِحُكْمٍ بَعَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
 اور اللہ نے جو اتارا ہے اس کے رد سے جو

فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (مائدا)

فیصلہ نہیں کرتے، وہی فاسق ہیں،

اللہ تعالیٰ نے ان احکام کا دوسرا نام حدود و ارشاد فرمایا ہے، حدود وہ نشانات ہیں، جہاں تک  
 آگے بڑھنے کی انسان کو اجازت ہے، اور جس سے تل بھرا گئے بڑھنے کی جرات گناہ اور عصیان ہے،  
 یہ حدود اللہ تعالیٰ ہی کے بتاؤ ہو کر اور اتارے ہوئے ہیں، قرآن پاک میں سورہ بقرہ اور نسا اور طلاق میں  
 احکام الہی کے بیان کے بعد ارشاد ہے،

يَذَكِّرْكَ حَدُّوَدِ اللَّهِ  
 یہ اللہ کی بنائی ہوئی حدیں ہیں،

يَذَكِّرْكَ حَدُّوَدِ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ  
 یہ اللہ کی بنائی ہوئی حدیں ہیں، جو ان

حُدُّوَدِ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ  
 حدود سے آگے بڑھے گا وہ اپنے آپ

پر ظلم کرے گا، (طلاق)

سورہ نسا میں وصیت کے قواعد کی تفصیل بتا کر آخر میں ارشاد ہوتا ہے :-

ظَلَمَ جِدُّوَدِ اللَّهِ وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ  
 یہ اللہ تعالیٰ کی حدیں ہیں اور جو اللہ

حَدِّ سُوْلِهِ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
 اس کے رسول کی اطاعت کرتا ہے اللہ

مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ يُدْخِلُ فِيْهَا  
 اُس کو جنت میں داخل کرے گا، جن کے

وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ  
 اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ  
 مَا خَلَقَهُ نَارُ خَالِدًا فِيهَا وَ  
 لَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ (نساء- ۲)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ان حدود پر عمل اللہ و رسول کی اطاعت اور اس کی جوارحیت کی  
 نعمت ہے اور ان سے انحراف اللہ و رسول کی نافرمانی اور اس کا نتیجہ دوزخ کی سزا اور ذلت کی  
 مار ہے، اور رسول کی اطاعت و حقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت ہے،

قانون و شرع کی حقیقت تحلیل و تحریم ہی ہے، اور یہ حق صرف اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہے  
 انسان اگر اپنی طرف سے کسی قانون کو وضع کرے، اور بلا سند الہی کسی شے کو حلال یا حرام کرے  
 تو اس کا نام "انفرا علی اللہ" خدا پر جھوٹ تمتمت باندھنا ہے، ارشاد ہوا:-

وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصَبْنَا لَكَ الذِّكْرَ  
 هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ  
 لِيَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ  
 الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ  
 لَا يَفْلِحُونَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ  
 عَذَابٌ أَلِيمٌ (نحل - ع ۱۵)

اور جن چیزوں کو تم اپنی زبان سے حلال  
 و حرام بتاتے ہو ان کی نسبت یہ نہ کہو کہ  
 یہ حلال ہے، اور یہ حرام تاکہ تم اللہ پر  
 جھوٹ تممت لگاؤ، یہ (دنیا میں) چند  
 روزہ فائدہ ہے، اور ان کے لئے دردناک

عذاب ہے،

اس آیت پاک میں نہ صرف یہ کہ اس حلال و حرام کی شریعت کو اپنے لئے مخصوص فرمایا، بلکہ یہ بھی  
 پیشین گوئی فرمادی کہ جو لوگ شریعت الہی کو چھوڑ کر خود اپنی شریعت بنائیں گے، گو ان کو تھوڑے دن  
 کا فائدہ حاصل ہو جائے، مگر وہ ان کے لئے عذاب ہی ثابت ہوگا، دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو شریعت الہی کے منظر تھے، اور بندوں کو احکام الہی سے آگاہ فرماتے تھے، اور اس حیثیت سے آپ کا ہر حکم، حکم الہی ہے لیکن حکم الہی کے بغیر ایک مرتبہ ایک چیز کو اپنے لئے آپ نے حرام قرار دیا، تو عتاب الہی آیا،

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ

اے پیغمبر! تو کیوں اس کو حرام کرتا ہے

(اللہ لک، تحریب)

جس کو اللہ نے حلال کیا،

اس سے یہ معلوم ہوا کہ یہ استحقاق بالاستقلال نبی کو بھی حاصل نہیں، حالانکہ ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ کسی مباح چیز کا استعمال اپنی کسی ذاتی مصلت کی بنا پر ترک کر دے، مگر جب رسول نے ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس حق کے استعمال سے آپ کو منع فرما دیا، کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اس سے دو نقصان تھے، ایک یہ کہ نبی کا ہر شرعی فعل جو اس کے لئے مخصوص نہ ہو، امت کے لئے تحت حکم اللہ شرع کا حکم لگتا، اس قاعدہ کی بنا پر آپ کے اس ترک سے امت اپنے لئے بھی ایک حلال چیز کو حرام سمجھ لیتی، دوسرے یہ ثابت ہوتا کہ نبی کو بغیر اذن الہی کے بھی حق تشریع ہے جو صحیح نہ ہوتا، اسی نے نبی کی تشریحی حیثیت سے کہ وہ شریعت الہی کا مبلغ اور قانون رہا، نبی کا شارح اور منظر ہے، قرآن پاک کی اس آیت میں ہوا

وَلَا يَحْزَمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

اور یہود و نصاریٰ اسے حرام نہیں کرتے

(توبہ - ۴)

جس کو اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے

اس آیت میں رسول کی طرف جو تحریم کی نیت ہو وہ اس حیثیت سے ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے فرمان کے مبلغ تھے جن کی اطاعت میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے جس طرح احکام میں اولوالامر کی اطاعت میں رسول کی اطاعت ہے کیونکہ وہ رسول ہی کے لئے ہوئے احکام کو پیش کرتے ہیں، اسلامی علوم کی تدوین کے زمانہ میں یہ مسئلہ کہ حاکم شرع اللہ تعالیٰ ہے، اصول کا مسئلہ بن گیا ہے، چنانچہ علم عقائد اور اصول فقہ کی کتابوں میں اس مسئلہ پر بحثیں موجود ہیں،

علم اصول فقہ میں یہ مسئلہ اس حیثیت سے زیر بحث آیا ہے کہ واضح قانون صرف اللہ تعالیٰ جو

اور اسی کے امر و نہی سے بندوں نے فرض و واجب اور حرام و حلال کو جاننا،

علامہ آمدی المتوفی ۱۱۳۱ھ اپنی کتاب الاحکام فی اصول الاحکام میں لکھتے ہیں،

اعْلَمُوا أَنَّهُ لَا حَاكِمَ سِوَى اللَّهِ

تَعَالَى وَلَا حُكْمَ إِلَّا مَا حَكَمَ بِهِ

وَيُفْرَعُ عَلَيْهِ أَنَّ الْعَقْلَ لَا يَحْكُمُ

وَلَا يَقْبَحُ، وَلَا يَجِبُ شُكْرُ الْمُسْعَدِ

وَأَنَّهُ لَا حُكْمَ قَبْلَ دُرُودِ الشَّرْعِ

(ص ۱۱۳ مصر)

ہے اور نہ جبراً اور نہ کہ عمن کا شکر عقلاً نہیں

ہے اور یہ شرع کے درود سے پہلے کوئی حکم نہیں

مقصود یہ ہے کہ احکام شریعت اور قانون شرعی کا واضح صرف اللہ تعالیٰ ہے اور اسی کا حکم حکم ہے

اور اسی کا قانون قانون ہے اس بنا پر شرع کے نزول سے پہلے تنہا عقل کے رو سے کوئی حکم فرض واجب

سنت مستحب یا حرام ناجائز و مکروہ کی صورت میں جس کے فاعل پر ثواب یا عقاب کا حکم عائد کیا جاسکے

نہیں ہو سکتا، اور نہ عقل اپنی تنہا کوشش سے کسی بات کو بہ اعتبار ثواب یا عذاب کے اچھا یا بُرا

کہہ سکتی ہے،

علامہ ابن ہمام خفی المتوفی ۱۱۳۱ھ تحریر میں لکھتے ہیں،

الْحَاكِمُ لَا خِلَافَ فِي أَنَّه دَبَّ

الْعَلَمِينَ (ص ۱۱۳)

اس میں اختلاف نہیں کہ حکم کا واضح

پر در و گار عالم ہے

قاضی میضاد ہی المتوفی ۱۱۳۱ھ کی منہاج الاصول کی شرح میں علامہ اسنوی واضح کرتے ہیں

تخص و فح اور شے کے اچھے یا بُرے ہونے کے ایک معنی یہ ہیں کہ اُس شے کو فطرت پسند کرتی ہو

یا اس سے نفرت رکھتی ہے، جیسے ڈوبتوں کو پانی سے باہر لگانا، اچھی بات ہے اور کسی کا مال ظلم سے لے لینا بُرا ہے، اس کے دوسرے معنی یہ ہیں کہ ایک کمال کی صفت ہے، اور دوسری نقص کی، جیسے علم اچھا ہے، اور جہل بُرا ہے، ان دونوں معنوں کے لحاظ سے ان کے اچھے یا بُرے ہونے کا عقل کے رو سے فیصلہ کرتے ہیں اس میں اختلاف نہیں ہو اختلاف اس میں ہے کہ کسی فعل پر ثواب اور کسی پر عذاب کے ترتیب کا فیصلہ صرف شریعت سے معلوم ہو سکتا ہے، اشاعرہ (اور عام اہل سنت) کے نزدیک عین و فحش کے یہ دونوں فیصلے صرف شریعت پر موقوف ہیں اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عقل اس کا فیصلہ کر سکتی ہے، اور اس فیصلہ کے لئے حکم الہی کے وجود کا استغناء نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ پر بندوں کے مصالح اور مفاسد کی مرادات (کا ظاہر کرنا) واجب ہے، شریعت کے نزول کو عقل کا فیصلہ مضبوطاً مستحکم ہو جاتا ہے، (صفحہ ۳۷۹ بر حاشیہ تحریر ابن ہمام)

معتزلہ نے حقیقت میں اٹلی بات کہی ہے، جہ کہ شریعت کے فیصلہ سے حکم کی معرفت ہوتی ہے، اور عقل سے اس کی مصلحت تیس و تجربہ کی بنا پر اہل عقل کے نزدیک مضبوطاً اور مستحکم ہو جاتی ہے، اور یہی اہل سنت میں سے متاخرین مابعدیہ (خفیہ) کا مسلکِ حق ہے، مولانا عبد اللہ بہار سی المتوفی ۱۱۱۵ھ مسلم الشہوت میں کہتے ہیں،

”حکم صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ کمال نقص اور دنیاوی غرض و مصلحت کے موافق یا مخالف ہونے کا فیصلہ عقل سے ہوتا ہے، اختلاف اس میں ہے، کہ کسی فعل کے کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مہرح یا مذمت کا مستحق ہونا عقل کے رو سے سمجھا جاسکتا ہے یا صرف شرع سے تو اشاعرہ کے نزدیک وہ صرف شرع سے معلوم ہوتا ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے اچھا فرمایا، وہ اچھا ہے، اور جس کو بُرا فرمایا وہ بُرا ہے، اور اگر

اللہ تعالیٰ اس کے خلاف فرماتا تو وہی اچھا یا بُرا ہوتا، اور ہمارے لئے یہی اترا یہ، اور معتزلہ کے نزدیک وہ عقل سے معلوم ہو سکتا ہے لیکن ماترید یہ اور معتزلہ میں فرق یہ ہے کہ معتزلہ ”امامیہ اور کرامیہ وغیرہ یہ کہتے ہیں کہ جس پہلو کو عقل ترجیح دے، اسی کے مطابق حکم دینا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے، اور ہمارے نزدیک یہ ہے کہ جس پہلو کو عقل ترجیح دے، وہ پہلو اس بات کا مستحق ہے کہ اللہ حکیم و دانالہ حکم ہے، لیکن جب تک اللہ تعالیٰ حکم نہ دے تو کوئی حکم محض عقل سے نہیں ہو سکتا“

(المقالة الثانية في الاحكام)

بعض اہل اصول نے معتزلہ کی طرف جو یہ نسبت کی ہے، کہ وہ حاکم قانون عقل کو سمجھتے ہیں، مولانا بجا العلوم نے شرح مسلم الثبوت میں اس مسئلہ کی شرح میں اس کی تردید کی ہے، فرماتے ہیں، ”اس مسئلہ پر کہ حکم صرف اللہ کی طرف سے ہوتا ہے، تمام اُمت کا اجماع ہے، اور ہمارے مشائخ کی بعض کتابوں میں جو یہ لکھا ہے، کہ یہ ہمارے نزدیک ہے، اور معتزلہ کے نزدیک واضح قانون و حاکم عقل ہے، یہ غلط ہے کیونکہ ایسا کہنے کی جرأت کسی ایسے شخص کو نہیں ہو سکتی جو مسلمان ہونے کا دعویٰ کرتا ہو، بلکہ معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ عقل بعض احکام الہی کو جان سکتی ہے، چاہے شرع میں وارد ہو، یا نہ ہو اور یہی ہمارے اکابر مشائخ کے نزدیک بھی ثابت ہے“

قاضی شوکانی المتوفی ۱۲۵۰ھ کی تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ شاعرہ اور معتزلہ کے اختلاف اُن

دعوائے کے موقع میں جب ذیل فرق ہے۔

”اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ نبی کی بعثت اور اس کی دعوت کے پہنچنے کے بعد

حاکم قانون صرف شرع ہے، اختلاف اس زمانہ اور حالت سے متعلق ہے جب

نہا کی ہشت نہ ہو، اس کی دعوت کسی تک نہ پہنچی ہو، تو اشاعرہ کے نزدیک اس وقت کسی حکم کا کوئی تکلف نہیں ہے، نہ کفر حرام ہے اور نہ ایمان واجب ہے، اور معتزلہ کے نزدیک اس وقت بھی عقل کے رو سے جو حکم ہو اس کے ساتھ حکم الہی کا تعلق سمجھا جائے گا،

(ص ۱۶، ارشاد النول مصر)

اب آخر میں ہم حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کا وہ قول فیصل نقل کرتے ہیں جہاں تمام مباحث کا بخوبی خلاصہ ہے۔

”اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی حاکم نہیں، اسی کے لئے ہے پیدا کرنا اور حکم دینا، اور عقل وغیرہ کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ وہ کسی حکم کو ثابت کرے، اللہ تعالیٰ نے وجوب یا استحباب کے ساتھ جس کا حکم دیا، وہ درحقیقت حسن (اچھا) ہے، عام اس سے کہ وہ لذات حسن یا اپنے کسی وصف یا کسی متعلق کی بنا پر، اسی طرح جس سے منع فرمایا، وہ (دفع) بُرا ہے تو، نہاں کا حسن و قبح کے ساتھ اقصاف امر و نہی سے پہلے ہی عالم حقیقت میں ہو چکا تھا اور اسی کی رعایت کر کے اللہ تعالیٰ نے امر و نہی فرمایا ہے عقل کبھی ان کے حسن و قبح کو معلوم کر لیتی ہے، تو اس موقع پر اس حسن و قبح کو عقلی کہہ دیتے ہیں، لیکن شرع کے رد و سے پہلے کوئی حکم نہ تھا، تو یہ مذکورہ بالا حسن و قبح بندوں کے حق میں تمام اللہ تعالیٰ کی حکمت پر مبنی ہے، پس احکام بندوں کے حق میں صرف شرع الہی پر مبنی ہیں“ (ص ۱۲)

حضرت مولانا شہید کا یہ رسالہ اصول فقہ و حقیقت اصول فقہ کی تہذیب ہے اس فن

سے تہذیب منقہ میں ایک مختصر ترین مین کا نام ہے، جس میں بڑے بڑے فیصلوں کو چینی پر مباحث کے دفتر ہیں ایک ایک فقرہ میں ادا کر دیا گیا ہے،



سکے بڑے بڑے مسلمان کو ایک ایک دفعہ دین میں طے فرما دیا ہے، اور یہی عبارت میں مصنف نے جو کچھ لکھا ہے، اس کی تشریح یہ ہے کہ قانون کا وضع درحقیقت اللہ تعالیٰ ہے یہ حق مخلوقات میں سے کسی کے لئے ثابت نہیں ہے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے امر اور نہی فرمایا ہے، وہ تمام حرکت اور بندوں کی مصلحت پر مبنی ہے عقل کبھی اس حکمت و مصلحت کو پالیتی ہے، تو اس کو عقلی بھی کہہ سکتے ہیں، ورنہ عقلی کہنے کا یہ منشا نہیں کہ عقل اس قانون کی واضح اور آمر ہے،

اس تفصیل کی ضرورت اس لئے پیش آئی تاکہ معلوم ہو جائے کہ ہمارے ماہرین قانون نے شروع سے اخیر تک اس اصول کو مان لیا ہے کہ اسلام میں وضع قانون کا اختیار صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے، وہی ایک حاکم آمر اور واضع شرع ہے،

اس موقع پر بعض صاحبوں کو یہ شبہ پیش آئے گا کہ یہ قانون شرع تو کسی قدیم زمانہ میں ایک وقت خاص میں نازل ہوا، وہ زمانہ کی ہر ضرورت، اور نئے حالات کے مناسب قیامت تک کے لئے کیونکر ہو سکتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ایک ہی قانون کے اصول اور کلیات اور دوسرے ہیں اس کے فروغ اور جزئیات، دنیا کے ہر قانون کے اصول و کلیات خواہ وہ عقلی و تجربی ہی ہوں ہمیشہ یکساں رہتے ہیں، ان میں تغیر و تبدل نہیں ہوتا، تغیر تبدل اور تبدل یعنی نئی نئی صورتوں کا پیش آنا، یہ واقعات اور حوادث میں ہوتا ہے جو انہی کلیات کے اندر مندرج ہوتے ہیں، جیسے فنی طب جب بھی بنا ہوا لیکن اس کے اصول و کلیات پرانے اور غیر تبدل ہیں اب جو بھی بیماریاں ظاہر ہوں، قدیم اصول کے تحت ان کا بیان طب کی کتابوں میں موجود ہے، مثال کے لئے بون سمجھو کہ قتل ناحق کی ہر اقسام اور دیت اور کفارہ وغیرہ شرع میں مقرر ہے، اب یہ صورتیں کہ وہ قتل پہلے تیرا طلبہ اس سے ہوتا تھا، اور اب ہندو سے پنجپ سے لے کر اور سے توپ سے لے کر مختلف نئے نئے اوزاروں سے ہوا کرتا ہے لیکن یہ تغیر مسئلہ کی صورت میں فرق نہیں پیدا کرتا، کسی کی سواری

سے کسی کو نقصان پہنچ جائے، تو اس کا اصولی جواب شرع میں موجود ہے، پہلے یہ سواری جانوروں کی صورت میں محدود تھی، اور اب گاڑی، سائیکل، موٹر، ریل وغیرہ کی صورتوں میں یہ حادثے پیش آئیں تو اصول کلیہ میں کوئی فرق نہ ہوگا،

دوسرا شبہ یہ پیش آسکتا ہے، کہ اگر یہ اصول صحیح ہے، تو ہر زمانہ کے مجتہد نئے حالات کا حکم جو اپنے اجتہاد سے بتاتے ہیں، کیا وہ نیا حکم نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ مجتہد وہ ہیں جو احکام کے اصول و فروع پر پوری نگاہ رکھتے ہیں اور آیات و احادیث سے احکام کے اصول کلی اور ان کے علل و اسباب اور مصالح و مفاسد کو معلوم کرتے ہیں، اور ان کے مطابق نئی پیش آنے والی جزئی صورتوں کا فیصلہ کرتے ہیں، اس بنا پر ان کا اجتہاد اور قیاس کسی نئے حکم کا دافع اور مخرع نہیں بلکہ منظر ہے یعنی وہ حکم کا اخراج نہیں کرتے، بلکہ یہ ظاہر کرتے ہیں، کہ مقررہ احکام الہی کے تحت میں اس نئی صورت کا یہ جواب ہے، اہل اصول کے اس مسئلہ کے کہ قیاس حکم کا صرف منظر ہے، یہی معنی ہیں کہ وہ بتاتا ہے کہ یہ نیا جزئیہ فلاں اصول کلی کے ماتحت ہے، انہی اصولوں کی بنا پر ہمارے فقہانے فتاویٰ کا پورا دفتر مرتب کیا ہے جس کے مطابق ہر زمانہ میں ہر ضرورت کا جواب دیا جاسکتا ہے، اور جس پر دنیا کے مختلف حصوں میں مسلمانوں کی عظیم الشان حکومتیں اور عدالتیں قائم ہوئیں اور اب بھی ہیں،

## سیرت عمر بن عبد العزیز

حضرت عمر بن عبد العزیز خلیفہ اموی کے سوانح حیات اور ان کے مجددانہ کارنامے

قیمت :- پندرہ (۱۵) روپے (طبع نسوم)

”منہج“

# ضمیمہ مسئلہ و قمار وغیرہ

المُلقب بید

دفع الضمان عن الانتفاع بالبنک

از مولانا نضر احمد صاحب عثمانی صدر شعبہ دنیات ڈھاکہ یونیورسٹی

(۲)

اس کے بعد کاروبار بینک کے جو ا کی ایک اور خوبصورت دلیل یہ پیش کی گئی ہے کہ یہ مسئلہ فضل کی فرع ہے، جس کی شرح یہ ہے کہ جب قرض لیا جائے اور پھر ادا کیا جائے تو اصل کے ساتھ کچھ زائد بھی ملا دیا جائے، یہی فتنل کا اصول ترقی پا کر بینک کا قالب اختیار کر گیا ہے، اس پر یہ سوال پیدا ہوتا تھا، کہ پھر باو سی کاروبار (انفرادی سود) کو بھی مسئلہ فضل کی فرع کیون نہ کہا جائے؟ اس کا یہ فلسفیانہ جواب دیا گیا ہے جس کو سن کر افلاطون کی روح بھی تڑپ جائے گی، کہ

”شاید یہ اب تک ایک راز کی صورت میں چھپا رہا ہے (جو ساڑھے تیرہ سو برس کے بعد صرف حضرت علامہ ہی کے فلسفی دماغ پر منکشف ہوا ہے) وہ یہ ہے، کہ ربو ایک جبری زائد یہ ہونے

۱۔ حدیث یا قرآن سے اس مسئلہ کو ثابت کرنا متدل کا پہلا فرض ہے، یہ دعویٰ ہے کہ اس کا تاہم جو کہ قرض کے متعلق حدیث و قرآن میں یہ الفاظ ہرگز نہیں، اور جو کچھ حدیث میں ہے اس کی شرح میرے رسالہ کشف الدجی عن وجہ الربو میں مذکور ہے، ضرورت ہوئی تو معارضت میں بھی اعادہ کر دیا جائے گا، اگر علامہ مخاطب نے دوبارہ اس بحث پر قلم اٹھایا تو حدیث و قرآن فی آخر ہذا المقالة فیضان نقل عن البسوط والبدائع وغیرہما والعاقل تکفیه الاشارة ۱۲۰

کے علاوہ تاسیسی اور تعمیری شان سے محروم ہے، یعنی وہ مستقل نظام اعانت کی بنیاد نہیں رکھتا

اور تعمیر نہیں کرتا، اس کے برعکس اصولِ فضلِ علاوہ رضائی زائد یہ ہونے کے تعمیری و تاسیسی

شان کا بھی مالک ہے

کوئی جو اس راز و رن پڑھ کی داد دی؟ ربا دی کا روبا اور بینک کا روبا میں پہلا فرق تو بتلایا گیا ہے کہ ربا دی کا روبا میں جو سود لیا جاتا ہے وہ چری ہو اور بینک کا روبا میں جو سود لیا جاتا ہے وہ رضائی یعنی وہاں جبراً لیا دیا جاتا ہے، یہاں خوشی سے لیا جاتا ہے، امر بانی فرما کر ذرا اس جبر و رضا کی شرح بھی فرما دیجائے، اگر یہ مطلب ہے کہ بینک جب کسی کو قرض دیتا ہے، تو اپنی طرف سے سود نہیں لگاتا نہ سود کی شرط کرتا ہے، یونہی بلا شرط قرض دیدیتا ہے، لینے والا اپنی خوشی سے کچھ زیادہ ادا کر دیتا ہے، تو یقیناً آپ بینک کے کاروبار سے قطعاً ناواقف ہیں، بینک جب بھی کسی کو قرض دے گا، سود کی شرط سے دیگا، اور اسی وقت سے قرض لینے والے کے نام پر سود لگنا شروع ہو جائے گا، اور قرض میں زائد کی شرط لگانا ہی شرعاً ناجائز و حرام ہے، اور اگر یہ مطلب ہے کہ ربا دی کا روبا میں سود نہ ادا کیا گیا تو قرض دینے والا عدالت میں مالش کر دیتا ہے، اور قرض لینے والے کی جائداد قرق کر لیتا ہے، سو جانے دے جانتے ہیں، کہ بینک بھی ایسا ہی کرتا ہے، ہمارے سامنے ایسے زمیندار و دن کی نظائر موجود ہیں جن کی لاکھوں کی جائداد بینک نے اپنے سودی قرض میں قرق کر لی ہے، اور آج ان کی اولاد ان شبیہ کی محتاج ہے نہ اگر یہ مراد ہے کہ ربا دی کا روبا میں ڈنڈے کے زور سے سود وصول کیا جاتا ہے، بینک ایسا نہیں کرتا، تو یہ بھی مشاہدہ کے خلاف ہے، بنیا اور سیودی بڑی خوشامد اور چالوسی سے سود وصول کرتے ہیں، جب اس طرح کام نہیں چلتا، تو عدالت کے ذریعہ وصول کرتے ہیں، البتہ سرحدی پٹھان ڈنڈے کے زور سے وصول کرتا ہے، مگر وہ اس کو سود ہی نہیں سمجھتا، اس کے نزدیک تو مولانا گیلانی کے فتوے کے مطابق اہلِ حرب سے جو کچھ بھی عقدِ ربا کے ذریعہ وصول کیا جائے ربا ہی نہیں

اویسی طرح رہائیں جس طرح عبد و مولیٰ کے درمیان رہائیں جس کا جواب مفصل عرض کر چکا ہوں،  
 دوسرا فرق یہ بتلایا گیا ہے، کہ رباوی کا روباہ تاسیسی اور تعمیری شان سے محروم ہے بینک کا  
 کاروبار تعمیری و تاسیسی شان کا مالک ہے، مولانا کا فرض ہے کہ اس مقدمہ کو کسی دلیل شرعی سے ثابت  
 کریں کہ اگر قرض میں زائد یہ کی شرط تعمیری و تاسیسی شان سے ہو تو وہ سود نہیں پھیرے بھی بتلایں کہ اگر  
 رباوی کاروبار کرنے والا بھی روپیہ میں سے ایک آنہ یا دو آنہ تعمیری کاموں کے لئے نکالتا ہو تو کیا  
 اس صورت میں وہ رباوی کاروبار کو جائز کر دین گے؟ مشاہدہ تو یہ ہے کہ رباوی کاروبار کرنے والے  
 بینک والوں سے زیادہ تعمیری کاموں میں حصہ لیتے ہیں، کیا آپ کو معلوم نہیں کہ کانگریس کو تعمیری  
 کاموں کے لئے لاکھوں روپے کی تھیلیاں کلکتہ کے ماڈ واڈیوں اذہبی کے مہاجنوں ہی سے وصول  
 ہوتی ہیں، اور ان ہی کا ہمارے کانگریس نے ترقی کی ہے، تو کیا ان لوگوں کے لئے رباوی  
 کاروبار کو جائز کر دیا جائے گا؟ اس کے بعد اپنے ایک اور قاعدہ سے بینک کے کاروبار کو جائز  
 کرنے کی کوشش کی ہے کہ

”اسلام میں عموم بلوئی اور تعاملِ ناس کا اصول موجود ہے، جس کا منشاء یہ ہے کہ

جس چیز کی حرمت منصوص نہ ہو، صرف قیاس سے محرمات میں شامل کر دی گئی ہو، اگر

مطالع عام اور عمل عمومی اوس کو معقول بہانہ ڈالیں تو وہ محرمات سے نکل جائے گی،“

آپ کو تسلیم ہے کہ یہ اصول وہاں ہے جہاں کسی چیز کی حرمت منصوص نہ ہو مگر ہم کو یہ تسلیم نہیں

کہ بینک کے کاروبار کی حرمت غیر منصوص ہے، اور محض قیاس سے اوس کو محرمات میں داخل

کیا گیا ہے، کیونکہ بینک بھی رباوی کاروبار والوں کی طرح لوگوں کو قرض دیتا ہے، اور قرض سے زائد

دھول کرتا ہے، لوگ بینک میں روپیہ جمع کرتے ہیں، اور اس سے سود لیتے ہیں، اور اس کی حرمت منصوص

ہے، رہا یہ کہ رباوی کاروبار میں فرد کا معاملہ ہے، اور بینک میں جماعت کا تو اس سے حرمت منصوص

منصوصہ میں فرق نہ آئے گا، بلکہ جرم قوی تر ہو جائے گا، اگر ایک آدمی کی جگہ ایک جماعت خاص نفعاً و انتفاعاً کے ساتھ ڈاکہ ڈالنے لگے، تو کوئی عامل بھی یہ نہ کہے گا کہ ڈاکہ کی یہ صورت منصوص نہیں، بلکہ ہر شخص کے گا، کہ یہ صورت پہلی صورت سے بھی زیادہ بُری ہے، اگر صورت کے بدلنے سے حمت منصوصہ بدلے لگے، تو شاید آپ فلم کمپنیوں میں عورتوں کے اپنے گانے اور پارٹ ادا کرنے کو بھی جائز کہہ دیں گے، کیونکہ قصہ دوسروں کی یہ نئی صورت نزولِ قرآن و حدیث کے وقت کمان تھی؟ پھر عوم بلوی اور تعاملِ ناس اوس وقت دلیل بن سکتا ہے جب کہ عام طور پر مسلمان 'اص و عوام' علماء و صلیاء اور جملہ اہل سب ہی کسی کام کو اپنا معمول بنالین، (جس سے علمی اجماع کی شان پیدا ہو جائے، اور اس امت کا اجماع حجت ہے) لیکن اگر یہ نہ ہو بلکہ صرف ایک طبقہ نے کسی کام کو معمول بنایا ہو تو اس کو عوم بلوی اور تعاملِ ناس میں ہرگز داخل نہیں کیا جاسکتا، اب مجھے بتلایا جائے کہ بینک کے کاروبار کو مسلمانوں کے کس طبقہ نے معمول بنایا ہے؟ صرف ایک طبقہ نے یعنی تجار نے اور ان میں سے بھی سب نے نہیں بلکہ بڑی تجارت مالوں نے اور ان میں سے بھی صرف عوام غیر اقلیتانے تو اس کو عوم بلوی میں داخل کرنا محض فلسفیانہ مغالطہ نہیں تو اور کیا ہے؟ حالانکہ اب تک مسلمانوں نے خود اپنا ایک بینک بھی قائم نہیں کیا، بینکنگ کے جواز کے لئے آخری اصول آپ نے یہ بیان فرمایا ہے کہ

الضرورات تبیح المحذورات . ضرورتیں منوعات کو مجاب بنا دالتی ہیں

مگر مجھے کہنے دیجئے کہ آپ نے اس قاعدہ فقہیہ کا مطلب نہیں سمجھا، یہاں ضرورت سے مراد حالتِ اضطرار ہے، جیسے کوئی پیاس سے مرنے کے قریب ہو جائے اور پانی آس پاس نہ ہو کسی کے پاس نہ رہے تو اس وقت شراب پیاس بچھا لینا اور جان بچالینا جائز ہر تین چار دن کے فائدہ سو جان بلب ہو تو درگھا کر جان بچا سکتا ہے یا قابلِ برائت تکلیف مراد ہر جیسے بیمار کو روزہ کا افطار جائز ہو جبکہ ناقابلِ برائت تکلیف ہونے لگے، بینکنگ کو اس درجہ میں داخل کرنا نہ فلسفہ و شرایت نہیں خصوصاً جبکہ نظامِ بینک میں ذرا سی تبدیلی کر کے اسکو جائز صورت

ڈھالا جاسکتا ہے، جیسا کہ آئندہ بتلایا جائے گا، اخیر میں کاروبار بینک کو حرام بتلانے والوں سے ایک سوال کیا گیا ہے کہ

”کیا اونھوں نے بہتری ایسی باتیں جو انگوٹوں کے یہاں ممنوع تھیں مشروع نہیں ٹھہرائیں مثلاً منعمی کا معاوضہ انگوٹوں کے یہاں ممنوع تھا، اور بچپون نے اس کو مشروع اور معمول ٹھہرایا، اور اس کی توجیہ کیا کی؟ ضرورت کی شدت، ضرورت کی شدت، بینک کے معاملہ میں بھی دامنگیر ہے؟“

اس مثال کا جواب یہ ہے کہ استیجار علی الطاعات یعنی عبادات اور طاعات کے کاموں پر اُجرت لینا فقہائے اسلام میں مختلف فیہ ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور دیگر ائمہ اس کو جائز کہتے ہیں، امام ابوحنیفہؒ نے اس کو ناجائز فرمایا ہے، تو یہ ایسا فعل نہیں جس کی حرمت پر نفس قطعی قائم ہو یا اجماع ہو چکا ہو بلکہ مختلف فیہ اجتہادی مسئلہ ہے اور ایسے مسائل میں شدت ضرورت کے وقت دوسرے ائمہ کے اقوال پر فتویٰ دینے کی فقہا کو گنجائش ہے، بینک کا کاروبار مختلف فیہ نہیں بلکہ صریح رہا ہے، صورت کے بدلنے سے حقیقت نہیں بدل سکتی، جیسا اوپر تفصیل سے عرض کر چکا ہوں اس لئے اس کو قیاسیات اور اجتہادات میں شامل کرنا قطعاً غلط ہے، اور منعمی کے معاوضہ پر قیاس کرنا تو غلط درغلط ہے، خاتمہ کلام پر تو اپنے ایک ایسی بات فرمادی ہے جس نے سارا بنا بنایا قلعہ ہی منہدم کر دیا، اسلامی بینک قائم کرنے کی ضرورت اور غیر مسلم بینکوں کی خطرناک حالت کو واضح کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں:-

”پھر کیا تم اس مولیٰ کو بھی نہیں سمجھتے، کہ بینک جہاں ایک پہلو سے حفاظت کی جگہ ہے ایک دوسرے پہلو سے ہلاکت کی جگہ بھی ہے، اور اس تفریق کا دار و مدار نظام کے کچھ بھیدوں پر ہے جن کی قبریں مرتضیٰ بن، بنک کے سینے میں،

سبحان اللہ! اس نظام کو آپ کبھی مسئلہ فضل کی فرع قرار دینا چاہتے ہیں، کبھی المفردات

نیج المخطوات کے تحت میں لانا چاہتے ہیں، کبھی اعدا و الھرم ما استطعہ من قوتہ کے تحت میں داخل کر کے واجب قرار دینا چاہتے ہیں، کیا ان اصول اسلامیہ کی کوئی بھی فرع ایسی ہے جو ایسے بھید و نپٹسل ہو جو ایک پہلو سے حفاظت کا سامان ہوں، اور دوسرے پہلو سے ہلاکت کا سامان

ع بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بواہیست

ایسے گورکھ دھند سے اور اندھے نظام کو اصول اسلامیہ کے تحت میں داخل کرنا اسلام پر بدنامی داغ لگانا اور اس کو بدنام کرنا نہیں تو اور کیا ہے؟ میں پوچھتا ہوں کہ جب بینک کے نظام میں ہلاکت کا سامان بھی ہے، اور اس کے بھید و ن کی قبریں صرف منتظمین بینک کے سینے ہی ہیں، تو یقیناً اسلامی بینک قائم کرنے والوں کے سینے بھی ان بھید و ن کی قبریں ہوں گی تو اس کی کیا ضمانت ہے کہ یہ اسلامی بینک کسی وقت مسلم قوم کی پوری دولت یا بہت بڑی دولت کو اپنے شکون میں رکھ کر سطح ہضم نہ کر جائیں گے کہ ڈکار بھی نہ لیں، کیا آپ کے نزدیک اسلامی بینک قائم کرنے والے سب شیئہ ہی ہوں گے، اگر یہ کہا جائے کہ ہم اسلامی بینک کو ان بھید و ن سے پاک کر کے نیا نظام قائم کریں گے تو میں کہوں گا کہ جس وقت آپ ایسا نظام قائم کر لیں گے، اسی وقت اس کو اسلامی اصول کے تحت میں داخل کرنے کا حق بھی ہوگا، اس سے پہلے تو آپ کو یہ حق ہرگز نہیں اور موجودہ نظام بینک کو جو اس وقت دنیا میں رائج ہے، یقیناً خلافت اسلام اور ناجائز و حرام ماننا پڑے گا، مقام شکر ہے کہ بالآخر میں اپنے انصاف سے کام لے کر سچی بات کہہ ہی ڈالی کہ بینک کی دو قسمیں کی جاسکتی ہیں، ایک جائز اور مفید، دوسری ناجائز اور مہلک، پہلی قسم کا نام ”اسلامی بینک“ رکھا گیا ہے، اور دوسری ”کافسانی“ اسلامی بینک کے امتیازات حسب ذیل بیان کئے گئے ہیں :-

الف - وہ اپنے تجارتی شعبہ میں اس شرط کی پابندی کرتا ہے کہ صرف مشروع تجارتوں

کو اختیار کرے گا، نامشروع تجارتوں کو اختیار نہ کرے گا،



ج :- اس شرط کی بھی پابندی کرتا ہے کہ صرف مشروط طریقہ تجارت کو اختیار کرے گا،  
نامشروع طریقہ اختیار نہ کرے گا،

ج :- وہ اس رعایت کی بھی پابندی کرتا ہے کہ اس کا کوئی مقروض اگر تباہ ہوتا ہو تو اس سے اپنا قرض وصول کر کے اس کی قطعی تباہی کا ذریعہ نہیں بن جائے گا، بلکہ اس کو مزید مدد دے کہ سنبھالے گا، اور اپنا ڈوبا ہوا قرض درستی حالت کے بعد رفتہ رفتہ وصول کرے گا، یا آسانوں کے ساتھ وصولی کرے گا۔  
د - اس اصول کو بھی جاری رکھتا ہے کہ حصہ داروں کی طرح جمع کنندہ کو بھی اس کے تجارتی

نقصانوں میں شریک ہونا ضروری ہے، جیسا اس کے تجارتی منافع میں،

۵ - وہ اس اصول کو بھی ملحوظ رکھتا ہے کہ جمع اور قرض کے منافع کو متعین نہیں کرتا، صرف نفع (ربح) <sup>ت</sup>

کے زائد یہ کو متعین کرتا ہے تاکہ اصول فضل کی بھی رعایت رہے،

۶ - وہ اپنے کچھ دخل و دخل (دھوکہ خیانت) سے پاک رکھتا ہے، اور کوئی ایسا مجید نہیں رکھتا  
جو ناواقفوں کو لوٹنے کے کام آئے،

۷ - وہ اصول ربوبیت کو بھی اپنے بنیادی اصولوں میں شامل رکھتا ہے، اور اس کو  
برتنے کے لئے اپنے نفع کا ایک حصہ مخصوص کر دیتا ہے، نفسانی بینک ان لطافتوں کو برداشت  
نہیں کرتا،

بین ناظرین سے دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ ان شرائط کے ساتھ دنیا میں کوئی بھی بینک  
موجود ہے؟ اس کا یقیناً جواب نفی میں ہے، تو سارے رسالہ کا خلاصہ یہ ہوا کہ بینک کے کاروبار  
کی موجودہ صورت تو ناجائز اور حرام ہے، اور جو صورت جائز ہو سکتی ہے وہ موجود نہیں،

بہت شور مچاتے تھے پہلو میں دل کا

جو چیرا تو اک قطرہ خون نکلا

اب حضرت علامہ کا اسی مہالہ کے اندر ایک جگہ یہ فرمایا کہ

”یہ سچ ہے کہ بینک کے شرعاً جائز ماننے میں بہترے علمائے اسلام کو تردد ہے، بہترین اختلاف ہے لیکن ہم بخوبی جانتے ہیں کہ اس تردد اور اختلاف کا سبب ان کا علم نہیں، ان کا دہم ہے، انہیں ہے کہ ہمارے زمانہ کے علمائے اسلام عموماً وہ ہیں جن کے لئے علم اسلام کا لقب شکل سے موزون ہو سکتا ہے، کیونکہ وہ نہ اسلام سے واقف ہیں، نہ دنیا سے جہان اسلام اترا، نہ انسانوں سے جن کے لئے اسلام اترا، ان کا علم اپنا اختراعی اور من گھڑا ہو، علم اسلام ہے، یا سنا سنا یا، موا علم اسلام ہے، حقیقت سے یکساں اور حقیقت پر رکھا علم اسلام نہیں ہے“

یہ زری فلسفیانہ نقلی نہیں تو اور کیا ہے، آخر آپ ہی نے اپنے علم سے کونسا تیرا دیا، جس کا رد ہوا بینک کو علمائے اسلام حرام کہہ رہے تھے، آخرین آپ نے بھی اس کو حرام اور نفسانی قیلم کہ لیا، اور جس کو آپ جائز کہہ رہے ہیں اس کا وجوہ اب تک تو دنیا میں اور کم از کم ہندوستان میں ہے نہیں، نہ اس کے متعلق کسی نے علمائے اسلام سے استفتاء کیا، نہ انھوں نے اس کے عدم جواز کا ابھی تک فتویٰ دیا، علمائے اسلام نے جس کا رد ہوا بینک کے عدم جواز اور حرمت کا فتویٰ دیا تھا، آپ اس کی کسی دلیل سے جائز ثابت نہیں کر سکے، اور آخرین ان کے فتویٰ کی صحت ماننے پر خود ہی مجبور ہو گئے، اب تو آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ اس رسالہ کے شروع اور وسط میں جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے وہ سب اُس غلامانہ ذہنیت کے تحت لکھا گیا ہے، جو یورپ کی مادی ترقی کی چکا چوندھ سے عموماً عقول عامہ پر چھا رہی ہے، آخرین کچھ حریت کی شان پیدا ہوئی، تو سارے بنے بنائے قلعہ کو خود ہی منہدم کر کے دی کہنے لگے، جو علمائے اسلام فرما رہے تھے، اس کو کہتے ہیں، اے

جادو وہ جو سر پر چڑھ کے بوسے

آپ نے اسلامی بینک کے شرکاء میں دفعہ کے تحت جو کچھ لکھا ہے، اس کا حاصل یہ ہوا کہ اسلامی بینک کو شیر ذکینہ ہونا چاہئے جس میں رقم جمع کرنے والے اس کی تجارت کے حصہ دار ہو کر نفع و نقصان دونوں میں شریک ہوں، فرمایے شیر ذکینہ کو کس عالم اسلام نے حرام کہا ہے؟ آپ تحقیق کریں گے تو معلوم ہوا کہ شیر ذکینہ میں بہت سے علماء حصہ دار ہیں، آپ نے اسلامی بینک کی تشکیل کی بحث کو تشہید دیا ہے، جی چاہتا ہے کہ میں اس کی تکمیل کر دوں،

اسلامی بینک کی تشکیل | اسلامی بینک ان اصول کے ساتھ قائم ہونا چاہئے دفعہ الف اب ج  
ج تو وہی ہیں جو آپ نے تحریر فرمائی ہیں، یعنی

الف :- وہ اپنے تجارتی شعبہ میں اس شرط کی پابندی کرتا ہے، کہ صرف مشروع تجارتوں کو اختیار کر لیا، نام مشروع تجارتوں کو اختیار نہ کرے گا،

ب :- اس شرط کی بھی پابندی کرتا ہے، کہ صرف مشروع طریقہ تجارت کو اختیار کر لیا، نام مشروع طریقہ اختیار نہ کرے گا،

ج :- وہ اس دعاوت کی بھی پابندی کرتا ہے کہ اس کا کوئی مقروض اگر تباہ ہوتا ہو تو اس سے اپنا قرض وصول کر کے اس کی قطعی تباہی کا ذریعہ نہیں بن جائے گا، بلکہ اس کو مزید مدد دے کر سنبھالے گا، اور اپنا ڈوبا ہوا قرض درستی حالت کے بعد رفتہ رفتہ وصول کرے گا، یا آسانوں کے ساتھ وصول کرے گا،

د :- اسلامی بینک کسی کو قرض دیکر زیادہ وصول نہ کرے گا، بلکہ جو شخص بینک سے رقم لینا چاہے، اس کو مضاربت پر یہ کہہ کر رقم دیجائے گی، کہ تم اس سے تجارت کرو یا کوئی صنعت و حرفت اختیار کرو، بعد اس کے منافع سے بینک کو نصف یا ثلث یا ربع (جو جتنا مناسب سمجھا جائے) مقروض کر کے ملا دیا جائے گا، کہ تم (دینے والا) اگر مقررہ مدت میں رقم نہ دیا تو اس قدر رقم

دینا ہوگا تو گو خفیہ کے نزدیک مضاربت میں نفع کا حصہ اس طرح مقرر کرنا جائز نہیں مگر بعض فقہاء اسلام کے یہاں جائز ہے، تو اس کی بھی گنجائش دیا جاسکتی ہے۔

۷۔ بینک کے حصہ دار اور جو لوگ اس میں اپنی رقم جمع کریں، سب کے بینک کے تجارتی کاروبار میں شریک ہوں گے، اور نفع و نقصان دونوں میں حصہ لیں گے، اس طرح اسلامی بینک کی شکل شیر ذکین کی ہوگی،

۸۔ اسلامی بینک اپنے حصہ داروں اور شرکاء کے لئے منافع کی مقدار متعین نہ کرے گا بلکہ ہر سال جس قدر نفع تجارت میں ہوگا اسی کے موافق نفع دیا جائے گا، جو کبھی کم ہوگا، کبھی زیادہ ایک مقدار پر نہ ہوگا،

۹۔ اسلامی بینک اپنی تجارت کی زکوٰۃ بھی سالانہ ادا کرے گا، یعنی سال پورا ہونے پر جس سرمایہ موجود ہو، اس کی قیمت لگائی جائے، اور جس قدر نقد موجود ہو اور جو روپیہ لوگوں کو مضاربت پر دیا گیا ہو، سب کی مجموعی مقدار کا چالیسواں حصہ نکالا جائے گا، جو تمام حصہ داروں اور شرکاء کی اجازت سے یتیموں، یتیم خانوں، نو مسلموں کی امداد وغیرہ لوگوں کی اولاد کی تعلیم، نو مسلموں کی تعلیم تربیت وغیرہ میں خرچ کیا جائے گا،

۱۰۔ جن لوگوں کو روپیہ مضاربت پر دیا جائے گا ان کی جائیداد یا مکان یا زیورات وغیرہ اس رقم کے عوض مفلول کر لئے جائیں گے، تاکہ اصل رقم ضائع ہونے کا خطرہ باقی نہ رہے،

۱۱۔ جو لوگ بینک کے حصہ دار بھی ہوں، اور کام کرنے والے بھی ہوں، ان کی تنخواہ مقررہ نہ کی جائے، بلکہ منافع تجارت میں سے ان کا حصہ دوسروں سے کچھ زیادہ مقرر کر دیا جائے، مثلاً یہ طے کر لیا جائے گا کہ سب سے پہلے منافع کا دسواں حصہ کام کرنے والوں میں حسب لیاقت تقسیم کیا جائے گا، اس کے بعد باقی منافع کو شخص کی جمع کے موافق بقدر حصہ بانٹ دیا جائے گا، اور

اگر کام کرنے والوں کی تنخواہ ہی مقرر کرنا ناگزیر ہو تو گھٹیفیہ نے اس کو منع کیا ہے، مگر دوسرے ائمہ کے قول پر گنجائش نکل سکتی ہے۔

حی۔ ۱۔ اسلامی بینک کے حصہ دار اور کارکن اور اس میں رقم جمع کرنے والے، اور اس سے مفاد پر رقم لینے والے سب مسلمان ہون گے، غیر مسلموں کو اس میں شامل نہ کیا جائے تاکہ زکوٰۃ نکالنے میں دشواری نہ ہو، اور بینک کا تمام سرمایہ پاک مفاد رہے،

حی۔ ۲۔ اسلامی بینک کے سرپرستوں میں چند مستند علماء بھی شریک کئے جائیں گے، جو بینک کے معاملات کو شریعت اسلامی کے اصول پر چلاتے رہیں، اور جہاں بینک کو کچھ دشواری پیش آئے اس کو فقہ اسلامی کی مدد سے حل کر سکیں،

سرمدت یہ چند دفعات بطور اصول کے کافی ہیں، غالباً اس پر یہ اشکال وار کیا جائے گا، کہ شرائط مذکورہ کے ساتھ جو بینک قائم ہو گا، اس سے صرف تجارتی کا طبقہ فائدہ اٹھا سکے گا، کیونکہ مضارب پر رقم لینے والے تاجر ہی ہون گے، اور جو لوگ اپنی خانگی ضروریات یا بچوں کی شادی یا تعلیم وغیرہ کے لئے قرض لینا چاہیں وہ اسلامی بینک سے رقم نہ لے سکیں گے، پھر مضارب پر رقم دینا اور شرائط مضارب کی رعایت کرنا بھی شخص کے لئے آسان نہیں ہے، بینک والے اور اس سے رقم لینے والے ان شرائط کی رعایت کیونکر کر سکیں گے ؟

اس کے جواب میں عرض ہے کہ اسلامی بینک کی ضرورت زیادہ تر تجارتی کے لئے ہے چنانچہ رسالہ زیر نظر میں بھی اسی پر زور دیا گیا ہے، کہ آج کل تجارت کی ترقی بدون بینک کے نہیں ہو سکتی، پس اگر غیر تجارتی بینک سے نفع نہ پونے تو کچھ مضائقہ نہیں، البتہ یہ کہ شرائط مضارب کی رعایت کرنا آسان نہیں تو اس دشواری کو دور کرنے ہی کے لئے دفعہ نمبر ۱ کا اضافہ کیا گیا ہے، پس جو دشواری بھی پیش آئے، اس کو علماء کے سامنے پیش کیا جائے انشاء اللہ وہ جلد ماہب فقہاء کو سامنے رکھ کر

ہر شکل کو حل کر دیں گے، اور اگر غیر تجارتی بھی ملے بہہ بچا نہ ضروری ہو، تو اس کی ایک صورت تو یہ ہے کہ ان لوگوں کو بینک سے روپیہ قرض دیدیا جائے، اور جتنی رقم دیجائے اسی قدر وصول کیجئے زیادہ وصول نہ کیجائے اگر ایسا کرنے سے بینک کے کاروبار کا نقصان ہو تو دوسری صورت یہ ہے کہ بینک کی طرف سے لوگوں کو روپیہ بطور بیع سلم کے دیا جائے، کہ مدت معلومہ پر رقم لینے والا بینک کو اس رقم کے عوض فلاں قسم کا غلہ یا فلاں قسم کا کپڑا یا چمڑا یا گھٹ کی ریز گاری یا تانبہ کی ریز گاری وغیرہ اس بہائے جو رقم دینے کے وقت ہی مقرر کر دیا جائے، ادا کرے گا، اس بہرستہ میں بینک کو نقصان نہ ہوگا، بلکہ بیع سلم سے جو نفع تجارتی ہو اگر تا ہے، وہ حاصل ہو جائیگا اور اگر سلاطین اسلام اپنی سلطنتوں میں اور ہندوستان کے مسلمان حصول پاکستان کے بعد ہندوستان میں بیت المال قائم کر دیں، جو کسی خاص جماعت کا نہیں بلکہ تمام مسلمانوں کا خزانہ شمار ہوگا، تو اس وقت بیت المال کی طرف سے جو بینک قائم کیا جائے گا، اس میں رقم جمع کرنے یا اس سے قرض لینے میں مضارب یا بیع سلم وغیرہ کا جھگڑا باقی نہ رہے گا، کیونکہ بیت المال سے قرض لے کر جو کچھ اس کو زیادہ دیا جائے گا، وہ کسی دوسرے کو نہیں، بلکہ اپنے ہی کو دیا جائیگا اور بیت المال میں رقم جمع کر کے جو کچھ اس سے زیادہ لیا جائے گا، وہ کسی دوسرے سے نہیں، بلکہ اپنے ہی سے لیا جائے گا، کیونکہ بیت المال سب مسلمانوں کا ہے، اور سب کا اس پر حق ہے، اس کے ساتھ اس قسم کا معاملہ جائز ہے، مسووطہ سرخسی میں اس کی طرف اشارہ موجود ہے۔

مسووطہ سرخسی اور ہدایہ وغیرہ سے بیت المال کے ساتھ اس قسم کے معاملات کا جواز جاہل مسلمانوں میں جائز نہیں میرا استنباط ہے، جس میں دوسرے علماء محققین کی تائید کا مجھے انکار ہے آج حضرت حکیم الامت قدس سرہ موجود ہوتے تو ان سے مراجعت کی جاتی اور معاملہ سہل ہو جاتا، اب اگر دوسرے علما نے بھی میری موافقت کی تو اس پر عمل کیا جائے گا، ورنہ نہیں اس کی اقتاعت سے حیرت قرض فوری دنیا میں، کیونکہ ہنوز بیت المال

قَالَ أَمَّا الْحَيَّوانُ فَلَا يَجُوزُ اسْتِقْرَاضُ نَفْسِي مِنْهُ عِنْدَنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَجُوزُ  
 الْإِنْفِ الْجَوَارِي لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْرَضَ بَكْرًا وَدَضْرًا بَاعِيًا (ذِي رَوَايَةٍ اسْتَقْرَضَ  
 بَكْرًا بِكَرْبَنٍ طَحَاوِي) وَقَالَ خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً وَحُجَّتُنَا فِي ذَلِكَ أَنَّ هَذَا امْتِنَانٌ  
 بِالْقِيَمَةِ عَلَى مُسْتَهْلِكِهِ فَلَا يَجُوزُ اسْتِقْرَاضُهُ كَالْجَوَارِي وَمَوْجِبُ الْقَرْضِ تَبَوُّضُ الشَّيْءِ  
 فِي الذِّمَّةِ بِشَرَطِ الْمَعَادَلَةِ فِي الْمَسَائِلَةِ فَإِذَا تَعَدَّ فِي ذَلِكَ فِي الْحَيَّوانِ لَمْ يَجُزْ  
 اسْتِقْرَاضُهُ وَإِنَّمَا الْحَدِيثُ فَانصَحَ اسْتَقْرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَيْتِ الْعَالِ  
 حَتَّى رُئِيَ أَنَّهُ قَعَلَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ وَمَا كَانَ لِقَعْنِي مَا اسْتَقْرَضَ مِنْهُ (لِنَفْسِهِ)  
 مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ وَبَيْتِ الْمَسَالِ يَجُوزُ لَهُ وَعَلَيْهِ حَقُّ مَجْهُولَةٍ ص ۳۳ جلد ۱  
 قَالَ وَلَا خَيْرَ فِي السَّلَوفِ فِي الْحَيَّوانِ عِنْدَنَا وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَجُوزُ وَاحْتِجُّ فِي  
 ذَلِكَ بِمَادُونِنَا مِنَ الْأَنْبَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَقْرَضَ بَكْرًا وَقَضَاهُ  
 رَبًّا عَمِيًّا وَقَالَ خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً وَالسَّلَافُ اقْبَلُوا إِلَى الْجَوَازِ مِنَ الْأَسْتَقْرَاضِ فَإِذَا  
 ثَبَتَ جَوَازُ الْأَسْتَقْرَاضِ فِي الْحَيَّوانِ بِالْحَدِيثِ ثَبَتَ جَوَازُ السَّلَوفِ فِيهِ بِطَرِيقِ الْأَوَّلِ،  
 وَحُجَّتُنَا فِي ذَلِكَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى  
 عَنِ السَّلَوفِ فِي الْحَيَّوانِ وَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ مِنَ الزُّبَارِ  
 أَبَوَابًا لَا يَكُنْ تَخْفِيفٌ عَلَى أَحَدٍ مِنْهَا السَّلَوفُ فِي السِّنِّ وَمَا دَوَى اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 اسْتَقْرَضَ بَكْرًا فَالْمَرَادُ اسْتَعْجَلُ فِي الصَّدَقَةِ ثُمَّ لَوْ تَجَبَّ الزُّكُوةُ عَلَى صَاحِبِهَا فَرَدَّهَا  
 رُبَاعِيًّا (وَفِيهِ مَا فِيهِ فَقَدْ دُرِدَ فِي رَوَايَةٍ أَنَّهُ اسْتَقْرَضَ بَكْرًا بِكَرْبَنٍ وَهُوَ صَرِيحٌ فِي

(بقیہ حاشیہ ص ۳۵۵) و جرد ہی نہیں ہے بلکہ حضرات علماء کے سامنے اپنا استنباط پیش کرنا ہے تاکہ وہ بھی

اس پر غور کریں لیکن ہے پاکستان قائم ہونے پر اس کی ضرورت پیش آجائے گا

الا ستقر اض ببدل) واستقرض لبیت المال وکما يجوز ان یثبت لبیت المال  
حق مجهول يجوز ان یثبت ذلك على بیت المال ایضاً جلد ۱۲ ص ۱۳۲ قلت هذا  
هو الجواب وبه تبين انه يجوز لبیت المال وعليه ما لا يجوز بين الناس والله  
ان بیت المال مشترك بين المسلمين ولا یحقق الربا فی المال المشترك بين  
العاقدين نص عليه صاحب البدائع ج ۵ ص ۱۹۳ قال ومنها ای من شرائط  
جریان الربا ان لا یكون ابد لان ملكاً لاحد المتبايعين فان كان كذلك  
لا یجوز الربا وعلى هذا یخرج العبد العاؤون اذا باع مولا ۵ درهما بدرهمین  
ولیس على العبد دين انما یجوز لانه اذا عوین علیه دين فما فی ید لا لولا  
فكان البدلان ملك المولى فلا یمکن هذا أبداً فلا یحقق الربا وكذلك  
التفاضان اذا تباعا درهما بدرهمین يجوز لان البدل من کل واحد منهما  
مشترك بينهما فیکون مبادلة ماله بماله فلا یمکن بیعا ولا مبادلة حقيقة  
وكذلك الشریکان شركة الغان اذا تباعا درهما بدرهمین من مال الشریكة  
جاء لما قلنا ۱۱

وفی اللوکب الدرعی تحت الحدیث الذی فیہ انه صلى الله عليه وسلم استقرض  
یکراً ففضلاً رباعياً مانصه قد یشتبه انه صلى الله عليه وسلم کیف اتاه من ابل الصدقة  
وفیه زیادة ولست بمملوكة له صلى الله عليه وسلم وانما كانت لعامة المسلمين و  
الجواب انه (ای المقرض) ایضاً من المسلمين الفقیرین فكان له حق فی  
بیت المال ۱۵ ج ۱ ص ۳۸۲ قلت والفقیر لیس بقید فان المسلمين لهم حق فی  
بیت المال اغنیاء كانوا وفقراء ونعم للفقراء فیہ حقوق كثيرة لیسب للاغنیاء



مثلاً وبالجملة فهذا نصوص من الفقهاء تدل على جواز أخذ الزيادة من بيت المال في القرض باذن الأمام وعلى أنه يجوز لبیت المال من العقود مالا يجوز مثله فيما بين الناس كاستقراض الحيوان مثلاً، وليس معناه أنه يجوز لغير بيت المال ان يبيع صاعين من بيت المال بصاع اور درهين منه بدرهم فان درهم البائع وصاعه ليس من بيت المال في شيء فلو يكن البذل من الجانبين مشتركاً بخلاف ما اذا استقرض لبیت المال فانه يصير بالاستقراض داخلًا في مال الله ثم اذا اقتضاة بزيادة فقد قضى من مال الله بزيادة منه والبذل مشتركان فلا يرد ما في الحديث الصحيح ان عامر بن عبد مناف جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم بتمجنيب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل تمر خبير هكذا قال لا والله يا رسول الله انالناخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفعل بيع ابيع بالدرهم ثم اشترا بالدرهم حنبلاً اه فان هذا في البيع دون الاستقراض وصاع البائع ليس بمال مشترك بين الصبايعين ومع ذلك فانه صلى الله عليه وسلم لو فسخ العقد لري امر العامل بالرد لكونه قد وقع لبیت المال فانه

اس سے ناظرین کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ نظام اسلام پھر اندر نہرانا اور ہر حالت میں مسلمانوں کی طرح کی ترقی کا کفیل ہے، جو کچھ وقت یا پریشانی مسلمانوں کو اس وقت پیش آرہی ہے اس کا متنازعہ کہ اس وقت کوئی حکومت نظام اسلام کے ساتھ قائم نہیں ہے اور باقاعدہ بیت المال کسی جگہ نہیں، اور اس سے کانگریسی ہندوؤں کو بھی سمجھ لینا چاہئے کہ مسلمانان ہندوستان کا مطالبہ پاکستان کسی جذبہ عداوت کا نتیجہ نہیں، بلکہ مذہبی و اقتصادی ضرورت پر مبنی ہے، کہ مسلمان اس کے بغیر نہ بیت المال قائم کر سکتے ہیں، اور نہ اپنے مذہب کے موافق ترقی کر سکتے ہیں، اگر قاعدہ اسلامی

کے مخالف اس دقتِ بیتِ المال قائم ہوتا تو بیتِ المال کے بینک سے مسلمان اسی طرح فائدہ حاصل کرتے جس طرح دوسری قومیں اپنے بینکوں سے فائدہ حاصل کر رہی ہیں، بیتِ المال کے بینک سے وکالون اور جہاز دن کا تہ بھی ہو سکتا تھا، لائف انشورنس بھی ہو سکتا تھا، راز وہی ہے کہ بیتِ المال سب مسلمانوں کا قومی مشترک خزانہ ہے، اس سے زائد لینا یا اس کو زائد دینا اپنے ہی لینا اور اپنے ہی کو دینا ہے، کسی دوسرے پر ظلم نہیں، اور حرمتِ ربوہ کی علت یہی ہے کہ وہ ظلم کی ایک بڑی صورت ہو، لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ، نیز یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ہمارے مصنف رسالہ کتب فقہ سے حرمت کرتے تو بجائے علمائے اسلام کے بڑا جھلکاٹنے کے قوم کو یہ مشورہ دیتے کہ وہ سب نفق ہو کر جلدی سے پاکستان حاصل کریں اور اس کے بعد ہندوستان میں بیتِ المال قائم کریں، اور بیتِ المال کی طرف سے جا بجا بینک کھولے جائیں، شیرز کمپنیاں قائم کی جائیں، انشورنس کمپنیاں کھولی جائیں، اعماس طرح اسلامی تجارت کو اور مسلمانوں کو ترقی دی جائے، جو لوگ بار بار موجودہ بینک کے کاروبار کو جائعنی کہہ رہے ہیں، غلط ہے، کیونکہ وہ بھی چند افراد ہی کا سوتا ہے، جماعتی بینک حقیقت میں وہ ہے جو بیتِ المال کی طرف سے قائم کیا جائے، جس میں فی الواقع تمام مسلمانوں کا حق ہوتا ہے جیت تک یہ صورت پیدا نہ ہو اس دقت تک کے لئے مسلمان تاجر کو یا خود ایسا بینک قائم کرنا چاہئے کہ جس کا سرمایہ کسی خاص فرد یا جماعت کی ملک نہ ہو، بلکہ تمام مسلمانوں کے لئے باقاعدہ وقف ہو تاکہ وہ بھی بیتِ المال کی طرح قومی ملکیت ہو جائے، اس سرمایہ میں سب سے پہلے وہ رقم جمع کی جائے جو ڈاکخانہ میں ان مسلمانوں کی جمع ہے جنہوں نے مسئلہ سے اس وقت تک اپنا رقوم پر سود نہیں لیا، اور جس کی مقدار ساٹھ ہزار روپیہ بتلائی گئی ہے، اس کے ساتھ کچھ اور ملا کر ایک لاکھ کے سرمایہ سے کام شروع کیا جائے یا پھر گورنمنٹ کے بینک سے معاملہ کرنا چاہئے، کیونکہ گورنمنٹ ہمارے بھاری ٹیکس وصول کرتی ہے، تو اس کے بچہ میں روپیہ جمع کر کے سود لینا حقیقت میں اپنے

حق کو وصول کرنا ہے، اور سخت ضرورت اور مجبوری کی صورت میں گدہ منٹ ہی کے بینک سے قرض لیکر اس کو سود دے بھی سکتے ہیں، کیونکہ گدہ اس وقت ہمارا نہیں ہے، مگر فی الجملہ خسران ہوگا اور امید ہے کہ آزادی ہندوستان کے وقت اس کا کل یا بعض ہمارا ہو جائے گا، مگر سخت مجبوری کے بغیر سودی قرض ہرگز نہ لیا جائے کہ سود کا کتنا بہت سخت ہے، وَاَمَّا الْاَوَّلُ فَهُوَ قَرْعُ مَسْئَلَةِ الظُّفْرِ بِجَنْسِ حَقِّهِ كَمَا اشْرَفَ عَلَيْهِ سَابِقًا، وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا اَبْنِیْ مُحَمَّدٍ ذَاکَ اَدَا صَحَابَهُ مَدَدًا رَکَّامًا مَّتْلًا حَقًّا، وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا کَثِیْرًا کَثِیْرًا یٰکُوْنُ لِحَقِّهِ مَوْفِیًا وَکَافِیًا وَمَوْافِقًا

## عائشہ رضی

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حالات زندگی اور ان کے مناقب و فضائل و اخلاق اور ان کے علمی کارنامے اور ان کے اجتماعات اور صنف سنوانی پر ان کے احسانات اسلام کے متعلق ان کی مکتبہ بنجیان اور مترجمین کے جوابات، قیمت :- بیس، صفحات :- ۳۶۹ صفحہ سوم باضافہ حواشی

## اصحابِ نبی

جدید ادیشن

صحابیات کے مذہبی اخلاقی اور علمی کارناموں کا مرقعہ

## اسلامی نظریہ سیاست

از

مولانا حمید زمان صدیقی فیضیہ یونیورسٹی

(۴)

اسلام کا ہمہ گیر دستور سیاسی | موجودہ طرزِ جمہوریت میں جو چیز سب سے زیادہ ملک تصور کی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ اس کی بنیاد ہی طبقاتی احساسات (سیکشنل فیلنگس) پر ہے، ملک میں ایک سے زائد سیاسی پارٹیاں ہوتی ہیں، ہر پارٹی درحقیقت ملک کے کسی ایک طبقہ کی ترجمان ہوتی ہے، اور ہر طبقہ کا مفاد دوسرے طبقہ سے جدا بلکہ بعض اوقات ان سے متصادم ہوتا ہے، اس بنا پر ہر طبقہ کا دستور سیاسی (پولیٹیکل پروگرام) بھی دوسری پارٹیوں سے الگ یا ان سے متصادم ہوتا ہے، جمہوری ممالک میں مختلف ناموں سے متعدد پارٹیاں عالم وجود میں آتی ہیں، ڈیموکریٹک پارٹی، کمیونسٹ پارٹی، سوشلسٹ پارٹی وغیرہ ہر پارٹی کے نام سے اس کے سیاسی مسلک اور رفتارِ فکر کا آسانی اندازہ کیا جاسکتا ہے، اور ہر پارٹی اپنے مخصوص سیاسی پروگرام کو کامیاب بنانے کے لئے جدوجہد کرتی ہے، اور اس کو عوام میں مقبول بنانے کے لئے زیادہ سے زیادہ خوبصورت رنگ میں پیش کرتی ہے، اور عوام کی طرف سے جب ایک پارٹی کے پروگرام کو مستقبول مل جاتی ہے تو انتخاب عام میں اس پارٹی کی کامیابی کے لئے راستہ صاف ہو جاتا ہے، اب یہی پارٹی بوسرا اقتدار حکومت کا نظم و نسق سنبھالتی ہے، مغرض ملک کی بہت سی پارٹیاں اقتدار حکومت کی ہوس میں اپنے اپنے پارٹی پروگرام کو فروغ دیتی

میں وقت اور دولت کا انتہائی بے دردی کے ساتھ خون کرتی ہے، جہان اپنی مدح و تعریف میں مین دآسمان کے تلایبے ملائے جاتے ہیں، دہان دوسری پارٹیوں کی عزت میں بھی کچھ کمی نہیں کی جاتی اور مختلف پارٹیوں کا تصادم بسا اوقات خطرناک صورت اختیار کر لیتا ہے، ملک کی دولت نہایت سرفراز طریقہ پر صرف ہوتی ہے، اور جماعتی رقابت کی وجہ سے عام بد اعتمادی پیدا ہو جاتی ہے اور آخر کے لحاظ سے کسی طرح بہترین خیال کی جاسکتی،

نیز ہر پارٹی اپنے جماعتی وقار اور طبقہ کی نقطہ نظر سے ہر مسئلہ پر غور کرتی ہے، عام انسانیت کے نقطہ خیال سے نہیں، اور بسا اوقات طبقہ کی مفاد کی حفاظت و حمایت عصبیت کی حد تک پہنچ جاتی ہے جس کا بد عمل دوسرے طبقوں پر ظلم و نا انصافی کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے، اور جس پارٹی کو عوام میں زیادہ اثر و رسوخ حاصل ہوتا ہے، وہ اپنے زیادہ نمائندوں کو کامیاب بناتی ہے، اور جمہوری آئین کے مطابق اس کو حق پہنچتا ہے، کہ وہ اپنی صوابدید کے مطابق ہیئت حاکمہ کو ترتیب دے اور اپنی جماعتی پالیسی کے تحت ملک کے لئے دستور اساسی (کانسٹی ٹیوشن) مرتب کرے، چونکہ اس کو اکثر حاصل ہوتی ہے، اس لئے اس کا ہر فیصلہ خواہ وہ کتنا ہی ظالمانہ ہو، حق بجانب اور درست شمار ہوتا ہے اور ملتیں اس کی مدت حکومت تک محکوم بن کر رہ جاتی ہیں، بلکہ ان کی ہر خواہش اکثریت کے لئے سامان تصحیک بن جاتی ہے،

اسلامی نظریہ سیاست ان تقاضوں سے بالکل پاک ہے، کیونکہ اس کا تعلق انسانوں کے کسی ایک طبقہ سے نہیں، بلکہ نفس انسانیت سے ہے، اسلام کسی ایسے طبقہ کی نظریہ سیاست کو جو کسی خاص طبقہ کے ساتھ مخصوص ہو برداشت نہیں کر سکتا ہے، مسلمان قوم دراصل ایک عالمگیر پارٹی ہے، اور اس کی بنیاد کسی اقتصاد، جغرافی، اور ثقافتی قصود کے بجائے عالمگیر اصول و مقدمات پر ہے، ان اصول و نظریات میں عالم انسانیت کی فلاح اور حیات انسانی کے تمام شعبوں کو مد نظر رکھا گیا ہے، اس کا

سے تمام مسلمانانِ عالم ایک بین الاقوامی جماعت ہیں اور اس جماعت کا طرزِ فکر، رجحانِ طبیعت اور لائحہ عمل ایک اور اس کا سیاسی دستور متعین اور غیر متبدل ہے جس طرح اس پارٹی کی ہئیت ترکیبی میں کسی معاشی، وطنی، قومی اور لسانی تصور کو دخل نہیں، اسی طرح اس کے سیاسی دستورِ عمل میں کسی خاص طبقہ کا مفاد نہ نظر نہیں، اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِيْنَ وَلِتَعْلَمَنَّ بِنَاءُ لَا يُقَدَّحِينَ

لہذا اسلام میں اکثریت اور اقلیت کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، کیونکہ اس کی بنیاد جماعتی سیاست (پارٹی پالیسی) پر نہیں، بلکہ عالمگیر نظریہ سیاست پر ہے، لہذا اسلامی حکومت میں نہ جماعتوں کا تصور ہے، اور نہ جماعتی نظریوں کا تصادم، نہ کوئی اکثریت ہے اور نہ اقلیت،

خواہشِ امارت اور اسلام | موجودہ تصورِ جمہوریت میں سب سے بڑا نقص یہ ہے کہ نمایندگی کے لئے چند انتخابی خواہش آپ کو پیش کرتے ہیں، اس میں فرقہ وارانہ تصادم اور متعلق پولیشیں جنگ کا لائحہ ہی سلسلہ شروع ہو جاتا ہے، کیونکہ قدرتی طور پر ہر انسان کو حکومت و سیاست کی خواہش ہوتی ہے، اور خواہشات کی تکمیل میں افراد و تقریباً اور جنگ و قتال تک ذرت آجاتی ہے، اس لئے شارعِ علیہ السلام نے جو امارت کی ممانعت فرمادی ہے،

اگر اسلام کے منشاء کے مطابق کوئی شخص امارت کی خواہش ہی نہ کرے تو اس سے لازماً دو فائدے ہو گئے ہیں، اولاً یہ کہ مدعیانِ خلافت کے دعووں میں نہ تصادم کا امکان ہو گا اور نہ دو فرقوں میں انتخابی کشمکش ہو گی، اس طرح امتِ منت نے فرقہ وارانہ تنازعات، فتنہ و فساد اور زندقہ وال کے امارت و ضیاع سے محفوظ رہے گی، آج کل انتخابی جنگوں میں جس قسم کے واقعات پیش آتے ہیں، وہ کسی پوشیدہ مہینے، نہایت بے درد سی کے ساتھ ایک فریق دوسرے فریق کو ہت ملامت بناتا ہے نہایت ذلیل حملے کئے جاتے ہیں، ہیم دھڑ کی تھیلیاں کھول دی جاتی ہیں، اور بعض دفعہ قتل و خون ریزی تک ذرت آجاتی ہے، تاہم یہ کہ جب امارت و سیاست کا مدعی کوئی نہ ہو گا، تو جمہورِ مسلمانوں کو صحیح فیصلہ کی

انتخاب میں کوئی دقت پیش نہ آئے گی اور کسی قسم کا خوف یا لاپرواہی اُن کی آزادی پر اسے پر غالب نہ آسکے گی۔  
یہی وجہ ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے امارت و خلافت کی خواہش کرنے سے روک دیا ہے، کتب خانہ  
میں اس کی متعدد روایات ہیں ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں،

فَنَعَمَ الْمَرْضَعَةُ بِبُسْتِ الْفَاطِمَةِ      حکومت و امارت کی ابتداء بڑی خوبصورت ہے

(بخاری)      مگر انتہا بڑی خطرناک ہے،

دوسری روایت ہے :-

اَنَا لَا نُوَلِّي هَذَا إِلَّا مَرَلَيْنِ      میں امارت کے سائل کو امارت نہیں

مسالہ،      (بخاری)      دوں گا،

راے دہندگی کا معیار | اس سے پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ موجودہ طرزِ جمہوریت میں رائے دہندگی  
کے لئے کوئی اخلاقی معیار مقرر نہیں، بعض جمہوری ممالک میں ہر بالغ کو حق رائے دہندگی حاصل ہے، اگر  
نیم جمہوری ممالک میں جائداد، تعلیم اور اس قسم کے امور کو شرط رائے دہندگی قرار دیا گیا ہے، مگر ان  
حالات میں جب کہ ملک کے بنیادی آئین اور سوسائٹی کے رجحان فکر کو ہر قسم کی اخلاقی پابندیوں سے  
آزاد چھوڑ دیا گیا ہے، عوام سے یہ توقع نہیں ہو سکتی کہ وہ قوم و ملک کی نمایندگی کے لئے کسی بہتر اور  
صالح شخص کا انتخاب کریں گے، اور ان سے زیادہ سے زیادہ یہی توقع ہو سکتی ہے، کہ ملک کی کسی  
پارٹی سے تعلق رکھنے والے لوگ صرف جماعتی زاویہ فکر کے پیش نظر کسی ایسے آدمی کو منتخب کر سکیں گے  
جو پارٹی میں کافی اثر و رسوخ رکھتا ہو اور ان کی ذاتی جماعتی خواہشات کی تکمیل کر سکتا ہو، اس صورت  
میں ملک کے عوام کی ذاتی خواہشات اور جماعتی مفاد میں تضاد پیدا ہونا ناگزیر ہے، اور چونکہ کوئی  
اخلاقی پابندی نہیں ہوتی ہے، اس لئے ہر پارٹی اپنے امیدوار کو کامیاب بنانے اور دوسری پارٹی  
کو شکست دینے کے لئے ہر قسم کے جائز و ناجائز وسائل کے اخذ و اختیار میں مکمل طور پر آزاد ہوتی ہے،

راے دہندگی کے اس معیار اور موجودہ طرز انتخاب سے کسی ایسے شخص کا منتخب ہونا قطعاً نامکن ہے، جو عوام کی ذاتی اور جماعتی خواہشات کا پابند نہ ہو، بلکہ ہمہ گیر نظریہ اخوت انسانی کے پیش نظر تمام انسانوں میں یکسانیت و مساوات اور طریق عدل قائم کرنا چاہتا ہو۔

اس کے برعکس اسلام میں رائے دہندگی کا معیار اس سے بالکل جدا لگانا ہے، انتخابِ امیر کے سلسلہ میں یہ لازمی نہیں کہ ہر بالغ سے بلا واسطہ رائے حاصل کی جائے، کیونکہ انسانوں کی اتنی بڑی کثرت میں یہ فروری نہیں کہ اکثریت کا فیصلہ جائز اور درست ہو، یہ ظاہر ہے کہ عوام میں اکثریت عموماً ایسے لوگوں کی ہوتی ہے، جو ذاتی خواہشات کو قومی و ملی مفاد پر ترجیح دیتے ہیں، یا کم از کم ان کی نگاہ حیات انسانی کے بعید گوشوں تک پہنچنے سے قاصر ہوتی ہے، اور ان کے انبواء میں اربابِ دانش اور اصحابِ بصیرت بہت کم ہوتے ہیں، اور اس صورت میں جب کہ ہر باشندہ ملک کو مساوی طور پر رائے دینے کا حق حاصل ہے، بڑے سے بڑے علامہ و ہرادر پر یکہ دیانت و صداقت کی رائے کو بھی اتنی ہی وقعت ہوگی، جتنی کہ ایک عام آدمی کے ووٹ کو، اگر ایک امیدوار کے حق میں خود غرض اور جاہل مطلق انسانوں کی اکٹھا ڈن آراء اور دوسرے کے حق میں بڑے بڑے اصحابِ علم و بصیرت کی انجاس رائے میں، تو جمہوریت کے موجودہ بین کے اعتبار سے اول الذکر امیدوار کے سر کا میابی کا سہرا بندھے گا، اور یہ نہیں دیکھا جائے گا کہ دوسری طرف کا ایک ووٹ ان کے ہزاروں ووٹوں سے زیادہ اہمیت رکھتا ہے،

گر بڑا انداز جمہوری غلام بختہ کا رہے شو

کہ از مغزو و صد فکر انسانے نی آید

یہی وجہ ہے کہ اسلام میں انتخابِ خلیفہ کا حق صرف امت کے اصحابِ علم و عمل اور اربابِ عقل و

دانش کو دیا گیا ہے، جن کو امت میں زیادہ سے زیادہ اعتماد حاصل ہوتا ہے، اور ان کی دیانتِ صداقت اور اخلاقی تقدس پر کسی کو انگشت نمائی کا موقع نہیں ہوتا، اور ان کا فیصلہ پوری امت کا فیصلہ تصور ہو سکتا ہے۔



کیونکہ اسلام میں اعتماد عام اور ترجیح و امتیاز کی وجہ صرف علم و عمل ہے اور اسی شخص کی اسے ہانڈن ہو سکتی ہے جو ان اوصاف سے متصف ہو، اس بنا پر حکومت اسلامی میں اسی قسم کے لوگوں کو اختیار و اقتدار حاصل ہوتا ہے اور انتخاب فیصلہ کے سلسلہ میں ان ہی لوگوں کو اس باب حل و عقد کی اصطلاح سے موسوم کیا جاتا ہے، چنانچہ عہد خلافت راشدہ میں خلفائے اربعہ کا انتخاب اسی طریقہ پر ہوا خلیفہ اول سے لے کر خلیفہ چہارم تک انصار و مهاجرین کو اہل حل و عقد تسلیم کیا جاتا رہا اور ان کے فیصلہ کو پوری اُمت کے لئے حکم نامہ کی حیثیت حاصل رہی، حضرت علیؓ کے زمانہ میں جب خلافت کے سلسلہ میں نزاع برپا ہوئی تو مسلمانوں میں دو فرقے پیدا ہو گئے، گو مسلمانوں کی ایک بڑی تعداد امیر معاویہ کے ساتھ بھی تھی مگر اسلام کے اس باب حل و عقد یعنی انصار و مهاجرین کی حمایت حضرت علیؓ کو حاصل تھی اس لئے قریباً مسلمانوں کے تمام فرقے اس امر پر متفق ہیں کہ حضرت علیؓ کی خلافت جامع الشرائط تھی، خود حضرت علیؓ کا وہ خط جو انھوں نے امیر معاویہؓ کو لکھا تھا اس بات کے لئے بطور سند پیش کیا جاسکتا ہے کہ عہد خلافت راشدہ میں حل و عقد کے اختیارات صرف انصار و مهاجرین کو حاصل تھے،

انہ یابیعنی القوم الذین بالیعوا	اس قوم نے میری بیعت کی جس نے ابو بکرؓ
ابا بکرؓ وعمرؓ وعثمانؓ وعلیؓ ما	عمرؓ عثمانؓ کی بیعت کی تھی، جس شرط
بایعواھم علیہ، فلم یکن للشاہد	پران کی بیعت میں آئی اسی شرط پر
ان یختاروا ولا للغائب ان یرد	میری بیعت کی گئی ہے، لہذا جو شخص انتخاب
وانما الشوری للمہاجرین و	کے وقت موجود تھا، اس کو یقین حاصل نہیں کہ
والانصار الخ	وہ اپنی رائے پر اصرار کرے اور جو اس وقت حاضر

مقامت نمبر ۵ جلد ۵

(منہج البلاغہ - جلد ۲)

انتخاب کو رد کرے کیونکہ حق انتخاب صرف

عزل امیر کا بغیر شرط اختیار || بہت قہوری ملک بین غایندگان کا انتخاب ایک معین مدت کے لئے کیا جاتا ہے، اس مدت سے قبل اُن کے عزل کا کسی کو اختیار نہیں یعنی انتخاب سے پہلے تو عوام کو قوت اقتدار کا اصل منبع قرار دیا گیا ہے، لیکن انتخاب کے بعد ان کو مجبور محض اور عضو معطل بنا کر رکھ دیا گیا ہے، اگر عوام کا منتخب شدہ نمائندہ انتخاب کے بعد اُن کی خواہشات کا احترام نہ کرے، اور حکومت کی گدی پر بیٹھے ہی اس کا رخ بدل جائے، اور اس کو عوام کا اعتماد حاصل نہ رہ جائے، تو یہ کمان کا انصاف ہے کہ ایک طویل مدت تک کے لئے وہ لوگوں کی گردنوں پر مسلط رہے کیا یہ امر جمہوریت (ڈیموکریسی) کی روح کے منافی نہیں؟

اسلام میں امارت و خلافت کی پہلی اور آخری شرط اتباع شریعت ہے، یعنی امیر کے لئے فردری قرار دیا گیا ہے کہ وہ ایک قدم بھی حد و شریعت سے تجاوز نہ کرے اور اسی ذریعہ سے وہ عوام کا اعتماد حاصل کر سکتا ہے، اسلام میں امتیاز و ترجیح کا سبب علم و عمل اور کتاب و سنت کا اتباع کامل ہے اگر یہ نہیں تو اس پر اعتماد بھی نہیں، اس لئے اگر کوئی شخص امارت و خلافت کی گدی پر بیٹھے کے بعد اسلام کے طریقہ سے انحراف کرتا ہے، یا امور دینی کے انتظام و انصرام میں کوتاہی کرتا ہے، تو امت کو اس کو معزول کرنے کا حق ہے، اس سلسلہ میں مشہور صحابی رسول ﷺ حضرت معاذ بن جبل کے وہ الفاظ کافی ہوں گے جو انھوں نے دربارِ روم میں ارشاد فرمائے تھے،

وَأَمِيرُنَا رَجُلٌ مَنَّا - ان عمل	ہمارا امیر ہماری طرح کا ایک آدمی ہوتا
فَيُنَادِي بِنَا وَبِنَا وَبِنَا قَوْلًا	ہے، اگر وہ ہم میں کتاب و سنت کے
عَلَيْنَا وَإِنْ عَمِلَ بَغَيْرِ ذَلِكَ	مطابق عمل کرے تو اس کو ہم خلافت پر
عَوَّلْنَا لَا عَمَّا	بہرہ قرار دیکھتے ہیں، ورنہ ہم اس کو
(فتوح الشام از ویس ۱۰۵)	معزول کر دیتے ہیں،

حضرت معاویہؓ نے مسلمانوں کے امیر کا منصب نہایت دلچسپ پیرایہ میں بیان کر دیا ہے،  
علم کلام کی مشہور اور مستند کتاب موافق اور شرح موافق میں اس مسئلہ کو زیادہ وضاحت  
سے پیش کیا گیا ہے،

ولا تموت خلع الا ما رد عنك	جمہور اسلام کو امیر کے معزول کرنے کا
بسبب یوجبہ مثل ان یوجد	حق حاصل ہے جب کہ اس کی وجہ سے احوال
مسئله ما یوجب اختلال احوال المسلمین	مسلمین اور امور دین میں اختلال رونما ہو جائے
وانکاس اموال الدین کما کان لہم	جس طرح ان امور کے انتظام و امداد کی
نصبہ اقامۃ لانتظامہا واعلائہا	خاطر ان کو انتخاب امیر کا حق حاصل ہے،

## تاریخ فقہ اسلامی

مصری عالم خفزی کی تاریخ التشریح الاسلامی کا ترجمہ جس میں ہر دور کی فقہ اور فقہاء پر  
مکمل اور ایسا تبصرہ ہے جس سے جدید فقہ کی ترتیب میں مدد مل سکتی ہے، حجم ۲۸۰ صفحہ قیمت ۱۲

## القضاء فی الاسلام

اس میں طریقہ شہادت اور انفصال مقدمات کے متعلق قرآن حدیث اور فقہ  
کی کتابوں سے اخذ کر کے اسلامی اصول اور قوانین کی تشریح کی گئی ہے، اور قانون پیشہ حشر  
کے لئے اس کا مطالعہ بید مفید ہے،

صفحات ۱-۹۲ صفحہ ۱ قیمت ۱۰

”منہج“

# براکلمان کی کتاب کا نیا اڈیشن

از

پروفیسر ذمید احمد صاحب الدہاویہ نورسٹی

السلام علیکم

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

آداب نیاز مندی عرض ہے، کئی روز جوئے والا نامہ سامی میرے عریضے کے جواب میں پٹنے شرف صدور لا کر میری سرفرازی کا باعث ہوا تھا، غلات دشمنان کا حال معلوم کر کے رنج ہوا خدا کر کہ اب آپ پوری طور پر صحت یاب ہو گئے ہوں امید ہے کہ آپ پٹنے سے اعظم گدہ واپس شریف لوگ ہوں گے، ورنہ یہ خط وہیں بھیج دیا جائے گا

براکلمان طبع ثانی سہ ماہیہ شائع ہوئی، اور میرے مطالعہ میں ایسے وقت میں آئی

کہ میں اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا تھا، میل محنت اس ۲۹ء میں مرتب ہو چکا تھا، البتہ بعد میں وقتاً فوقتاً اضافہ ہوتا رہا، اگر براکلمان کا دوسرا ایڈیشن وقت پر مجھے مل جاتا تو اس سے بھی تمتع ہو جاتا۔ اس میں تیس ایسے مضمین ہیں جن کا میری کتاب میں ذکر نہیں، پہلے ایڈیشن میں تو ہندوستان کے متعلق بہت ہی کم مواد تھا، نئے ایڈیشن میں کئی صفحے ہیں،

براکلمان طبع ثانی کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ یورپ والے کس قدر محنت و کاوش و مانع سوزی اور جس سے کتاب لکھتے ہیں ان کے ذرائع غیر محدود، فراغت خاطر حاصل، پھر طباعت کی سہولتیں میسر۔ براکلمان کے مقابلے میں میری کتاب کوئی وقعت نہیں رکھتی تاہم میں دیکھتا ہوں کہ براکلمان میں جو

چند صفحات ہندوستان کی بابت ہیں اس میں کم از کم چار قسم کی غلطیاں ہیں، حالانکہ اس کی تصحیح و تصوف کے لئے کیا کچھ نہ کیا گیا ہوگا،

۱۔ ایک قسم کی غلطی تو یہ کہ کتا بون کے ناموں میں منفلی غلطی رہ گئی ہے، مثلاً سبجۃ المرجان کو بفتح سین لکھا ہے،

۲۔ دوسری قسم کی غلطی یہ کہ ایک ہی مصنف کو دو مختلف ہستیاں مان کر ان کا دو جگہ نہ کیا گیا ہے،

۳۔ تیسری قسم کی غلطی یہ کہ بعض کتا بون کے نام صحیح نہیں لکھے، مثلاً عوارف کی ایک ہند شرح کا نام ذوارف اللطائف ہے براکھان نے لطائف العوارف لکھا ہے،

۴۔ بعض کتا بون کو غلط مصنفوں سے منسوب کر دیا ہے، مثلاً محمود چوپڑی کی شمس بازغہ ملا جیون کی تصنیف بتائی ہے، اور شاہ ولی اللہ کی مسوی شرح موطا کو شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمہ کی براکھان کو جو سوئیتین حاصل تھیں، ان کا عشر عشر بھی مجھے میسر نہیں،

## کلیاتِ ہلی فارسی

مولانا ہلی مرحوم کے تمام فارسی تصانیف، غزلیات، غزلیات اور قطعات کا مجموعہ، جو اب تک متفرق طور سے دیوانِ شبلی، دستہ گل، بوئے گل، برگ گل کے ناموں سے چھپے تھے، اس میں سب یکجا کر دیئے گئے ہیں،

ضخامت :- ۱۲۴ صفحے، قیمت :- ۱۰۰ روپے

"منیجر"

# اَنَا عَلِيٌّ

## مکاتیب مولانا عبدالحی فرنگی علی رحمۃ اللہ علیہ

مولانا محمد ادریس صاحب نگرانی مولف تذکرہ "عالم" حال "حضرت مولانا عبدالحی فرنگی علیؒ" فرنگی علی کے شاگرد تھے، استاد نے شاگرد کے نام جو خط لکھے تھے، وہ مولانا محمد ادریس کے ہوتے مولانا محمد ادریس صاحب نگرانی استاد ذرۃ العمار سابق رفیق دارالصفین کی وساطت ہم کو مل گئے ہیں ان میں ایک خط مولانا محمد نعیم فرنگی علی ادیب مولانا شاہ ہادی عطاس صاحب سلوئی کا بھی جو ان تاریخی تبرکات کو ناظرین معارف کی ضیافت طبع کے لئے شائع کیا جاتا ہے۔

مکتوب اول :- بسم اللہ الرحمن الرحیم، از محمد عبدالحی عفا عنہ مولوی صاحب مجمع لطف کرم معدن عنایت اتم مولوی محمد ادریس صاحب زاد اللہ فضلہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ رقعہ عنایت مع ہر پدید مطلق ساختہ قبل ازین یک رقعہ رسیدہ بود بسبب عدم فرصت نوبت تحریر جوابش رسیدہ زبانی حامل رقعہ جوابش گفتہ بود ہمیشہ از اخبار خود مطلع فرمودہ باشند و بخدمت حافظ صاحب سلام مع شوق رسانند نشان قیام حیدر آباد این چنین است بمیدر آباد کن قریب مکہ مسجد محلہ مغلیہ بر مکان مولانا محمد حیدر مرحوم رسیدہ فلان را برسد و السلام فقط

تحریر یازدہم جمادی الاولیٰ ۱۲۹۶ھ

۱۲ مکتوب اللہ کے والد ماجد مولانا حافظ علی صاحب نگرانی، ادریسؒ

مکتوب دوم :- بسم اللہ الرحمن الرحیم از محمد عبدالحی عفا عنہ مولوی صاحب جامع فضائل  
 حاوی فضائل مولوی محمد ادریس صاحب دام فضله السلام علیکم مع الخیر بودہ مستعدی اخیر فی ہاشم محبت  
 رسیدہ بھیج کر دیندہ بسبب حقوق تردد و دوست در قسطنطنیہ جواب تاخیر افتاد و اولاً دختر خود فقیر و محتاج  
 پس ازان در علالت والدہ صاحبہ شفا ہا اللہ کہ از عرصہ شش ماہ علیل انداشتہ و شدہ حتی کہ صاحبہ  
 شدند و تعالیٰ رحم فرماید ہر چند کہ اسال قصد معمم سفر حیدرآباد می داشتیم، مگر بوجہ علالت والدہ صاحبہ  
 مجبور ہستم عرضی رخصت دیگر ارسال کردہ ام، اگر منظور شدہ بنماوردہ تا مشاغل صورت ردانگی خواہد شد  
 باقی حال بدستور بخدمت جناب مولوی حافظ عبدالعلی صاحب دام مجدہ سلام منون برسانند یک نسخہ  
 سنی مشکورہ یہ مرسل است قبول باد و السلام فقط

تحریر یازدہم شعبان روز جمعہ ۱۲۵۶ھ

مکتوب سوم :- از محمد عبدالحی عفا عنہ مولوی صاحب جامع فضائل مولوی محمد ادریس  
 صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ قبل ازین خطہ ارسال کردہ ام و یک رسالہ خود سنی مشکورہ  
 نیز بدیہ براسے جناب حافظ صاحب ارسال ساختہ ام رسیدہ باشد یا خواہد رسید از خبر رسیدنش مطمئن خوا  
 فرمود ام و ز محبت نامہ مورخہ در ماہ روان رسیدہ مسرور ساختہ برادر اک مضامین آن حیرت بر داشتیم  
 حاشا و کلا کہ تخطیہ جناب حافظ صاحب کردہ ہاشم یا بر تحریر جناب شان حکم غلط کردہ ہاشم، عادت ہم خیانت  
 کہ ہم چو کلمات بر تحریرات جملہ ہم نمی آرم چہ جائیکہ بر تحریر جناب شان یا آن مرمان عبارت خط مشق  
 علی کہ تحریر کردہ از ہمار عبارت فقیر نیست، بلکہ از مختصرات فرقتہ شان است، و در تحریر خود حوالہ  
 در مختار ہم مدام البتہ با متنا و عبارت رد و التماس و حاشیہ در مختار و الذی یظہران العلة الاستلزام  
 فقط و فیہ صومئہ اختلاص حدیث الاستلزام اذ لا کراہتہ فلا یستلزم اذا کان بجاقۃ انتہی  
 زشتہ ام کہ "قت عدم" شدہ : مکررہ نہیں ہے عبارت تحریر خود بجنبہ یا و ندارم ذہن نقل آن نزد خود

نہایت پرہیزگار و متواضع و سادہ و سخی و بزرگوں پر محبت و احترام رکھنے والا تھا۔ اصل استقامت کہ برآں تحریر فقیر است طلب داشتہ ملاحظہ فرمائید کہ آزان کیفیت افزا معلوم خواہد شد و السلام بخدمت حافظ صاحب سلام مسنون برسانند بتاریخ ۲۹ رجب درین جا ابرو بد ہلال بنظر رسیدہ لا حرم بردارہ شنبہ عرہ شہان مقرر شدہ از بعض تحریرات بعض بلاد مددک گشتہ کہ در آنجا غرہ بردارہ و شنبہ شدہ مگر ہنوز ثبوت آن بطور شرعی نشدہ کہ برآں اعما دکر دہ شود فقط تحریر بہت و یکم شہان روز و شنبہ ۱۲۵۶ھ

**مکتوب چہارم** از محمد عبدالحی عفا عنہ، سلام مسنون الاسلام قبول فرمائید محبت نامہ رسیدہ مسرور فرمودہ جواب استفتائات و مرسلہ اشارہ اللہ بآہ شوال ارسال خواہم کرد، درین ایام فرصت یک لمحہ اندام والدہ مظلہ بتاریخ ۲۳ ربیع الثانی رحلت فرمودند تفکر و مطالعہ کے لائق حال ست خارج از تحریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و قدرہ بین سبب نوبت تحریر جواب عنایت نامہ سابقہ رسیدہ معاف خواہند فرمود و السلام بخدمت جناب حافظ صاحب سلام مسنون برسانند

**مکتوب پنجم**۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ نامہ محبت رسیدہ مسرور

فرمودہ فی الواقع درین جا عید بروز پنجشنبہ شدہ بروز چارشنبہ ۲۹ رمضان مطلع صاف بود اکثر کسان را ہلال بوجہ این کہ نہایت باریک بود و در شمع شمع مخفی بودہ بنظر رسیدہ لیکن بیارے از کسان آنرا معائنہ کردند چنانچہ بدین کلمہ دو کس دیدند و خارج آن از محلات متعددہ شہادت رسیدہ و ثبوت آن نیکے نامہ دار باب شیش ہم ہلال دیدہ، نزد مجتہد گواہی رسانند لیکن اوشان تسلیم نکردند طلبا لما لفتا، و عید بروز جمعہ گذرد، پس از بلاد متفرقہ مثل بنارس و بمبئی دنا گپور و غیر ہم خبر دیت بروز چہ شنبہ رسید، رحمت دو سال فقیر از حیدرآباد منظور شد، جواب استفتائات مرسلہ بسبب قلت فرصت ہنوز نوشته نشدہ اشارہ اللہ از عقب خواہند رسید، والسلام بخدمت والدہ ماجدہ خود سلام



**مکتوب ششم از محمد عبدالحی علیا خدمت مولوی صاحب جامع نفاک مولوی محمد ادریس صاحب**

دام لطف، السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته نامه محبت رسیده باعلی اکبر خبر خوب و مسرور گشتم و بدریافت اشتغال ملی و قرب فراخ کمال فرجت دست ادا و تعالی شان زد و تریه بد کمال رساناد غایت نامه سابقه که رسیده بود، بوجه قلت فرصت نوبت تحریر جوابش نرسیده محانت خواهند فرمود و دائما از کوائف خود مطلع فرموده باشند تا ماه شعبان رخصت فقیر باقی است اگر سامان رخصت دیگر بست بنهار نه تا شوال غایب حیدر آباد خواهم شد، باقی حال بدستور خدمت جناب حافظ صاحب دام بخیر سلام مننون رسانیده شود، فقط،

تحریر ۲۸ صفر روز پنجشنبه ۱۲۹۷ هـ

**مکتوب هفتم جامع نفاک حادی واصل مولوی حافظ محمد ادریس صاحب السلام**

علیکم وقلبی لدا یکونان لله ما اخذ ولله ما اعطی ان الله لا ذم من کل مستیبه  
فبا لله تشقوا

و اذ انصبتک مصیبه تشجی بها فاذا کسر مصاباک بالنبی محمد

دو قطعه محبت نامه رسیدند بیب علالت که از عرصه یک ماه بتلازب دلزد و لسهال شده، تکالیف برداشتم، در تحریر جوابات تاخیر افتاد و هنوز نسا و محدوده باقی است و ضعف بجهت است که در تحریر این چند سطریه تکلف می شود، رحمت والد آں هر بان نه امر بیست که صرف آن هر بان در ملاش گرفتار شدند بلکه هر کس که از جناب شان ملاقات می دارد و درین ماتم بتلازب است خصوصا فقیر که باستماع این خبر ملائ که لاجی گشته از حیض تحریر این است فرحم الله رحمة واسعة صبر فرموده بدرجات الله مع الصابرین ناز شدند طیار دی چو تره بلندی تیر از ان بقدر یک شهر مضائقه ندارد و در پنجه کردن جز اخلاص است عباد کشف انضائی رسیده

سلام کرده است گنج کردن قبر کزانی اکثر انفاوی و انشروح و در معدن گفته این قول تدما، است و تاخرین

رو ظاہر عند الضرورت لایس بر است الامان الاولی ہوا ترک با بفعل رسالہ قد عالی علی ہندی توکم  
بتا علیہ کلف کہ از حال والدہ مرحوم خود مفصلاً مطلع سازند ایس امور ضروری الاطلاع اند نسبت دو  
پشت تا پہل مکن تاریخ و ماہ و سنہ و لاوت تاریخ و ماہ و سال و ماہ و سال و کما سادہ ذکر تعانیات ہر  
کہ معلوم باشد اطلاع فرمایدہ و اما از اخبار فریات خود مطلع فرمودہ باشند و فقیر از خلص اجاب  
تصور سازند والسلام فقط

تحریر ۱۶ ذیقعدہ روز یکشنبہ ۱۲۹۶ھ

مکتوب ہشتم . بخدمت مولوی محمد ادریس صاحب ام خطہ ، السلام علیکم ، بخت نامہ رسدہ  
مسر در الوقت گروائیدہ بسبب قلت فرصت در تحریر خطوط ازین جانب تاخیری شود خیالش  
نفرمودہ و اکابر سال غایت حاجات یاوشاد کردہ باشند بسبب عدم فرصت منہر و بخت معا  
رسالہ ہاے آن ہر آن ہم نہ رسیدہ اگر فرمائیدہ اتہار احوال میان حسین علی سازم کہ نزد آن ہر آن  
رسائید غرہ رمضان اگرچہ دینچاہم بروز و شنبہ گشتہ گرانہ بی و حیدر آباد و سہارن پور و اطراف دیدہ  
در اے بری و غیرہ خبر بدون یکشنبہ غرہ رمضان رسیدہ بلکہ دو ویند غرہ بروز شنبہ شدہ ہلال بروز جمعہ  
دیدہ شد حکم دادہ شد کہ ہر کہ بروز یکشنبہ روزہ داشتہ در رمضان محسوب شدہ و ہر کہ نہ داشتہ قضا  
بر و لازم . فقط محمد عبدالحی از فرنگی محل لکھنؤ در رمضان روز یکشنبہ ۱۲۹۶ھ

مکتوب نهم . مولوی صاحب علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ، کتب مطلوبہ متعلقہ می ماندہ ، امر آنجا  
ہمراہ بردہ از مولوی جلالہاب صاحب اجازت ختام گرفت . گمردہ عرصہ دو ماہ ضرورہ رسالہ خوا  
فرمودہ موطا و ابراہامی از عقب خواہر رسید و السلام فقط محمد عبدالحی از لکھنؤ

بیتہ ہاشمیت متحققہ اند و در کمال نمودن قبر نیز اختلاف است روایت شہد قول بکراست و حدیث حسن لایس  
بر است و در تارخانہ مذکور است اگر خواب شوند بقدر باک نیست بکمال نمودن و در جہاں ظاہری آئندہ کہ چہین است  
و برہین است فتویٰ کشف الظہار علامہ مولوی علی الا حیار

مکاتیب مولانا عبدالحق فرنگی محلی

مکتوب ہمدردی: مشتق مہربان مولوی حافظ محمد ادریس صاحب، والسلام علیکم وعلیٰ آئینہ  
ویرکاتہ، محبت نامہ مورخہ ۲۳ رسیدہ بر مضامین مندرجہ مطلع ساختہ از عرصہ دو ماہ بتلکے تپ آشوب  
چشم شدم ازین جہت نوبت معائنہ رسائل آن مہربان رسیدہ، اگرچہ از تپ وغیرہ نجات حاصل گشتہ  
مگر دیشم هنوز غلبے باقیست انتشار اللہ بعد حصول صحت کاملہ انتشار امعانہ کردہ ارسال خواہم کرد شرح  
فرائض شریفیہ وغیرہ چونکہ دریں ایام متعلق شدند نوبت ارسالش رسیدہ موطا امام محمد قریب پنج طبع شدہ  
است چہ عجب کہ در عرصہ شش ماہ تیار گرد و السلام محمد عبدالحق عفاعنہ از فرنگی محل لکھنؤ،

تحریر ۲۲ ربیع الثانی روز دوشنبہ ۱۲۹۶ھ

مکتوب یازدہم: از محمد عبدالحق عفاعنہ محلی مولوی محمد ادریس صاحب بعد سلام سنون  
السلام واضح بادینتہ محبت رسیدہ بر مضامین مندرجہ اطلاع بخش ع قیمت موطا رسیدہ حوالہ جناب  
مولوی خادم حسین صاحب کردہ شد، والسلام،

مکتوب یازدہم: بخدشت مولوی حافظ محمد ادریس صاحب دام لطفہ، والسلام علیکم  
بور و محبت نامہ متبحر شدم بسبب قلت فرصت در ارسال خطوط تاخیری شود از رسائل مطلوبہ  
بحر قول اشرف و امام الکلام دیگرے طبع نہ شدہ قول اشرف مفقود امام الکلام بدوکان مصطفائی  
بقیمت ۸ فروخت می شود قبر فاطمہ مختلف فیہ بعضے در یقین و بعضے قریب و ضہ بنویہ می گویند و  
مدینہ طیبہ ہر دو جا قبر موجودست، در باب والدین توقف اسلم است اللہ اعلم بحقیقہ الحال باعث شد  
اجتماع مکروہات تنزیہیہ کراہت تحریر ما ہنوز ندیدہ ام، و در باب وفات نووی اختلاف اقوال  
معلوم می شود، بالفعل بحر تاریخ علماء ہند مصروف ام شنیدہ ام کہ در جوابال جواب ابراز اتنی نوشتہ  
می شود باوجود انچہ اغلاط جرات لائق مفسکہ است باقی حال بدستور فقط محمد عبدالحق عفاعنہ از لکھنؤ فرنگی  
تحریر یازدہم صفر روز چہار شنبہ ۱۲۹۸ھ

مکتوب سینہ دھرم - از محمد عبدالحی عفا عنہ بخدمت مولوی صاحب فحج فضل تم بطن  
 کرم مولوی حافظ محمد ادریس صاحب، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہ اجمعین اخیر بودہ مستدعی اخیر  
 باشم، محبت نامہ بذریعہ ڈاک رسیدہ دریافت اخبار خیریات اطمینان بخشدہ فی الواقع از عرصہ ازیں جانب  
 نوبت ارسال خطوط رسیدہ مگر سبب آن بجز عدم فرصت دیگر نیست بسبب تدریس و تالیف و تفسیر  
 یک لمحہ نمی شود، بہین سبب در تحریر جواب خطوط اجاب تاخیری شود و در تحریر جوابات قاضی کہ از  
 اطراف می آیند نیز تاخیری شود، خیال این امر نبوسے نہ فرماید و فقیر را یکے از خلص اجاب خود دہند  
 و ضرورت دریافت ہر امر یکہ باشد بلا تکلف از آن مطلع فرمودہ باشند، بالفعل رسالہ در باب سقوط حد  
 زنا از کالج عارم کہ جملہ مدرسین مسئلہ من و من بر حقیقہ می سازند فی توہم انتشار اللہ تعالیٰ بعد طبع ارسال  
 خواہم کرد و السلام فقط

تحریر ۱۲ رجب بروز جمعہ ۱۲۹۵ھ

مکتوب چہار دھرم - از محمد عبدالحی عفا عنہ مولوی صاحب مشفق و نجی مولوی حافظ  
 محمد ادریس صاحب دام لطفہ، سلام مسنون الا سلام قبول باد اللہ اجمعین اخیر بودہ مستدعی اخیر  
 می باشم در اینجا بہ شہادت معتبر و دیت ہلال ۲۹ شعبان ثابت شدہ وغرہ رمضان بروز شنبہ  
 مقرر گشتہ و بہ سلخ رمضان روز سہ شنبہ ہلال عید بنظر آمدہ بروز چہار شنبہ نماز عید ادا شد اہل تشیع  
 مخالفت کردہ وغرہ رمضان بروز سہ شنبہ مقرر کردہ و عید بروز پنجشنبہ ساختہ بسبب قلت فرصت  
 از عرصہ نوبت ارسال خطوط نہ رسیدہ بریں تاخیر لحاظ نفرمودہ ہمیشہ بار سال غایت ناہنجاری  
 یاد و شاد فرمودہ باشند و السلام

تحریر نہم شوال بروز پنجشنبہ ۱۲۹۵ھ

مکتوب پانزدھم - بخدمت مولوی محمد ادریس صاحب دام لطفہ، السلام علیکم

درجہ آئندہ دیکھنا، محبت نامہ پہنچا، حال مندوج معلوم ہوا مقدمہ معلومہ کی بابت میں اس وقت تک کوئی شخص نہیں آیا، نہ کوئی قوی دھمت آمدن دیدہ خواہ شد، میں اپنا حال کیا لکھوں، سوال میں چند سبق شریعہ کر کے دودات مرع کا پھر اعادہ ہوا، پھر وہی کیفیت دردمر وضع کی ہو گئی، علاج میں معروف ہونے سے جل شانہ رحم فرمائے، مجایع مطلوبہ ابھی زیر طبع ہیں، کلمہ ہلال و یحیٰ دیکھا گیا آج روز چار شنبہ غرہ بلاغلا مقرر ہے، والسلام

محمد عبدالحی عفا عنہ،

مکتوب شانزدہم والسلام علیکم ورحمۃ اللہ از صبح تا فواخت نہ گھنٹہ فرمت می ماند طبعتم بہ نسبت سابق درست است، مگر ہنوز اعتدال کلی نیست، درین آیام در مشور متعلق است ازین جهت از ارسالش معذورم یک فرس برائے ملاحظہ مرسل است،

محمد عبدالحی عفا عنہ ۲۵ شعبان یکشنبہ،

مکتوب ہفت دہم وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ حب الطلب جواب سوالات بھیجا ہوں، کتاب ذہبی و استعیاب مولوی حامد حسین صاحب کے پاس ہے آج میں نے طلب کیا تھا، انھوں نے غرض متعلق ہونے کا کیا احوال میرے پاس نہیں، والسلام

محمد عبدالحی عفا عنہ،

مکتوب ہشتادھم از محمد عبدالحی سلام منون قبول فرمائیے محبت نامہ پہنچا حال معلوم ہوا، ان دنوں ایسے ترددات میں مبتلا رہا کہ تحریر جواب میں تاخیر ہوئی، پہلے تو میری طبیعت کسند ہو گئی پھر دختر خرد سالہ کہ عمر سہ سال کی تھی، بجا رضیہ چیکپ تھا کر گئی، اس مرتبہ اس مرض کی یہاں ایسی دبا ہے، کہ باہر اطفال شائع ہو چکے ہیں، حق جل شانہ اپنا رحم فرمائے، مال زکوٰۃ میں تملیک شرا ہے، مرمت مسجد میں شریعت ہونے سے امان ہوگی، ہاں ایک صورت یہ ہے کہ صاحب زکوٰۃ وہ مال کسی محتاج کو دے دیوے اور وہ محتاج

اس کو مرمت مسجد میں لگا دے، والسلامہ از لکھنؤ فرنگی محل،

تحریر بست ویکم صفر دہشتہ شنبہ ۱۳۱۵ھ

مکتوب نوزدہجہ خدمت مولوی حافظ محمد ادریس صاحب دام لطفہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، قبل ازیں جو خط آپ کا لکھا اسی سے آیا تھا، اُس کا جواب میں نے بھیج دیا ہے، شاید میں نے پہنچا، اُس فرما جس نہایت عمدہ اور محقق ہے، اور کثرتِ نوشتہ کی کچھ اصل نہیں ہے، دربابِ شتر سکر احادیث دار دہن، مگر ضعیف، فضائلِ اعمال میں کافی ہیں، اطوار احادیث صحاح سے معلوم ہوتا ہے، کہ کتبِ آذانِ نباتِ زمانہ رسول اللہ میں تھا، بالاسنن کان میں عورتوں سے مروی ہے، ابراہیم بنی میں دالسیوطی فی بیئۃ الوعاۃ اصل مسودہ میں نہیں ہے، تنبیہ اس کی ردِ الدین جواب لکھ رہا ہوں کہ دی ہے، ظاہر احاق میں کھڑے ہونے سے اگر حال اُس کا مقتدیوں پر مخفی ہو جا دے، تو کراہتِ تنزیہی ہوگی، ورنہ نہ مقتدی بعد امام کے رکوع و سجہ میں جا دے نہ ہمراہ دو چار روز کے بعد میں مرزا پھجانے والا ہوں، اول رجب تک انشاء اللہ واپس آؤں گا، والسلامہ محمد عبدالحی عفا عنہ از لکھنؤ فرنگی محل،

تحریر بستم جمادی ثانیہ روز دوشنبہ ۱۳۱۵ھ

مکتوب ہستم:- جامع فضائل مولوی حافظ محمد ادریس صاحب زاد لطفہ، از محمد عبدالحی عفا عنہ، سلام سنون قبول فرمائید، محبت نامہ رسیدہ کاشفِ مندرجہ گردید، کتب حدیث دفعہ اکثر متعلق می ماند، گاہے احتیاج بکتا بے دگا ہے بدیگرے می ماند ازیں جہت در ارسال آہنا معذوری مانم نقل آسانید شیوخ کنانیدہ و اجازت حصین بوقت فرصت نوشتہ از عقب ارسال خواہم کرد، والسلامہ از لکھنؤ فرنگی محل، تحریر ہر سوال روز پنجشنبہ ۱۳۱۵ھ

مکتوب ہست ویکم خدمت مولوی صاحب جامع فضائل دام لطفہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، میزبان نزد خود دارم، چون از کتب مطلوبہ اکثر متعلق می ماند در ارسال آہنا مندوم

مجموعہ فتح منظور بفضل فی فرستہ در حصہ دو یک ماہ واپس ارسال خواہند ساخت، والسلام  
محمد عبدالحی عفا عنہ،

مکتوب بست و دودھ جابج کالات و فضائل مولوی حافظ محمد ادریس صاحب از محمد عبدالحی  
عفا عنہ سلام منون قبول فرمائید غایت نامہ رسیدہ حال مندرجہ معلوم گردید، در بحث کا جرح و جہ مفقود  
بمقتضائے تصریحات جمہور خفیہ بہین منفع است کہ شوہر ادریس زوجہ خود را بگوید، لیکن بہ مقتضائے مذہب امام  
کہ خفیہ بغیر درت بر آن فتویٰ می دهند شوہر ادریس نمی تواند چہ صحیح جہ مذہب مالکی همین است کہ بعد صحبت شوہر  
ثانی، شوہر ادریس کہ فرنگی نمی تواند، اجازہ حسن حسین بیب قلت فرصت ہنوز نوشتہ نہ شد، انشاء اللہ بوقت  
فرصت نوشتہ خواہم فرستاد، والسلام، از لکھنؤ فرنگی محل

تحریر، ۲۲ ربیع الثانی روز شنبہ ۱۳۱۵ھ

مکتوب بست و دودھ از مولوی عبدالحی عفا عنہ، بخدمت مولوی صاحب جابج کالات  
اشفاق مولوی محمد ادریس صاحب دام فضلہ، پس از سلام منون ابراز مرام یہ ہے، کہ رسالہ موضوعات ملائی  
قاری پنچائین دو مہینے سے اکثر سفر میں رہا کبھی مرزا پور کبھی کاکوری کبھی کسی اور طرف گیا، اسی وجہ سے نوبت  
تحریر کی نہیں آئی، بروز دوشنبہ پھر سفر فیض آباد کی طرف کا پیش ہے، تا شب برات انشاء اللہ واپس آؤں گا  
رسالہ دوجہ پال قریب انجام ہے، صرف غلطی چھپنے کو باقی ہے، بعد تیاری ارسال کروں گا، والسلام  
تحریر، ۲۰ رجب روز شنبہ ۱۳۱۵ھ

مکتوب بست چہارہ شفیق مولوی حافظ محمد ادریس صاحب از محمد عبدالحی عفا عنہ، سلام  
منون قبول ہو، بہت اذیت شاہان کہ رام پور و ٹنڈلہ سے آئے رویت ہلال رمضان ۲۹ شعبان کو ثابت  
ہوئی یہاں جمہ کو اعلان کر دیا گیا، کہ غزہ رمضان چار شنبہ کو ہوا جس نے اُس روز و روزہ نہ رکھا ہو، اس  
قضا لازم ہے، اب اگر بروز چار شنبہ ۲۹ رمضان کو چاند عید کا ہو گیا، تو بروز پنجشنبہ عید ہوگی، ورنہ پنج

مزد عید ہوگی، رد و اب بھوپال کے ارسال میں ۳۰ صرف ہوتا ہے، کوئی دہان ہانے والا ہے گا، تو اس کے ساتھ مزد بچھوون گا،  
والسلام

تحریر شازدہم رمضان ۱۲۳۵ھ

مکتوب ہست و پنچہ از محمد عبدالحی عفا عنہ بخدمت مولوی صاحب جامع کلات د

الطاف مولوی حافظ محمد ادریس دام لطفہ پس از اسلام سنون الاسلام ابراز مرام یہ ہے، بعد عرصہ کے محبت نامہ پہنچا، دریافت خیریت سے اطمینان ہوا، امین حیدر آبادین سخت علیل ہو گیا تھا، آج تک اس کا اثر باقی ہے، کہ ہر روز دوسرا ہوتا ہے، ضعف دماغ اس وجہ رہتا ہے، کہ تدریس و تالیف سے بالکل معذور ہوں، اب انشاء اللہ بشرط صحت انتظام تدریس شمال میں ہوگا، ان دنوں جلد دوم شرح و کی تحفی میں مصروف ہوں، غالباً دو مہارک میں ختم ہو جاوے، محمد سعید نو مسلم نامہ نوب صاحب نے جواب تذکرۃ الراشد کا اردو میں چھاپ دیا ہے، اُس میں مغلا گالیان دی ہیں، اوپر سے التزام اس امر کا ہے، کہ ان مسائل تبرکاً جواب نہ دیا جاوے گا، ورنہ باب مجددیت ناحق نامہوں نے غل جایا ہے کیا مولوی سید احمد صاحب مرحوم و مغفور کی فضیلت صفت مجددیت پر موقوف ہے، کیا غیر مجدد مجدد سے افضل نہیں ہوتا ہے، سیوطی جن کا انتقال ۸۵۷ھ میں ہوا، مجدد مائتہ سادہ شمار کئے گئے ہیں حالانکہ ان سے ابن حجر عسقلانی کہ جن کا انتقال ۸۵۸ھ میں ہوا، افضل تھے، اصل یہ ہے کہ مجدد وہ ہوتا ہے، کہ جب ایک صدی تمام ہوا، دوسری شروع ہو تو اس شخص کا فیض شائع ہو جس کا نشوونما ابتدا صدی میں ہوا، وہ مجدد نہیں ہو سکتا، حدیث علی راس مائتہ سنہ میں راس یعنی آخر صدی کو نہ اول صدی تمام محدثین کا اس پر اتفاق ہے، امام غزالی کہ جن کا انتقال ۵۰۵ھ میں ہوا، مجدد مائتہ سادہ شمار کئے گئے، نہ مجدد مائتہ سادہ، امام رازی کہ جن کا انتقال ۵۰۵ھ میں ہوا، مجدد مائتہ سادہ سمجھے گئے، نہ مجدد مائتہ سادہ اس بحث میں رسالہ سیوطی کا اور ابن حجر عسقلانی کا مسطور ہے، پس مائتہ سادہ



عشر کا وہ مجدد ہوئیں سکتا جس کی ولادت ابتداء میں اور نشوونما وسط میں ہو، والسلام خیر الختام  
 شعبان کا عرہ یہاں برونیک شنبہ مقرر ہوا، کانپور اور حیدرآباد میں کچھ گروہ یہاں ۲۵ کی رویت کی گزری  
 ہیں، مگر کانپور میں اس کا اعتبار نہیں ہوا، البتہ حیدرآباد میں عرہ شنبہ کا مقرر ہوا، استغفار انشاء اللہ دو  
 تین روز میں پہنچے گا،

مکتوب بست و شششی مولوی صاحب دام لطفکم، السلام علیکم، میں بوجہ علالت کے آپ  
 کے خطوط اور استفتے کا جواب نہ دے سکا، ماہ شوال سے دوسرے در سینہ ضعف و مانع میں مبتلا ہوں کہ  
 جس کی وجہ سے انتظام تدریس و تالیف کا بالکل مختل ہے، ضعف ایسا ہو گیا ہے، کہ ان چند سطروں کے  
 لکھنے میں محنت ہوتا ہے، اب استعمال منفع کا ہوتا ہے، بعد انشاء اللہ مسہل ہو گا، والسلام

محمد عبدالحی عفا عنہ، ۶ رزی حجہ روز چہار شنبہ ۱۳۱۲ھ

مکتوب بست و ہفتہ شششی مولوی محمد ادریس صاحب السلام علیک ورحمۃ اللہ  
 و بركاتہ اگرچہ ایک مہینہ سے دور رہیں ہوا، مگر دوسرے کی شدت ہے، اس وجہ سے آپ کے عنایت نامہ  
 کی تحریر کے جواب میں تاخیر ہوئی، اب منفع کا استعمال ہے، سات آٹھ روز میں مسہلات ہوں گے، فوائد  
 کے مسودہ میں عبارت یہ ہے و وفات حسن چلیی کا ان اختلا و تسع مایۃ، اب دوبارہ طبع ہوا، اری  
 انشاء اللہ اغلاط سابقہ مٹو جائیں گے، اما من مغیث کا کلمہ موافق اُن کے زعم کے لکھا گیا کہ وہ  
 اپنے کو مظلوم اور دوسرے کو ظالم سمجھ کے فریاد کرنے لگے، والسلام باقی از عقب محمد عبدالحی عفا عنہ،  
 ۲۵ رزی حجہ روز جمعہ ۱۳۱۲ھ، نماز عید اگرچہ یہاں بھی جمعہ کو ہوئی مگر بعد اس کے ثابت ہو گیا، کہ عرہ ذیحجہ  
 شنبہ کو ہوا تھا،

مکتوب بست و ہشتہ شششی از محمد عبدالحی عفا عنہ بجا مع کلمات علیہ، شششی مولوی حافظ  
 محمد ادریس صاحب: پس از سلام سنون الاسلام ابراہیم مرام اینکہ عنایت نامہ پہنچا، دریافت خبر پیش

اطمینان ہوا، بہ نسبت سابق کے اب محمد اللہ طبیعت درست ہے، دورات صرع سے نجات ہے، مگر ضعف دماغ ابھی تک باقی ہے، تدریس وغیرہ پر ابھی تک قوت نہیں ہے، حق جل شانہ رحم فرمائے کبھی اگر طبیعت درست ہوتی ہے، تو حاشیہ امام الکلام لکھ لیتا ہوں، بالفعل میرے چند مجامع رسائل و مجموعہ خطب تمام سال تالیف فقیر چھپ رہے ہیں، انشاء اللہ تعالیٰ بعد طبع کے اس سے اطلاع دون گا، والسلام از لکھنؤ فرنگی محل،

۲۰ رجباً دہی ثانیہ روز شنبہ ۱۳۰۳ھ

مکتوب حبیب و فہر، بخدمت شفقتی مولوی حافظ محمد ادریس صاحب دام لطفہ  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اپنا حال کیا لکھوں، ماہ گذشتہ میں پانچ سہل ہوئے، مگر دورات صرع سے نجات نہیں ہوئی، دوسرے تیسرے دورہ عارض ہو جاتا ہے، کل مغرب کی نماز میں سخت دورہ عارض ہوا کہ جس کی وجہ سے اس وقت تک ایسی طبیعت نجف ہے، کہ ان چند سطور کی تحریر میں بھی تکلف ہے، جملہ انتظام تحریر و تدریس وغیرہ سب منقطع ہے، خدا رحم فرمادے، اکرتب مطلوبہ آپ کو ایک وقت نہیں بھیج سکا، والسلام

۹ رصفر روز جمعہ ۱۳۰۴ھ

مکتوب سیح و بخدمت شفقتی جامع کمالات مولوی حافظ محمد ادریس صاحب دام لطفہ  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ محبت نامہ مورخہ غزہ پنچا، حال مندرج معلوم ہوا، اچھ سات روز سے میری طبیعت درست ہے، دورات صرع سے نجات ہے، مگر جب تک دو ایک ہینہ نہ گزریں اعما و ہین ہو سکتا ہے، اس وجہ سے اشغال علیہ و ماغیہ کی طرف ابھی تک توجہ ہین کی ہے، حق جل شانہ رحم فرمائے، بکیر عند القوت کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ ہین خدمت عالی میں پہنچے گی والسلام  
محمد عبدالحی از لکھنؤ فرنگی محل، چارم ربیع الاول روز چہار شنبہ ۱۳۰۴ھ

## مکتوب مولانا محمد نعیم لکھنوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الرَّبُّ الْحَكِيمُ مِنَ الْفَقِيرِ الْحَقِيرِ  
خادمِ كُلِّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ إِلَى الْأَحْيَاءِ مُحَمَّدٍ الْمَدْعُوبِ بِالنِّعَمِ حُبِّهِ مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ إِلَى  
الْبَلِيبِ الْأَدِيبِ الْأَرِيبِ الْمَوْلَى مُحَمَّدٍ أَرِيسٍ وَفَقَهُ اللَّهِ تَعَالَى، لِلتَّعْلِيمِ وَالْتِدَارِ  
السَّلَامِ عَلَيْكَ وَعَلَى مَنْ لَدَيْكَ وَبَعْدَ فَقْدِ وَصَلَتِ النَّمِيقَةُ الْأَنْفَقَةُ الْمُنْبَثَةُ  
عَنِ الْمَحَبَّةِ الْعَصِيقَةِ فَكُنْتُ مَسْرُوراً وَارْحَمَ اللَّهُ الْحَكِيمَ إِنْ يَجْعَلْكَ سَلَاماً  
وَمَبْرُوراً وَكِتَابَ الطَّبَقَاتِ إِلَى الْآنَ مِنَ السُّعْلَقَاتِ وَالْبَاقِي عِنْدَ التَّلَاقِ،

وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدَى ۱۱ رِشْوَال ۱۲۹۷ھ

مکتوب آخر بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا هو العلي الرب الحكيم

محبِّ صمیم وخلصِ جمیم مولوی خانقا محمد اریس صاحب صانۃ اللہ سبحانہ عن تلبیس ابلیس سلام مسنون  
الاسلام و دعاے بلوغ المرام مطالعہ نمایند، نامہ بر رسید نامہ رسانید و ہر اخبار اخبار مطلع گردانید  
غنیۃ لطابی طریق الحق عزوجل فرستادہ می شود، رسیدش رسانند، و تحمل بارینا یہ باین پیر مرد  
ندیدہ ترسلیں موقوف گردیدہ، و رفیق ایشان الی الان کیفیت قصیدہ سیم ارسال نہ داشتہ تعاضدا  
نمایند، و از نور چشمان سلام مسنون قبول فرمایند، زیادہ زیادہ و باہل و عیال، و برادر بزرگوار الہ  
خویش ازین درویش دل ریش دعا و سلام رسانند، اللہ بس باقی ہوس،

فیترتھیراثیم ابوالاحیاء محمد نعیم عفا عنہ عزوجل از محمد فرنگی محل

۱۲۹۷ھ سنہ ۲۰ ذی الحجہ ۱۳۰۰ھ

## مکتوب مولانا شاہ محمدی عطا خاں سلوئی

مولوی صاحب جامع الفضائل والکمالات بحسنات وبرکات سلمہ اللہ تعالیٰ، بعد سلام  
مسنون، اشراق مشون المرام آنکہ رسالہ در باب مجددین بہت خوب آئیے نالیف فرمایا ہے، جو انکو  
اللہ احسن الجزاء، مجھ کو اس امر کی تحقیق مدت سے تھی، گویا اللہ آپ میرے مدعا پر آگاہ ہو گئے،  
میں تین چار مہینے سے عجب کرب میں ہوں، یعنی اہل خانہ فقیر کو عارضہ خارج دلقوی کا ہو گیا ہے، علاج  
ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ شفا کامل عطا فرمائے، بحرمتہ ونبیہ وجہہ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ وسلم امر  
معلوم معرض بیان میں نہیں آیا، مکروہات چند در چند مانع رہے، معاف فرمائے گا،

والسلام حسن انجام، نقطا

## خلافت و سلطنت

ہندو کی خلافت عباسیہ کے دور زوال سے، خوارزمشاہ اور ہندو کی تباہی تک خلافت  
اور اس کی ماتحت سلطنتوں اور حکومتوں کے درمیان صلح و جنگ کے جو تعلقات رہے اور ان سے جو نتیجے پیدا  
ہوتے رہے، ڈاکٹر امیر حسن صدیقی بدایونی نے ان کو اپنی ڈاکٹرٹ کی ڈگری کے لئے موضوع بنایا اور اس پر ایک  
تحقیق نامہ اور دیکھپ مقالہ لکھ کر پیش کیا، وہی مقالہ کسی قدر ترمیم کیا تھا اور دو میں ترجمہ ہو کر ان اور اراق کی  
صورت میں پیش ہے،

اصل مقالہ انگریزی میں تھا، لیکن بنیادوں ہی کے ایک لائق مترجم جناب سبطین احمد صاحبانی اے علیگ  
نے اس کا ایسا سلیس اور شگفتہ ترجمہ کیا ہے کہ ترجمہ ترجمہ نہیں معلوم ہوتا، بلکہ اصل تعینیت معلوم ہوتا ہے، پوری  
کتاب مؤلف و مترجم دونوں کی تعینتی صلاحیتوں کی آئینہ دار ہے،

”منہجہ“

# اِسْتَفْسَاةٌ ”شق القمر کا ذکر قرآن مجید میں“

۱۰۰

بعض دوسرے حالات

جناب غلام قادر صاحب { ”براہ کرم غزل کے سوالات کے تشفی بخش جوابات  
میرا دارہ فلاح عالم مہیا لگی پرانی منہ می اجیر، غلام شکر گزافر امین“  
۱۔ شق القمر کے قرآن مجید میں بیان فرمانے سے خدا کا کیا منشا ہے،

۲۔ حدیث کو لاک لسا خلقت کا فلا فلا مسلمانوں کے لئے قابل قبول ہے یا لائق ترک،

۳۔ حضرات خضر موسیٰ کی جمع البحرین والی ملاقات کے بیان میں خدا کا کونسا راز مفسر ہے،

معارف :- (۱) قرآن مجید میں خدا نے جس غرض سے اشتقاق قرآن کا ذکر کیا ہے وہ اسی

آیت سے ظاہر ہے جس میں اکل کا ذکر ہے، اقتربت الساعة واشتق القمر الساعۃ کا لفظ  
اپنے اندر جن معنوں کو متضمن ہے، ان میں سے ایک یہ ہے کہ زمین اور اجرام فلک پاش پاش ہو جائیں  
چاند کے اشتقاق کو جس کے آثار دو زمین سے آج بھی دیکھے جاسکتے ہیں، خدا نے قیامت کا ثبوت قرار  
دیا ہے جس طرح زمین میں زلزلے آتے ہیں، آتش فشان پھوٹتے ہیں، اسی طرح بارہا چاند میں بھی  
زلزلے آتے، اندرونی حرارت باہر نکلے گی، چاند بے جان ہو گیا، اشتقاق صرف کسی چیز کے اندر تنگ  
پڑ جانے کا نام ہے

کفار کہ اس بات کو بحث کئے بغیر نہیں مان سکتے تھے کہ چاند ٹکڑے ہو گیا، اس لئے خدا نے فرمایا  
وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا عَنْهَا وَيَمْلُكُوا صُحُفًا مَّتَمَّةً،

(انعام رکوع ۱۳- آیت ۹)

یہ آیت سن کر کفار نے قسم کھائی کہ اگر ہمارے پاس کوئی نشانی آجائے تو ہم ضرور ایمان لائیں گے  
مجھ روایت میں وارد ہے کہ کفار مکہ نے کہا ہیں چاند دو ٹکڑے کر کے دکھا دو، آپ نے اشارہ کیا  
اور لوگوں نے دیکھا کہ چاند کا ایک ٹکڑا آسمان کے ادھر ہے اور ایک ادھر یہ دیکھنے کے باوجود انھوں نے  
اپنا وعدہ پورا نہیں کیا، چنانچہ جب ان کے پاس ایک نشانی پہنچی، کہنے لگے، ہم تو اب بھی ایمان نہ لائیں گے  
یہاں تک کہ خود ہمیں اس کا شل دیا جائے، جو اللہ کے رسولوں کو دیا گیا ہے، (انعام ۱۵، آیت ۳) انشتاق  
قر کے بارہ میں قرآن مجید میں اس حادثہ کا ذکر ہے، جو ہماری نگاہوں سے ہزاروں میل دور جرم قرین  
واقع ہوا ہی، احادیث میں وہ مرنی حالت مذکور ہے، جو لوگوں نے آنکھوں سے دیکھی، خواہ دراصل چاند کے دو  
ٹکڑے ہو گئے ہوں، یا خدا نے ان کی آنکھوں میں ایسا تصرف کر دیا ہو کہ ان چاند دو ٹکڑے نظر آیا، جو خدا  
انسانوں کی آنکھوں میں خلل عادت تصرف کر سکتا ہے، وہ خود چاند میں بھی خلل عادت تصرف  
کر سکتا ہے، یہ کچھ عقل سے بعید نہیں، اور اگر اشتقاق کے لغوی معنی ہی سامنے رکھے جائیں، تو ہم یہ کہہ سکتے  
ہیں کہ شکاف پڑنے سے جو گیس نکلی، اس کے توجہ نے آنکھوں کے سامنے چاند کو مرتین یا تین مرتین کر کے  
دکھادیا، خلاصہ یہ کہ قرآن مجید میں اشتقاق قر کا ذکر اثبات قیامت کے لئے ہے، احادیث میں اس کا  
کا ذکر ہے جس کے ذریعہ سے خدا نے اشتقاق قر کو ثابت کیا ہے،

(۲) سنداً موضوع ہے، مگر معنی صحیح ہے،

(۳) حضرت موسیٰ اور خضر کا قصہ جو قرآن مجید میں مذکور ہے، اس سے صرف اتنا معلوم ہوتا  
موسیٰ علیہ السلام کہ اللہ تعالیٰ نے ایک ذی علم سے ملنے کے لئے بھیجا تھا، جس کے متعلق فرمایا ہے، کہ

مِنْ كَذِبًا عَدًّا،

امام بخاری نے باب اخروج فی طلب العلم میں روایت کی ہے کہ رسول مقبول ﷺ نے فرمایا کہ ایک شخص نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا کہ آپ سے بھی زیادہ کوئی علم والا ہے انھوں نے کہا نہیں تب نہانے ان کو مجمع البحرین کے سفر کا حکم دیا، امام بخاری نے اخروج فی طلب العلم کا عنوان دیکھا کہ راز کی طرف اشارہ کیا ہے کہ آدمی کتنا ہی بڑا عالم ہو اسے دوسرے عالم سے علم چل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے نیز علم کو کوئی انتہا نہیں ہے، وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ "۱-ج"

## نہایت کی اصلیت

جناب یوسف سلیم صاحب { ایک کتاب "تاریخ نہایت" زیر تالیف ہے،  
تمصل بڈیگ سلطان بخش ریو سے دو ڈیڑھ چھاونی { اس غرض سے جو وجد کے لئے میں حضرت

مولانا مولوی احمد علی صاحب، (شیخ) (نوادہ دروازہ لاہور) کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا، ان کے مشورہ سے آپ کی خدمت اقدس میں معروضات لاکر باریاب ہونا مفید خیال کیا، امید واثق ہے کہ مندرجہ ذیل سوارا کا مفید اور بصیرت افروز جواب پاؤں گا،

اس امر کی تحقیق ہو چکی ہے، کہ محمد بن قاسم کے وقت عربی حدود و دیار میں سے قوم نہایت کے جہد لیک افراد شامل تھے، جنھوں نے سندھ اور بلوچستان وغیرہ میں اپنی سکونت اختیار کی، اب دریافت طلب امر ہے کہ

۱۔ قوم نہایت کی وجہ تسمیہ کیا ہے، اور یہ کس نسل سے تعلق رکھتے ہیں،

۲۔ عرب میں ان کی آبادی اور ان کے ہندوگون کے مذہبی خدمات و حالات کیا ہیں،

۳۔ ابن اثیر، معنی کتاب نہایت قوم نہایت سے تعلق رکھتے تھے، نیز ایسی کتابیں جن سے قوم نہایت

کے حالات معذرات ظاہر ہو سکیں، نام تحریر فرماویں،

**معارف:** برمجے انوس ہے کہ قوم نہایت کا سراغ مجھ سے نہ لگ سکا، مجھے معلوم نہیں کہ یہ کسی عربی قبیلہ کا نام بھی ہے کہ نہیں، قبائل عرب میں جو معروف ہیں ان میں تو اس نام کا کوئی قبیلہ موجود نہیں بلکہ قبائل کے ہزاروں ناموں میں سے کوئی ایک نام بھی اس سے موسوم نظر نہیں آیا، ہو سکتا ہے کہ نظری چوک ہو، اور احوا کر نے سے قاصر رہی ہو، لیکن یہ تحقیق آپ کو کمان سے ہوئی، کہ محمد بن قاسم کے ساتھ ہونے والے قوم نہایت کے چند افراد بھی تھے، میری نظر سے ایسی بھی کوئی تصریح نہیں گذری، اگر آپ کے کتب حوالہ میں سے کسی میں دیکھا ہو تو مجھے بھی مطلع فرمیں، پھر یہ بھی خیال تشریف میں ہو کہ محمد بن قاسم کی فوج میں ہندوستانی سپاہی کی بھی نوایک ٹہنی تلوہ موجود تھی، علامہ ابن اثیر بلاشبہ ایک ایسی کتاب کے مصنف ہیں، جس میں لفظ نہایت آیا ہے، لیکن جاننا کہ میں سمجھتا ہوں اس کتاب کے نام کو کسی قبیلہ کے نام سے دہ کی نسبت بھی نہیں ہے، علامہ ابن اثیر متوفی ۷۲۸ھ کی کتاب النہایۃ فی غریب الحدیث سے موسوم ہے، النہایۃ کے معنی بھی غایت و پایاں تاخوریٰ ہے، مثلاً بلع نہایت یعنی وہ اپنی آخری حد کو پہنچا، جن کتابوں کے ناموں میں النہایت آیا ہے، اس سے مقصود یہ ہے کہ اس موضوع پر یہ مختلف حیثیات کے لحاظ سے یا جو حقیقت مصنف کے پیش نظر ہے، اس کا نام یہ تصنیف اپنے آخری حمولات رکھتی ہے، علامہ ابن اثیر نے اس لحاظ سے اپنی اس تصنیف کا نام النہایت فی غریب الحدیث رکھا ہے، اس تصنیف میں انھوں نے اس عمل کی دو مشہور کتابوں کو اس موضوع پر تھیں، جمع کر کے اس پر مزید اضافے کیے ہیں، وہ دونوں علامہ سردی متوفی ۸۱۲ھ اور ابو موسیٰ اصمغانی متوفی ۸۱۲ھ کی تصنیف تھیں، انھوں نے پہلے ان دونوں کی حدیثوں کو علحدہ علحدہ لکھا، پھر انھوں نے ان کے ساتھ درج کیا، پھر ان پر اپنے اضافے کئے،

علامہ ابن اثیر کی یہ تصنیف اہل علم کے حلقوں میں مقبول ہوئی، چنانچہ علامہ صفی الدین ارموی متوفی ۷۳۳ھ نے اس کا ایک ذیل لکھا، پھر عیسیٰ بن محمد صوفی متوفی ۸۵۵ھ نے اس کا ایک مختصر تیار کیا،



اسی طرح علامہ سیوطی اور ہندی عالم شیخ علی بن حسام الدین معروف بہ المتقی نے اس سے اپنے

اختلاف تیار کئے،

بہر حال اس کتاب کے نام ”المنہایۃ“ کو محدود ذہنی قوم ”منہایۃ“ سے کوئی علاقہ نہیں ہے، کتاب ”المنہایۃ“  
فی غریب الحدیث کی تفصیل اور اس نے درج کی، کہ آپ کو اس تصنیف کو ”المنہایۃ“ سے موسوم کرنے  
کی اصل وجہ معلوم ہو جائے، یہ سمجھنا کہ علامہ ابن اثیر چونکہ قوم ”منہایۃ“ سے تعلق رکھتے تھے، اس لئے یہ کتاب  
اس نام سے موسوم ہوئی، قطعی ہے اصل ہے،

یہ علامہ ابن اثیر کے متعلق تحقیق معلوم ہے کہ وہ فلسطینی تھے، قبیلہ شیبانی، قبائل بکر بن وائل  
میں سے ایک مشہور قبیلہ ہے، علامہ ابن اثیر کی نسبت شیبانی تراجم و طبقات کی کتابوں میں عام طور پر ”رحمہ“  
اس نے انھیں کسی مفروضہ قبیلہ سے منسوب کرنا ایک بڑی جسارت ہوگی، اگر سندھ و بلوچستان میں  
کچھ لوگ اپنے کو قوم ”المنہایۃ“ سے کہتے ہیں، تو آپ براہ راست ان لوگوں سے طین و اپنی قومیت  
کے متعلق جو کچھ کہیں اس کو تاریخ کی کسوٹی پر پرکھیں، اس کے بعد اس کو اپنی زیر تالیف تاریخ ”منہایۃ“  
میں جگہ دین، تو پھر وہ بیان لائق اعتماد و استناد ہوگا، ورنہ ذہنی مفروضات اور سنی سنائی باتوں  
پر کسی تاریخ کی بنیاد ڈالنا ہمارے نقطہ نظر سے صحیح راہ عمل نہیں ہے، امید ہے کہ آپ اس پر  
غور فرمائیں گے، والسلام

### عقوق والدین

مولوی نظیر احسن صاحب { عقوق والدین کا کیا مطلب ہے، کیا جو کوئی اپنے  
زوجہ یا والدین سے عداوت کر دے تو وہ لڑکا وراثت سے

خود مر جائے گا؟

معارف :- عقوق والدین کے معنی ہیں والدین کی نافرمانی کر کے ان کو آزدہ کرنا،

احادیث میں آیا ہے کہ عقوق والدین گناہ کبائر میں داخل ہے، آخرت میں ایسی نافرمان اولاد سے سخت مواخذہ ہوگا، بشرطیکہ والدین اور اولاد کے مابین النزاع مسئلہ میں شرعاً حق بھی والدین کے ساتھ رہا ہو، لیکن اس کے باوجود اولاد پر فرض ہے کہ ہر حال میں والدین کی اطاعت و بدبجائی کرے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

وَقَضَىٰ رَبِّيَ اَلَّا تَعْبُدُوا  
اِلَّا اِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ  
اِحْسَانًا اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ  
الْكِبَرُ اَحَدُهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا  
فَلَا تَقُلْ لَهُمَا اُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا  
وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيْمًا  
وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلٰلِ  
مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ  
ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيْرًا  
رَبِّكَوَعَلَّمَ بَنِي اٰدَمَ اَن يَقُوْلُوْا  
لِاَن تَكُوْنُوْا صٰلِحِيْنَ فَاَسَمٰٓءُ  
كَانَ لِلّٰهِ وَاٰمِيْنَ غَفُوْرًا

تمہارے پروردگار نے حکم کر دیا ہے کہ  
بجز اس کے کسی کی عبادت مت کرو،  
اور تم مان باپ کے ساتھ حُسن سلوک  
کیا کرو، اگر تمہارے پاس ان میں سے  
ایک یا دونوں کے دونوں بڑھاپے  
کو پہنچ جائیں، تو ان سے کبھی اُن بھی  
مت کہو، اور نہ اُن کو جھڑکنا، ان  
سے خوب ادب کی باتیں کرو، اور ان کے  
سامنے شفقت سے انکسار کے ساتھ  
جھکے رہو، اور یوں دعا کرتے ہو کہ اے  
میرے پروردگار ان دونوں پر رحمت  
فرما جیسے انھوں نے میرے بچپن میں میری  
پرورش کی، تمہارا پروردگار تمہارے  
دونوں کا حال خوب جانتا ہے، اگر تم  
سعادت مند ہو تو وہ نوبہ کرنے والوں

کی خطا سزا کرتا ہے

(بنی اسرائیل ع ۳۰)

سورہ بنی اسرائیل میں جس موقع کی یہ آیتیں ہیں، ان میں مسلسل پندرہ احکام اللہ تعالیٰ کی جانب سے بندوں کو عطا ہوئے ہیں، دیکھیے کہ پہلے حکم توحید کے بعد دوسرا حکم والدین کے حقوق کی ادائیگی کا آیا ہے، اس سے اس مسئلہ کی اہمیت کا صحیح اندازہ ہوتا ہے، پھر والدین سے کس طور پر پیش آیا جائے اس کی پوری تصریح کر دی گئی، ان صفت ظاہری تو قیرو تنظیم کی ہدایت کی گئی، بلکہ دل سے اطاعت کا قصد رکھنے اور ان کا ادب کرنے کی تلقین کی گئی ہے، پھر اگر گنہگار یا کسی سبب فرد گنہگار ہو جائے تو دل سے توبہ کرنے اور اس پر نادم ہونے کا اشارہ کیا گیا، اور بارگاہِ الہی سے یہ بھی خوشخبر سنائی گئی، کہ ایسے سعادتمندوں کی خطائیں جو نادم ہو کر رجوع کریں گے، بارگاہِ الہی سے معاف ہو جائیں گی۔

لیکن والدین کے ان تمام حقوق کے باوجود کسی باپ کی طرف سے کسی لڑکے کو عاق کر دینے کی جو ایک عام اصطلاح ایک خاص معنی میں مسلمانوں کے درمیان رائج ہو گئی ہے، شرعاً اس کی کوئی اصل نہیں، کوئی باپ اپنے لڑکے کو اذن منون میں عاق کرنے کا شرعاً حق نہیں رکھتا، اگر کسی نے اپنے کسی لڑکے کو عاق کر دیا، اور عند اللہ وہ لڑکا حق پر ہے، تو آخرت میں اس لڑکے سے کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، پھر باپ حق یا ناحق کسی طور پر ناراضی سے اپنے لڑکے کو محروم اللہ نہیں کر سکتا، لڑکے کا حق وارث بجز فرزند ہو جانے کے کسی حال میں باطل نہیں ہوتا، یہ ملک اضطرار کا حق شرعی ہے، جو مورث کے قصد و ارادہ کے بغیر بھی وارث کو ملتا ہے، اگر مورث اپنے کسی وارث کے خلاف کوئی وصیت کر جائے، تو وہ وصیت موثر نہ ہوگی، شرعاً ہر مورث کا منہ و کھنکھارے دین کے بعد وارث کی ملکیت میں داخل ہو جاتا ہے، البتہ اگر مورث نے اپنے لڑکے کو عاق کر کے اپنی جائیداد و مال و متاع کو اپنی زندگی ہی میں کسی دوسرے کو دیدیا، تو یہ مہبہ کے حکم میں آجائے گا، ترک نہ ہوگا، ورنہ اگر وہ اپنی ملکیت میں اپنے مال و متاع کو چھوڑ کر مرے گا، تو اس کا مال منہ

لڑکا بھی اپنا حصہ سدہی ترکہ میں شریعتاً پائے گا، شرعاً اس کو اس حق سے کوئی بھی محروم نہ کر سکے گا،

والسلام

## محکم خنزیر کی حرمت

مولوی نظیر الحسن صاحب { سوز کا ہر عضو حرام ہے، پھر قرآن مجید میں صرف محکم خنزیر  
موضع پارہ ضلع مظفر پور، } کی حرمت کا کیوں ذکر آیا؟

معارف :- یہ صحیح ہے کہ سورہا بال بال حرام ہے لیکن قرآن مجید میں محکم خنزیر یعنی سورہ کے گوشت کے حرام ہونے کا ذکر خاص طور پر اس لئے آیا، کہ خنزیر کے اجزاء میں سے کھانے میں زیادہ دہی کام آتا ہے، ذیچہ میں اصل غرض گوشت ہی کا حاصل کرنا ہوتا ہے، اور دوسرے اجزاء بجا کام آتے ہیں، جب اصل کی حرمت ثابت ہو جاتی ہے، تو اس کے ذیل میں دوسری چیزوں کی حرمت آپسے آپ ہو جاتی ہے، جیسے قرآن مجید میں حالت احرام میں قتل الصيد کو حرام کہا گیا ہے، اور اس سے مراد نہ صرف شکار کو مار ڈالنا، بلکہ نفس شکار کو زنا ہی حرام ہے، چنانچہ احرام کی حالت میں شکار کو نشانہ لگانا بھی حرام کہا گیا ہے، کہ اس نشانہ کا مدعا تو قتل صید ہی ہوگا، اسی طرح سورہ جمعہ میں جمعہ کی نماز کے وقت خرید و فروخت کرنے کی حرمت کا ذکر آیا ہے، اور اس سے مدعا دراصل ایسی تمام مشغولیتوں سے علوہ ہو جانا ہے، جو نماز میں حارج ہوں، اس لئے دراصل کسی شے کے اہم جز کی حرمت کا ذکر کر کے بتاؤ اس ذیل کی ساری چیزوں کی حرمت مراد لے لی گئی ہے،

”والسلام“ ”س“

## حاشیہ

علامہ شبلی رح کے سوانح حیات اور علمی و عملی کارنامے، صفحات ۴۶۶ صفحہ، قیمت یہ غیر مجلد سے  
”میجر“

# ایک تیسکا

## عرضِ حال

بمختصر خواجہ کائنات فخر موجودات علیہ افضل الصلوٰۃ والتحيات

از جناب طاہر طاہر

اے کہ تیرا وجود ہے شمعِ منازلِ حیات  
 عرش سے لیکے فرش تک تیری ضیاءِ جلوہ با  
 تیرے بھی تشخصات عینِ حد و شرع ہیں  
 آنِ سرِ کعبے طے تیرے جلال کا ظہور  
 تیری گلی میں یا بنی جس کا گذر ہو کبھی  
 تیری تجلیات میں عکسِ فردغِ ذات ہو  
 سحرِ بنوٹ مٹ گیا قدرِ بیوقوف گھٹ گئی  
 اُعلیٰ مہیلت کے نونہ خوانِ محوین ذاتِ بخت  
 اس کی بھی ایک ایک خشتِ کعبہ کی ہمسری کر  
 چہرہ ترا ہے دانشِ زلفِ تیری ادا بھی  
 تیرے ہر ایک قول پر لگ گئی مہرِ علسہ

تجھ سے ہی مستنیر ہے حسنِ جمالِ کائنات  
 شرق سے تا مغربِ بین تیری ہی سب تجلیات  
 شرحِ بطون ذاتِ بین تیری بھی تعینات  
 شانِ عجبم کے ہمے تیرے جمال کی نکات  
 خضر کی طرح پا گیا جادوِ چشمہ حیات  
 تیرے ترعات میں پر تو کثرتِ صفات  
 ہو گیا تارِ تارِ سب جادوے عابدانِ لائ  
 اُن کے تصورات میں، مرکزِ صد تجلیات  
 تیرے جمال کی جھلک دیکھ جو پائے سونات  
 چشمِ تری و ما طفی و محیِ خدا ہی تیری بات  
 تابہ ابد بچائے اب کوئی نہ دایمِ تر بات

دُغت در بہت و حل پیدا کر کے خل  
تیرے ہر اک غلام کو بخش دیا گیا ثبات  
تیرے قدم کی خاک ہے سرمہ چشم ادیا  
منہر ایک تجھ پہ ہے وہ فون جہان کی بجا  
ہاتھ میں ہے لوائے حمد سر پہ تاج انا  
پھر نہ ہوں کس طرح کھل ہر دوسر کی شکلا  
بابِ کرم بھی باز ہے لطف بھی چاروسا نہر  
خستہ لک دراز ہے سلسلہ نوا زینت  
بندہ آستان ترا موجِ بیا میں ہے گھل  
لوٹ پڑے غریب پر دور فلک کے حادثا

گو وہ گنہگار ہے تیرا ہی جان نثار ہے  
اُس کے بھی حالِ زار پر بھل ہوں کچھ توجہا

## کیفِ اضطراب

از جناب آؤزگرائی

ترپ ہے درد ہے فزاہ و آہ و شہود فغان  
اک اضطرابِ سلسل فقط ہے عمر و دان  
تعیات سے آگے ہے شوق کی منزل  
نہیں ہیں اہل جنوں تابعِ زمان و مکان  
ہر ایک بات میں مغرب سے استناد نہ کر  
یہ علم و فن یہ سیاست ہے کارِ راہزنان  
تیرا نمبرِ عنادی نے کر دیا مرد  
وگر نہ بندہ مومن ہے صاحبِ دو جہان  
خودی کی جلوت و خلوت کی واردات نہ چھو  
حدیثِ زندگی و سنی نہیں رہیں بیان  
جہان فریبِ خرد لا الہ الا اللہ  
دہی نظر سے نہاں ہے وہی نظر پہ بیان  
نصیبِ اہل وفا سوز و ساز دور و فراق  
دہی نظر سے نہاں ہے وہی نظر پہ بیان  
خدا رکھے تیرا میخانہ تا ابد ساقی  
حقیقتیں نظر آتی ہیں بے حجاب بیان

غریب ترین مقاماتِ بے خودی اور

اب آرزو نہ تمنا نہ فکر سود و زیان

# مصطفیٰ علیہ السلام

مسلمانوں کے منزل پر { اذولنا سیدنا محمد بن علی اشاد ذلہ العلاء الکفر تقطیع چھوٹی  
دنیا کو کیا نقصان پہنچا { فہماست... صفحہ ۱۰۰ کاغذ کتابت و طباعت بہترین  
پتہ: مکتبہ اسلام گورنمنٹ روڈ، لاہور

لائی مصنف دین و ملت کی جو قلمی خدمت انجام دے رہے ہیں، اس سے اہل علم پوری طرح واقف  
ہیں، ان کو رہا کہ کتاب بھی ایک اہم اور دقیق قلمی خدمت ہے، اس میں انھوں نے دکھایا ہے، کہ اسلام سادہ  
دنیا کے لئے ہدایت ہو کر آیا تھا، اور اس نے زندگی کے نصب العین اور دین و دنیا کے بارے میں قوموں کے  
تعددات اور ان کے عقائد و اعمال میں ایک انقلاب پیدا کر دیا، اور جب تک دنیا کی سیاسی قیادت کی  
ہاگ مسلمانوں کے ہاتھوں میں رہی ہو، اس کے پاس ان رہے، اور مذہب و اخلاق کے اثرات دنیا میں باقی رہے،  
اور ماریٹ کا سیلاب بچنے نہ پایا، اگر ان کے زوال کے بعد جب مغربی اقوام نے ان کی جگہ لی، تو پھر وہی  
پڑنے والی تصورات و عقائد آئے، اور پچھلے سے زیادہ خطرناک شکل میں دور جاہلیت کی وحشت اور اخلاقی  
پستی تک پہنچانے لگی، کہ اس سے بچنا زیادہ دشوار نہ تھا، لیکن اس جدید جہالت کے چہرہ پر علم و تمدن کی زواریں  
نقاب پڑی تھیں، اس لئے اس کا بچاؤ بھی مشکل تھا، اور وہ یورپ کے مالگیر اقدار کے ساتھ ساری دنیا  
میں پھیل گئی، اس سلسلہ میں مصنف نے یورپ کی پوری مذہبی اور تمدنی تاریخ کھنگال ڈالی ہے، اور تاریخی  
شواہد سے دکھایا ہے کہ مغربی تمدن کی بنیاد یونان اور روم کی قدیم تہذیبوں پر تھی، جو سراسر مادی تھیں  
اس لئے ابتدا ہی سے اس میں خرابی کی صورت مشعر تھی، اس کے بعد اس میں جو تغیرات و انقلابات ہوئے

وہ ایسے حالات میں ہوئے کہ کس کا قدم مادیت ہی کی طرف بڑھتا گیا، عیسوی مذہب ضرور اس راہ میں غمان گیر ہو سکتا تھا، لیکن اولاً، دیون کے اثر سے آئین بھی بت پرستی کے اثرات پیدا ہو گئے تھے، پھر پال نے اس کو سرخ کیا، اس سے بھی برے نتائج مذہب میں افراط و تفریط نے پیدا کئے اور خلافِ فطرت و ہدایت کے رد عمل نے اباب کلیسا کو انتہا درجہ کا عیش پرست اور دنیا دار بنادیا، اور مذہبی اجادہ واری کے ساتھ وہ دنیاوی حکومت پر بھی چڑھی ہو گئے، اور اپنے دور اقتدار میں انھوں نے بڑی سفالیاں کیں، اول زمانہ میں یورپ کی نشاۃ ثانیہ اور اس کی مٹی ترقی کا آغاز ہوا، اس راہ میں بھی کلیسا نے مذہب کی آڑ لے کر مزاحمت پیدا کی اور علماء و محققین پر بڑے مظالم ڈھائے، بالآخر ان کی زیادتیوں کی وجہ سے ان کی عام مخالفت شروع ہو گئی، اور کلیسا کا اقتدار ختم ہو گیا اور ان کی تنگ نظری کی وجہ سے مغربی زمین سرے سے مذہب ہی کے خلاف ہو گئی اور انھوں نے جدید تمدن میں مذہب و روحانیت کو کوئی جگہ نہیں دی، اور اس کی تعمیر خالص مادی اصولوں اور نظریوں پر ہوئی، اور اس کا مقصد صرف مادی ترقی، حصول دولت، دنیاوی راحت و آسائش کے سامانوں کی فراہمی اور ان سے تسخیر قرار پایا جس میں خدا شناسی، مابعد اخرت کے تصور اور اخلاق کا کوئی حصہ نہ تھا، اس لئے اس تمدن کی ترقی کے ساتھ ماہ پرستی عام ہوئی گئی، اور سائنس و حکمت کے انکشافات بھی جو اس تمدن کے بڑے برکات سمجھے جاتے ہیں، انسانوں کے لئے رحمت کے بجائے ان کی ہلاکت و بربادی کا سامان بن گئے، زندگی کے اس مادی نصب العین اور خود غرضی اور نفس پرستی نے وطنی و نسلی برتری کا جذبہ اور جزائی و نسلی وطن اور قوم پرستی کے بت پیدا کئے جس سے قوموں میں ایک عالمگیر کشمکش شروع ہو گئی، اللہ یہ ساری خرابیاں مغربی اقوام کے سیاسی اقتدار اور مغربی تہذیب کی اشاعت کے ساتھ ساتھ ساری دنیا میں پھیل گئیں، اور مذہب و اخلاق کا درس بالکل فراموش اور خود شناسی اور خدا شناسی اور اس کے اثرات و نتائج کا بالکل غائب ہو گیا، اور اس کی جگہ نفس پرستی نے لے لی، یہ کتب کے مباحث کا اجمالی خاکہ ہے، ان کی اچلی خوبی اور مصنف کی محنت و سنجیدگی اور انداز و کتاب کے مطالعہ ہی سے ہو سکتا ہے، اگر یہ معلومات نے نہیں ہیں لیکن لائقِ مصنف نے جس



ترتیب کے ساتھ ان کو پیش کیا ہے، اور ان کو نتائج نکالے ہیں، اس نے اس کتاب میں بڑی خدمت پیدا کر دی ہے، اس نقطہ نظر سے اردو میں اب تک کوئی کتاب نہیں لکھی گئی ہے، انداز بیان خوشامد و دل آویز ہے۔ یہ کتاب اپنے گونا گون محاسن کے اعتبار سے بلا امتیاز مذہب و ملت اہل قدیم و جدید ہر طبقہ کے مطالعہ کے لائق ہے، اللہ تعالیٰ معیت کر اس کی جزا سے خیر دے۔

محمد بن عبد الوہاب از مولانا مسعود المزدہوی قیصر بڑی نعمت، ص ۱، صفحہ ۱، لائبریری کتابت و

طباعت بہتر قیمت: ۱۱ روپے دارالاشاعت نفا، قسطنطنیہ حیدر آباد دکن،

گیارہویں صدی ہجری کے آخر میں مونا دنیا سے اسلام سے اسلامی روح و نصرت ہو چکی تھی، مگر دین سے غفلت اور بدعات و اداہام عام تھے، حتیٰ کہ اسلام کا حشر چہ عرب بھی اس سے محفوظ نہ تھا، اس کی تجدید و اصلاح کے لئے اللہ تعالیٰ نے سرزمین نجد میں ایک مرد مومن محمد بن عبد الوہاب کو پیدا کیا، جنھوں نے اس ماہ میں قحط اور تلوار دونوں سے جہاد کیا، ابتدائیں ان کو بڑی دشواریاں پیش آئیں، لیکن پھر رفتہ رفتہ ان کی دعوت پھیلنے لگی، اور نجد کا حکمران خاندان آل سعود ان کی دعوت قبول کر کے ان کا پشت و پناہ بن گیا، اس سے شیخ کے کام میں بڑی مدد ملی، اور ان کی وفات کے وقت تک نجد اور اس کے قریب حجاز میں ان کی دعوت پھیل گئی، شیخ کی وفات کے بعد ان کے لائق جانشینوں اور ان کے اتباع نے بھی ان کے مشن کو جاری رکھا، اس زمانہ میں بدعات عام تھیں، کوئی طبقہ بھی اس سے محفوظ نہ تھا، اور یہ دعوت ہر طبقہ کے خلاف پڑتی تھی اس لئے عربین کے علم و دانش و اثرات، مگر اس کے خلاف ہو گئے، اور ان میں امداد آل سعود میں بڑی مسرور آمانیاں ہوئیں، جن میں انجام کار آل سعود غالب آئے، اور حجاز پر ان کا قبضہ ہو گیا، اور ان کا اقتدار ایک طرف شام اور دوسری طرف عراق اور فلج فارس تک قائم ہو گیا، فلج فارس میں ابی اسحاق کہنی کی حکومت تھی، اس سے بھی آل سعود کا تعلق تھا، جو ان کی روز افزون فت عثمانی حکومت کے خلاف بڑی قوی تھی، اس لئے اس نے محمد علی پاشا خدیو مصر کو ان کے مقابلہ پر مامور کیا، انھوں نے

تجدیدِ بکار و نئی پرتغیہ کر کے سعودی حکومت کا خاتمہ کر دیا، اس کے ساتھ ہی یہ دعوت بھی ترک گئی شیخ  
 محمد بن عبد الوہاب امدانی کے متبعین تھا ان کی محنت اور زہدِ دعوت میں بڑے شہسوار تھے، اور اس میں ان کی  
 مراد بھی ان کی گردانہ تھی، ان کی تشدد کی وجہ سے بعض احوال ایسے سرزد ہو گئے، جو گونہ بھی جنسیت کو  
 صحیح تھے لیکن عام مسلمانوں کے جذبات پر اس کا برا اثر پڑا، امدانی کے مخالفین کو انھیں بدنام کرنے کا موقع  
 مل گیا، اور انھوں نے ان کی جانب غلط عقائد منسوب کر کے انکو مسلمانوں کا دشمن مشہور کر دیا، ان کے  
 تشدد کی وجہ سے لوگوں کو اس کے یقین کرنے میں تاثر نہ ہوا، اور ان کی جانب سے ایک عام غلط فہمی پھیل  
 گئی جن کا کچھ نہ کچھ اثر اب تک باقی ہے، لہٰذا مصنف نے اس کتاب میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے حالات  
 ان کی دعوتِ اصلاح کی دینی حیثیت امدانی کی تبلیغ میں شیخ کی زندگی سے لے کر ان سود کے خاتمہ  
 تک جو واقعات پیش آئے، ان کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے، اور شیخ امدانی کے اتباع کی کتابوں  
 سے ان کے عقائد بیان کر کے ان کے متعلق غلط فہمیوں کی چوری تردید کی ہے، اور شیخ کی تہذیب کا مختصر  
 ذکر کیا ہے، اور وہ میں شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ان کی دعوت کے متعلق صحیح معلومات کم ہیں، یہ پہلی کتاب ہے  
 جس میں پوری تحقیق و تفصیل سے اس کی تاریخ قلمبند کی گئی ہے، اور اس کے تمام اہم اور ضروری پہلو  
 پر نقد و تبصرہ کیا گیا ہے، مصنف ایک کمزور مشق اور صاحبِ نظر اہل قلم ہیں، اس لئے یہ کتاب مولانا  
 تلامذہ نے تحقیق و توثیق و اندازِ بیان ہر حیثیت سے قابلِ قدر ہے، لیکن جا بجا مصنف کے خیالات کی  
 شدت نمایاں ہے،

سارا قائد، از جناب محمد احمی، خان صاحب ایم اے عثمانیہ تعلیم اور صاحبِ خدمات، ۱۲۸۶ھ

کاغذ، کتابت و طباعت بہتر وقت مجددہ - علامہ قائد کاغذ کی نئی خانقاہ حیدر آباد دکن

نائب بہادر یار جنگ مرحوم کی ایک سوانح عمری اس پہلے قائدِ دعوت کے نام سے شائع ہو چکی تھی جس پر

معارف میں رد و جواب لکھا ہے، دوسری سوانح عمری ہے جو قائدِ دعوت میکینڈن کی جانب سے مستشرق

ہوئی ہے، اس کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کے مصنف ہر سہ ماہی تک قیادت کے ہجوم و ہم جہیں رہے، اور ان کی زندگی کا ہر پہلو ان کی نگاہ کے سامنے رہا ہے اس لئے یہ کتاب قیادت کی زندگی کا سب سے زیادہ مستند مرجع ہے اس میں ان کے حالات و احوال و خصوصیات اور ان کے مذہبی و ملی کاموں کا جامی ذکر اور بابت حیدرآباد سے متعلق مرحوم کی خدمات کی تفصیل ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک طرف انھوں نے حیدرآباد کے مسلمانوں میں زندگی کی روش پیدا کی تو دوسری طرف ایسے نازک دور میں جب کہ ریاست کی مخالفت و تین آئینی جوبوں سے اس کی قدیم حیثیت کو بدلنے اس کے انداز کو گھٹانے اور مسلمانوں کی سیاسی برتری کو توڑنے کی کوشش میں تھیں، اور ارکانِ حکومت تک ان کے اثر میں آگئے تھے، مرحوم نے بڑی جرأت اور دانشمندی سے اس خطرہ کو دور کیا، ان کے خدمات و کارنامے بڑے گونا گوں ہیں، اس کتاب سے ان کا جامی اندازہ ہو جاتا ہے انداز بیان و نگارش اور نشانہ پر وازانہ ہے،

مقالات یوم اقبال، مرتبہ جناب آل احمد صاحب سرمد قلیچ بڑی خدمات، صفحہ کاغذ،

کتابت و طباعت بہتر، قیمت معلوم نہیں، پتہ: غالباً رضافاں ٹراکچہ رامپور سے ملے گی،

رضافاں ٹراکچہ رامپور کے یوم اقبال، اپریل ۱۹۴۵ء میں جو مقالات پڑھے گئے تھے، ان کا مجموعہ ہے، اس میں حسب ذیل مضامین ہیں: خطبہ صدارت پر و فیروز شاہ احمد صاحب صدیقی، خطبہ میں شخصیت کا انداز آل احمد صاحب سرمد رافاں اور ابن عربی محمد عبدالسلام صاحب سرمد رافاں میر کی نظریاتی عطاء الرحمن صاحب فلسفہ اقبال کے بعض مسائل مسوومین خان صاحب ذکر و اقبال، نور محمد صاحب ایم اے، اقبال کا تصور عشق و سرمدیہ الدین صاحب شمس مولانا محمد علی مرحوم کی دنیا پر دلاوی مفتی بیٹر الدین صاحب ایم اے اس مجموعہ کے اول الذکر تینوں مضامین خاص طور سے مفید اور پڑھنے کے لائق ہیں، ارشد احمد صاحب نے اپنے جلد میں اقبال کی فارسی اور تعلیمات کی روح و دھن کے بنیادی پہلو اور اس کے مفید نتائج پر مبرازہ لکھا، ڈالی ہے اور اقبال کی شاعری کے انداز اس کی اسلامیت اور تقاضا

خیال کے متعلق جو اعتراضات کئے جاتے ہیں ان کے وجہ دانی مگر نہایت صحیح جوابات دیئے ہیں اور صاحب نے غالب، سرسید، حالی، شبلی، اکبر الہمدی، مولانا محمد علی اقبال، اور نیاز فتح پوری کے خطوط کو مضامین سے ان کی زندگی کا عکس دکھایا ہے، ناقد مبصر نے ان خطوط کے متعلق نہایت صحیح رائے ظاہر کی ہے جس میں کسی ترمیم کی گنجائش نہیں، مضمون گو مختصر ہے لیکن مضمون نگار کی ہمت اور نکتہ سنجی کا نودہ ہر عہد سلام صاحب کا مضمون گو بہت عالمانہ ہے لیکن خشک اور دقیق ہے، اور اس سے مخصوص اشخاص ہی لطف اٹھا سکتے ہیں، باقی مضامین بھی نادرہ سے خالی نہیں،

لاجوتی از سرآئند سرورپ بھٹا کر قطع چھوٹی پنجمت ۲۱۲ صفحے کا نذر کتابت و طباعت بہتر،

مجددیت معلوم نہیں، پتہ: مصنف نمبر ۲۵، تعلق روٹنی دہلی سے ملے گی،

نذر کہ ہذا کتاب ڈاکٹر سرآئند سرورپ بھٹا کر کے اردو کلام کا مجموعہ ہے، مصنف ہندوستان کے

ان یارے ناز علمائے طبیعیات میں ہیں جن کی تحقیقات و انکشافات اس فن میں یورپ کے بڑے بڑے

علماء سے خراج تحسین حاصل کر چکے ہیں، لیکن یہ نہ معلوم تھا کہ وہ ایک قادر الکلام اور نکتہ سنج شاعر بھی ہیں

طبیعیات کے خشک مسائل اور شاعری کی رنگین خیالی دنیا میں ایک طرح کا بیر ہے، لیکن مصنف

نے حقیقت اور مجاز دونوں کو ملا دیا، پھر ان کی شاعری محض قافیہ پیمانی اور گل و بلبل کا افسانہ نہیں بلکہ ظاہری

حقیقت سے حسّی بیان کی تمام لطافتوں سے آراستہ اور مضموی حیثیت سے حکیمانہ خیالات پر مشتمل ہے، اپنا پنچ اس مجموعہ

میں مختلف طبی و فطرتی و حکیمانہ خیالات اور مختلف قومی و ملی جذبات پر پاکیزہ نظمیں ہیں، لیکن خشک خشک

موضوع میں بھی لطف بیان کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑا، مصنف کی دوسری قابل ذکر خصوصیت یہ ہے کہ وہ غالب کے

شاگرد و شاگردی ہر گواہی نفعہ کے خواہے ہیں جنہیں مرز نے محبت سے مرزا تفتہ لقب دیا تھا، مکاتیب میں ان کے

معہ محبت سے خطوط ہیں جن سے ان کے ساتھ غالب کی محبت کا اندازہ ہوتا ہے، اس لئے شاعری گویا سرآئند سرور

کی مدد دہی دولت ہے، اس لئے پیچیدہ ہر حیثیت سے اصحابِ زدوق کے مطالعہ کے لائق ہے، ”م“

# جلد ۵ ماحرم الحرام ۱۳۶۶ء مطابق ماہ دسمبر ۱۹۴۶ء

## مضامین

شذرات

شاہ معین الدین احمد ندوی، ۴۰۷، ۴۰۸

## مقالات

خطبہ اسنادِ طبیہ اسکول پٹنہ ۱۹۴۴ء

سید سلیمان ندوی ۴۰۵، ۴۱۹

مجددِ ملت اور قومیات و سیاسیاتِ حاضرہ

جناب مولانا شاہ عبدالباری صاحب ندوی ۴۲۰، ۴۳۵

قادی عالجیری اور اس کے مؤلفین،

جناب مولوی حافظ مجیب اللہ صاحب ۴۲۸، ۴۵۳

ندوی رفیق دارالمنصفین،

دو کتاب گمانین،

جناب مولوی سید مقبول احمد صاحب مدنی ۴۵۲، ۴۷۱

سندھی رسم الخط کی تاریخ،

سندھ کے ایک سابق گورنر کے قلم سے، ۴۶۳، ۴۶۶

خاتمہ بحث سود و قمار وغیرہ،

مولانا سید مناظر احسن صاحب گیلانی ۴۶۸، ۴۶۹

صد شیعہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی،

## استفسار

”فتاح الافلاح“

”م“ ۴۴۰، ۴۶۳

جزئی فضیلت کا مفہوم و مقصد

”س“ ۴۶۳، ۴۸۵

مطبوعاتِ جدیدہ

”م“ ۴۶۶، ۴۸۰

ضروری تصحیح ص ۴۸۲ سطر چارہدین ۱۵۶ خط ہے کہ بعدِ عبارت چھوٹ گئی ہے اصل عربی عبارت میں صفر ۱۵۶ ہے اور یہی صحیح ہے۔

## شکستہ

ناظرین معارف کو نہایت رنج و اندوہ کے ساتھ یہ اطلاع دی جاتی ہے کہ ہمارے ایک دیرینہ رفیق کا دادا دارالصفین کے پرانے اور اہم کارکن منشی محمد اویس صاحب دارالصفین کی وفات کے بعد ہم سے جدا ہو گئے، مرحوم نے ہاروی ایجوکے ایک مختصر عیالات کے بعد انتقال کیا، وہ دارالصفین کے قیام کے آغاز سے اس سے وابستہ تھے، اور آخر دم تک بڑی جانفشانی و اخلاص، خیر خواہی اور دیانتداری کے ساتھ اپنے فرائض انجام دیتے رہے، اور ہمیشہ اس کو اپنا ذاتی کام سمجھ کر انجام دیا، مکتبہ دارالصفین کی ترقی میں ان کی محنت کو بڑا دخل تھا، اس کے تجارتی کاروبار میں ان کی ذات بڑا سہارا تھی، اور دفتری کاموں کا دار و مدار انہی پر تھا، اب ان کا جانشین ملنا مشکل ہے، ان خوبیوں کے ساتھ مرحوم شرافت اور وضع داری کا نمونہ تھے، نہایت خوش خلق، شریف، اہل حق گو، حق پرست، و بخار منج، اعزہ کے مددگار، احباب کے ہمدرد و غم گساران کا بڑا دایاں تھا، کہ ہر شخص ان کو اپنا بھتا تھا، رکبے دل میں ان کی یگانہ عزت و وقعت تھی، تیس سالہ زندگی میں کسی کو ان سے کوئی شکایت پیدا نہیں ہوئی، وہ دنیاوی معیار سے کوئی اونچی شخصیت کے مالک نہ تھے، نہ صاحب جاہ و ثروت تھے، نہ کوئی علمی حیثیت رکھتے تھے، لیکن اگر بڑائی نام ہے اخلاق و شرافت اور سیرت و کردار کی بلندی کا تو مرحوم بہت بڑا آدمی تھے اللہ تعالیٰ انہیں مغفرت و وسیعہ مناظرین معارف سے بھی مرحوم کے لئے دعاے مغفرت کی درخواست ہے،

— — — — —

راقم الحروف نومبر کے پہلے ہفتہ میں ایک بے سفر میں جانے والا تھا، اور ہم سے بقرعید کی تعطیل ہو رہی تھی، اس لئے اس سے پہلے معارف کا کام ختم کر دینا ضروری تھا، گو بہار کا فساد اس وقت شروع ہو چکا تھا، لیکن اس نے ایسی سنگین شکل اختیار نہ کی تھی، اس لئے اس وقت کے حالات کے مطابق شذرات میں خیالات ظاہر کئے گئے تھے، لیکن بہار کا گدہ کمیتیر کے واقعات نے ایک نئی صدمت حال پیدا کر دی ہے، جو اس سے پہلے خیال میں بھی نہ آسکتی تھی، ان دونوں مقاموں میں مسلمانوں پر جو سفاکانہ مظالم ہوئے، اور ضعیف و ناتوان ہندوؤں

مجبور یکس عورتوں اور شیر خواروں کا جس بے مددی سے قتل عام کیا گیا اور مسلمانوں کی بستیاں جس طرح خاک میں مٹی ملائی گئیں، اس کی مثال وحشی دہندگان کے سوا انسانوں میں نہیں مل سکتی، اور قتل و غارتگری جس تیاری و وسعت اور تنظیم کے ساتھ ہوئی، اس کا مقصد اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے، کہ ہمارے مسلمانوں کو بالکل پست و پامال کر کے بزور ہاتھ سے اپنی قوت کا لوہا منوایا جائے، اور مجبور و مستند اطلاعات کی بنا پر یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ اس قتل عام میں ہمارے نیشنل جماعت اور کانگریس کے مقامی لیڈروں کا بھی ہاتھ شامل تھا اور حکام نے بھی غفلت کا کام لیا، حکومت کے نشہ اقتدار کے سوا اس کی کیا توجیہ کی جاسکتی ہے، اگر آزاد قومی حکومت کا نمونہ یہی ہے، تو اس مسلمانوں کی بدگمانی کیا ہے؟

— > . ✽ . < —

کانگریس کی آئینی و دستوری حیثیت سے بحث نہیں، لیکن چند متشی افراد کو چھڑ کر اس پر جس قسم کی ذہنیت کی جماعت کا غلبہ ہے، اس کا اندازہ ان اشتعال انگیز تقریروں سے ہو سکتا ہے، جو کانگریس پلیٹ فارم سے مسلمانوں کے خلاف ہوئیں، اور جن میں ملانیہ ہندوؤں کو ان کے خلاف ابھارا گیا، ہمارے واقعات نے اس ذہنیت کو مزید زیادہ بے نقاب کر دیا ہے، اس پر طرہ یہ ہے کہ اس کے بجائے کہ کم از کم کانگریسی لیڈروں کی جانب سے ان وحیانہ واقعات پر متفقہ ملامت اور اس سے اظہارِ ریزاری کیا جاتا، اگلے ان کی اہمیت کو گھٹانے اور ان کی پردہ پوشی کی کوشش کی جا رہی ہے، اس کے بعد کانگریس کا مشترکہ نمائندگی کا دعویٰ کمان تک صحیح تسلیم کیا جاسکتا ہے،

— > . ✽ . < —

اگر کانگریسی لیڈروں کی یہی ذہنیت قائم رہی، اور کانگریس نے اپنی ذمہ داری کا احساس اور نیکو دلی قسم کے واقعات کا پورا اندازہ نہ کیا تو اس کا لازمی نتیجہ، اس کا خاتمہ، انگریزوں کی دائمی غلامی یا قیام پاکستان کے لئے کہ مسلمانوں سے اتحاد اور ان کی مدد کے بغیر آزادی کا تصور ایک خیال خام ہے، اور اگر لیگ کے غور پاکستان کی مخالفت بھی کی جائے تو بھی ان حالات میں جہاں جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں، اور اپنی حفاظت نہیں کر سکتے۔ وہاں سے وہ دوسرے مقاموں پر منتقل ہونے کے لئے مجبور ہوئے جیسا کہ ہمارے شروع ہو گیا ہے، اس طرح ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں پاکستان قائم ہو جائے گا،

— > . ✽ . < —

ہمارے واقعات، ایسے دردناک ہیں، کہ ان سے ان نیشنل مسلمانوں کے دلوں پر بھی چوٹ لگی جو

صرف وطن کے بہت اہم آزادی کی دیوی کے پجاری مینین ہیں، بلکہ اپنی قوم کا بھی درد رکھتے ہیں، اور اس کی عزت و وقار کے لئے وہ آزادی کے طلبکار ہیں، چنانچہ بعض نے ملائیم اور بعض نے بیس پیسہ پیرا میں اپنے تاثرات کا اظہار کیا اور کانگریسی لیڈروں کو دونوں کی کھوٹ اور ان کے اعلیٰ منصب کی جانب توجہ دلائی،



کاش ہمارے واقعات سے مسلمان یہ سبق حاصل کرتے کہ وہ اپنی اندرونی تنظیم اور قوت دریافت پیدا کر کے باعزت زندگی بسر کریں، اور نہ سیاسی حقوق تو الگ رہے ان کا جیسا بھی دشوار ہو جائے گا بے جان جسم تلمیح شاہی بھی نہیں سنبھال سکتا، اس وقت ضرورت اس کی ہے کہ تمام اسلامی جماعتیں سیاسی اخلاقیات سے قطع نظر کر کے سیاست کی تنظیم کے مسئلہ میں متحد ہو کر عملی کام شروع کر دیں، سب سے بڑی جماعت مسلم لیگ ہے اس لئے اس پر یہ فرض سب سے زیادہ عائد ہوتا ہے۔ مدد محض سیاسی رزم لڑائی اور تیغ زبان کی تابانی مسلمانوں کو نہیں بچا سکتی جب تک بازو و دھن میں حفاظت کی قوت نہ ہو،



جامعہ ملیہ کی جو بی بی مینینوں سے شرکت کا منہم ارادہ تھا، اور سفر کی پوری تیاری ہو چکی تھی، کہ مینین موقع پر ایسے مواقع پیش آگئے، کہ رخت سفر باندھ کر کول دینا پڑا، جو بی بی ایسے ناموافق حالات میں ہوئی جبکہ ہندوستان کے مختلف حصوں میں فتنہ و فساد کی آگ مشتعل تھی، اور لوگوں کا اپنی جگہوں سے ٹھکانا مشکل تھا، لیکن اخبارات کی اطلاعات اور جو بی بی مینینوں سے شرکت ہونے والے احباب کی زبانی معلوم ہوا کہ ان مواقع کے باوجود جو بی بی مینین سے کامیاب رہی، اس کے اجتماع میں بہت کم فرق آیا، اور ہندوستان کے اکثر اکابر اور مختلف طبقوں اور جماعتوں، اور ہر مسلک و خیال کے اشخاص نے جو بی بی مینین شرکت کی، اور جامعہ نے متفاد و عناصر کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کر دیا، جو اس کی مقبولیت کی دلیل ہے، ہم مقرر شیخ الجامعہ اور کارکنان جامعہ کی خدمت میں اس کامیابی پر مبارکباد پیش کرتے ہیں،



جامعہ مسلمان نوجوان کا پہلا سنجیدہ اور ٹھوس کارنامہ ہے، اس کی کامیابی کا راز اس کے کارکنوں کی تیار اخلاقی اشتراک عمل، امداد سب سے بڑھ کر شیخ الجامعہ کی شخصیت جامعہ ہے، جن کی کشش سے جامعہ کا نظام سستی قائم جامعہ اپنی عمر کی کھن نثر میں طے کر چکی، اب اس کے سکون اور ملینان کا دودھ ہو لیکن یہی سب سے زیادہ نازک ہوا اللہ تعالیٰ اس کو اس کے خطرات محفوظ رکھے اور جامعہ ملیہ کو ملک و ملت کے لئے زیادہ سے زیادہ مفید اور ان میں مقبول بنائے،



# مقالہ

## خطبہ سادہ طیبہ سکول پٹنہ ۱۹۴۴ء

هُوَ الشَّافِی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دو تین برس ہوئے کہ طیبہ سکول پٹنہ نے مجھے اپنے جلسہ تقسیم اسناد کا خطیب منتخب کیا تھا۔ مگر افسوس کہ میں اپنی علالت کے سبب سے شریک جلسہ نہ ہو سکا۔ آئندہ سال پھر یہ موقع آیا اور پھر میں نہ جاسکا اور یہ خطبہ یوں ہی پڑا، اب چونکہ میرے حالات کے لحاظ سے آئندہ اور بھی وقت ان کاموں کے لئے نہ مل سکے گا، اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس دفعہ کو وقت عام کر دیا جائے۔

”سید سلیمان ندوی“

طب سے میرا خاندانی تعلق | حضرات! آپ نے دعوت دی، میں نے قبول کی، اس باسانی قبول کی وجہ یہ کہ تو وطن کا رشتہ تھا، دوسرا یہ خیال کہ شاید اس ذریعہ سے کچھ مفید باتیں کانوں میں پہنچ جائیں، تاہم اس مناسبت کے وجوہ پر غور کرتا رہا کہ طیبیوں کے بھرے مجمع میں ایک غیر طیب کہ دعوت کیوں دی گئی، آپ کے سابق خطیب اسناد ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب کی طرح تو نہیں کہہ سکتا کہ ”ڈاکٹر کی شہرت نے طیبیوں میں شامل کر دیا، کیونکہ مجھے ”ڈاکٹر“ بننے ابھی ایک ہی سال ہوا ہے“ اور اُس نے نام کے جزئی حقیقت حاصل

نہیں کی ہے تاہم اس دعوت میں ایک ایسی مناسبت ہے جس کا استحقاق گوداتی طور سے مجھے حاصل نہیں،  
 لیکن موروثی استحقاق حاصل ہے، یعنی میرا تعلق اس صوبہ کے اُس خاندان سے ہے جس نے ایک صدی سے  
 زیادہ اس فن شریف کی خدمت کی ہے، میری نناناں میں غالباً اخیر شاہی زمانہ سے یہ فن باقی ہے، اور میرے  
 دادا یہاں میں ۱۲۵۰ء سے جو میرے جد امجد کی تحصیل طب کا زمانہ ہے ۱۲۶۶ء تک جو میرے بڑے بھائی  
 مرحوم کی وفات کا زمانہ ہے سو برس تک اس فن کی خدمت ہوئی، میرے والد ماجد کے ماموں نے عذر  
 پہلے وہی داگرہ کے اطباء سے تحصیل کی، اور فاب امیر علی خاں بارٹھ کے توسط سے واجد علی شاہ کے ساتھ  
 کچھ دن گزارے اور پھر بہار میں بیٹھ کر آج سے سو برس پہلے مطب کیا، اور فقیرانہ صورت میں امرا اور دُستار  
 قبولیت حاصل کی، میرے نانا مرحوم نے غالباً فیض آباد جا کر طب پڑھی، دادا مرحوم نے طب کی تعلیم اسی عظیم بابا  
 پٹنہ میں قاضی القضاۃ قاضی محمد وحید الدین خاں کے یہاں رہ کر حکیم خواجہ عبید اللہ شاہ جہان آبادی اور  
 حکیم اکرم مرحوم عظیم آبادی سے ۱۲۳۶ء سے ۱۲۵۴ء تک حاصل کی اور پہلے بہار میں شاہ انظر حسین صاحب  
 کے مکان پر ۱۲۵۲ء میں مطب کھولا اور پھر شیخ پورہ جا کر ۱۲۵۸ء میں نوابان حسین آباد و روسائے شیخ پورہ  
 کے اصرار سے مطب قائم کیا، اور جہاں انھوں نے ۲۳ سال تک جو ان کی وفات کی تاریخ ہے اُن اطراف میں فن  
 طب میں مدد نامودی حاصل کی کہ اب تک اس دیار میں اُن کا نام روشن ہے، کیا ہوا ثانی بقرطہ اصطلاحاً  
 ان کی تاریخ وفات ہے، جو نواب محمد علی خاں صاحب حسین آباد کی یادگار ہے۔

والد مرحوم نے طب کا آغاز اپنے والد ماجد ۱۲۶۶ء میں کیا اور کال ہو کر دُستار اسلام پورہ پٹنہ کی  
 قدوائی سے ۱۳۳۲ء تک اس فن کی خدمت میں مصروف رہے، بڑے بھائی صاحب نے اسی پٹنہ میں حکیم فقیر الحق صاحب  
 سے طب پڑھی اور مرتے دم تک یہی ۱۳۳۶ء تک اسی کام میں لگے رہے، میرے چچا حکیم بابت حسین صاحب مرحوم حکیم بڑا  
 صاحب ججواٹی لڑکھنؤ کے شاگرد تھے جو موجودہ حکیم عبدالعید صاحب کھنڈی کے دادا تھے،  
 میرے دادا کے نانا حکیم سید خادم حسین صاحب بھی نامور طبیب تھے، دادا صاحب لکھتے ہیں،

بد المجرب طیب مازق بود      میر خادم حسین فائق بود

بے شک و شبہ آن طیب بن      عالم طب و ماہر ہر فن

ان کے صاحبزادے حکیم کاظم حسین بھی طیب تھے، اور دوجہ علی شاہ کے مبارج میں جا کر کشتا فیض کیا تھا میرے بڑے چچا حکیم ذرا کھن نے پٹنہ میں تحصیل کی اور استاداں میں پچاس ساڑھ برس تک گرم رکھا، اور ایسی صداقت دکھائی کہ ان اطراف کے لوگ آج بھی شاہد ہیں، ان بزرگوں کے قلمی اور مکتوبی متردکات اور سیغے اب تک موجود ہیں اور ان کی اس امانت کی حفاظت کی سعادت اس ناچیز کو حاصل ہے، یہ تفصیل اس موقع پر گویے محل ہو لیکن اس لئے لکھی گئی تاکہ ایک نااہل کی ذاتی نااہلیت پر بزرگوں کی اہلیت سے پردہ پڑ جائے،

گرچہ خردیم بنیت است بزرگ

ایک گاؤں سے صوبہ کا قیاس | اس ذکر کا دوسرا سبب یہ ہے کہ جب بہار کے ایک چھوٹے سے گاؤں میں طبی چل پہل اور روئی کا یہ عالم تھا تو پورے صوبہ نے اس کی جو خدمت کی ہوگی اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہے، طب کا آغاز | طب عربی زبان کا لفظ ہے، اس کے اصلی معنی جھاڑ پھونک اور سحر و جادو کے ہیں، عربی شاعر کہتا ہے، ولا نامطبوب بکھولتی عینہا، یعنی میں محبوب کی سرگیں آنکھوں کے جادو میں نہیں مبتلا ہوں، گویا مطبوب سحر کے معنی میں ہے، یہ لفظ بتاتا ہے کہ اس فن کا آغاز ابتدائی قوموں میں جھاڑ پھونک، ٹوٹے اور جادو منتر سے ہوا، آخر زمانہ کی رفتار کے ساتھ تجارب اور قیاسات نے ادھام و تخیلات کی جگہ لے لی، یہاں تک کہ آج یہ سرتاپا تجربات اور دلائل عقلی و طبعی پر مبنی ہے، عربوں میں بھی یہ فن اسی طرح شروع ہوا اور بڑھا، عرب کا پہلا تجربی طیب حارث بن کلدہ سمجھا جاتا ہے جو اسلام کے آغاز میں تھا، اسلام نے اپنے ظہور کے ساتھ طب روحانی کے ساتھ طب جسمانی کا مطب بھی قائم کر دیا، محدثین نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں جو کچھ پایا اس کو طب نبوی کے نام سے الگ جمع کر دیا ہے

چنانچہ سائیس صدی میں حافظ ابن قیم نے زاد المعاد میں اس کا ایک مستقل طویل باب باندھا ہے،  
طبی تراجم | مسلمانوں میں غیر قوموں کے طبی تجربوں سے استفادہ کا آغاز دولت بنو امیہ کے آغاز سے  
ہوا جس کا دار الحکومت دمشق تھا، اور جہاں یہودی و عیسائی طبیب موجود تھے، جو یونانیوں کے  
خوشہ چین تھے نسبت سے پہلے حکیم ابن آتال نے امیر معاویہؓ کے زمانہ میں یونانی طبی کتابوں کا ترجمہ عربی میں کیا مروان کے زمانہ میں  
ماسرجیہ یہودی نے یونانی طبیب اہس ہرون کے کناش سفینہ کا ترجمہ عربی میں کیا اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے  
پہلی صدی کے فاتحہ پراس سفینہ کو پبلک کے فائدہ کیلئے عام کیا، سب سے پہلا شفا خانہ عبدالملک نے اپنے زمانہ میں  
قائم کیا، عباسی خلفاء نے اپنے دور میں اس فن کی ترقی کا شاندار دور پیدا کیا، ایک طرف ہندوستان  
کے دید اور دوسری طرف یہودی و عیسائی اطباء جو سریانی و یونانی زبانوں کے ماہر تھے یکجا کیا اور سری  
طرف جندیسا پور کے ایرانی طبیبوں کو بغداد آنے کی دعوت دی،

طب اسلامی یونانی نہیں | اسی ایک واقعہ سے سمجھا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے علم طب کو یونانی کننا کتنا  
زیادہ ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے آج یورپین طب کو اس لئے عربی کہا جائے کہ عربی زبان اور عربی طبیبوں  
کی کتابوں پر اس کی بنا ڈالی گئی تھی، اور سلسلہ کا شہر اس کا پہلا مقام تھا، اس نظریہ پر ایک اور حثیت  
سے نظر ڈالئے ہماری طب میں جو دوائیں زیر استعمال ہیں ان کے زاد و بوم کی تحقیق یہ ظاہر کر دے گی کہ  
اس طب کو دنیا بھر کے تجربہ گاہوں سے یکساں تعلق رہا ہے، عرب اگر اس کا مولد، شام اس کا منشا  
عراق اس کا گہوارہ، مصر اس کا باز یگاہ اور اسپین اس کا مرغزار رہا، تو دوسری طرف ترکستان اس کی  
سیر گاہ ایران اس کا تجربہ گاہ اور ہندوستان کی سر زمین اس کا دارالانشاب ہے، اس طرح اسپین سے  
لیکر ہندوستان تک تمام طبی تجربے اس اسلامی طب کے اجزاء و عناصر ہیں، قسط ہندی، خود ہندی،  
سازج ہندی، سناسے کی، مصطفیٰ رومی، آوتے بخارا، اجواکن خراسانی، غلبہ مصری، نمک لاہوری، قلعہ  
مصری، ریونہ چینی، دارچینی، صبر سقوطی، عشبہ مغربی، زہر قرہ خطائی، زہرہ کرمانی، گل کرمانی، گل تمانی

گل داغستانی، بورہ آرمینی، فستقین رومی، عقیق تینی، گنار فارسی، تربد اکبر آبادی، اسکند ناگوری، صغ عربی، شیر خشت ولایتی، ہمار قذہاری، یہ نام سرسری زبان پر آگئے ہیں، ہمارے اطباء اس قسم کے اور بیسیوں نام بتا سکتے ہیں، لغات طب جیسے جامع ابن بیطار، تحفہ المومنین، مجمع البحار اور مخزن الادویہ وغیرہ کا جائزہ لیا جائے تو بڑی فرست تیار ہو سکتی ہے، جس کا دائرہ اسپین سے لے کر چین تک کی زمینوں کو محیط ہوگا۔

عجم میں طب | چھٹی صدی میں رشید الدین فضل اللہ سلطان غازان خاں کا حکم اور وزیر تھا، اُس نے تبریز اور ایران کے بعض شہروں میں شفا خانے قائم کئے تھے، جہاں کے استعمال کے لئے دینا کے مختلف حصوں سے دوائیں منگوائی جاتی تھیں، پروفیسر براؤن انجمنی نے ۱۹۲۱ء میں طب عربی پر چند کچھ لکچرز میں دیئے تھے جو چھپ چکے ہیں، اس کتاب میں رشید کے خطوط کے ایک قلمی نسخہ کا حوالہ دیا گیا ہے اور اس کے اقتباسات پیش کئے گئے ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس زمانہ میں دواؤں کا یہ اہتمام تھا کہ امراء اور وزرا کی طرف سے وکلاء اور ایجنٹ دنیا کے مختلف حصوں میں اس غرض سے بھیجے تھے کہ دوائیں اور ضرورت کی دوسری چیزیں ایک جگہ سے دوسری جگہ بھیجے رہیں، ان مختلف ملکوں میں سے ایک نام ہندوستان کا بھی ہے جہاں دواؤں کی ہم رسانی کے لئے ایک ایجنٹ موجود تھا، دوسری صدی ہجری میں جب براکھ بندہ کے وزیر تھے ان کے ایجنٹ ہندوستان، کشمیر اور کار و منڈل تک دواؤں کی تلاش میں آتے تھے، اس کا ذکر ابن ندیم نے کیا ہے،

دنیا سے اسلام میں طب | طب عربی یا طب اسلامی کی شاندار تاریخ کے مطالعہ کا اگر شوق ہو تو ابن ابی اصیبعہ کی طبقات الاطباء کی چار جلدیں ملاحظہ کی جائیں، جو صرف ساتویں صدی تک کے اطباء کے حالات میں ہے، اس کتاب کی تقسیم ملکوں پر ہے، ان چاروں جلدوں میں حسب ذیل ملکوں کے طبیبوں کے حالات اور تذکرے ہیں، یونان، عرب، مصر، شام، عراق، ایران، ترکستان، خراسان، ہندوستان، اسپین، مراکش، تونس و الجزائر،

ہندوستان میں طب | اہل نظر کو معلوم ہے کہ ایران اور ہندوستان میں اس طب کے فروغ کا زمانہ اس کے بعد آتا ہے جن کے نام سے یہ کتاب خالی ہے، ضرورت تھی کہ اس کا مکملہ لکھا جاتا، خصوصاً آج جب کہ ہندوستان کے سواہر ملک سے یہ طب رخصت ہو چکی ہے، حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان نے بھی اپنے زمانہ میں اس طب کی بڑی خدمت کی ہو، یہ ظاہر ہے کہ ہندوستان میں یہ فن ایران اور ترکستان سے آیا اور اس نے یہاں اگر سلاطین اور کئی دیگر سائبر بڑی ترقی کی یہاں بڑے بڑے شفاخانے اور دواخانے قائم ہوئے اور تجربہ کار محققین نے اپنی حد اقوت سے اس کو چار چاند لگائے، تیموریوں سے پہلے فیروز شاہ کے عہد کا ایک مکملہ آپ کو سنا تا ہوں سراجِ عین لکھتا ہے

”چوں سلطان فیروز شاہ پنجندیں تہہ موکلاں کہ آستانہ شفاخانہ وصحت خانہ بڑا

عامہ مرلیان بنا فرمودہ و اطباے حاذق و حکماء صادق و مذامے مصدق و دوا

و کمالان دران مقام یقین گردانیدہ وادویہ و اطعمہ و اشربہ برلے مرلیان از خوانہ مقرر کرد

باب کرم عام بہ شفقت تمام بر طبقاتِ فاضل و عام کشادہ

شاہانِ ہندوستان | تیموریوں سے پہلے مسلمان طبیب اور ہندو وید برابر بادشاہی درباروں میں کام لیتے تھے۔ اگر تھے جن میں سے بعض بعض کے نام تاریخوں میں مذکور ہیں، سب سے پہلا برہمن جس کو ترک شاہانِ دہلی کے یہاں اعتبار ہوا وہ بھی وید ہی تھا جس کا نام گنگو برہمن تھا جس کے نام سے جیسا کہ مورخین لکھتے ہیں برہمن شاہی سلاطین دکن پیدا ہوئے، کشمیر میں سلطان زین العابدین (ششم) کے عہد میں سری بھٹ نے ناموری حاصل کی، فرشتہ میں ہے،

”سلطان بھبت طبابت سری بھٹ را کہ طیبے حاذق بود تربیت کرد“

ہندوستان میں اسلامی طب کی ترقیاں | ہندوؤں کے ہاں مسلمانوں کی آمد سے پہلے طب میں چرکا اور ششرت کی کتابیں مشہور تھیں، جن کا عجیبہ نے اپنے زمانہ میں ترجمہ کیا تھا پہلوانوں کا علم طب اب ترقی پا کر عرب، یونان، ایران اور ہندوستان کے تجربات کا خلاصہ ہو چکا تھا، اور خود انھوں نے بہت کچھ اس پر اضافہ کیا تھا، اس لئے

نیا علم طب ہندوستان کے قدیم علم طب کا امتیاز خاص رکھتا تھا، ہندوستان کے علم طب میں مسلمانوں کی آمد کے بعد جو ترقیاں رونما ہوئیں وہ حسب ذیل ہیں،

۱۔ حاکم قوم اپنے علوم و فنون کو محکوم قوم کے علوم و فنون سے بہت بالا دست سمجھتی ہے اور اس استغنا برتی ہے، چنانچہ اسی علم طب کے متعلق دیکھیے کہ گزشتہ کونسل میں جب بعض ممبروں نے ویسی طب کی سرکاری حمایت کی اور اسکو مستند تسلیم کرنے کا رزولوشن پیش کیا تو نا اتفاقی کے ساتھ رد کر دیا گیا لیکن مسلمانوں نے اپنے عہد حکومت میں ایسا نہیں کیا، ہندی علم طب کی بیسیوں کتابیں انھوں نے اپنی زبان میں منتقل کیں، اور اپنا علم طب ہندوستان میں پھیلایا، خاص اہل ہند کے مزاج اور طبیعت کا خیال کر کے خود انہی کے علم طب کو فارسی میں منتقل کیا اور شاہی حیثیت سے اسکو مستند قرار دیا، سلطان سکندر لودی سے خواص خاں ایک درباری امیر نے عرض کی کہ جہاں پناہ یونانی طب ہندوستان کی آب و ہوا میں موافق نہیں ہے حکم ہوا کہ سنسکرت سے ہندی طب کو فارسی میں منتقل کیا جائے، چنانچہ میاں بہو بن خواص خاں نے اس کام کو انجام دیا، اور کتاب کا نام معدن الشفاء، سکندر شاہی رکھا، قاسم فرشتہ نے اکبری عہد سے پہلے اختیارات قاسمی کے نام سے ہندی علم طب کو زندہ کیا، ہندوستان میں اس وقت فارسی میں جو علم طب ہے، اور خصوصاً خاندانی اطباء کے سفینوں میں اور جربات ناموں میں جھسکڑوں نسخے اور دوائیں ہیں ہندوستان زائیں، اسی طریقے سے بیدوں نے مسلمانوں کے سینکڑوں نسخے ڈوائیں اور اصول علاج اپنے ہاں لئے لے کر اسی طرح مل ملا کر ایک ایسا طرز علاج رائج کیا جو ہندوستان کے حالات کے مطابق تھا،

۲۔ پہلے بیدوں میں وہ دوائیں متداول تھیں، جو ہندوستان میں پیدا ہوتی تھیں، طب اسلامی نے تمام دینا کے ملکوں میں جو دوائیں اور جڑی بوٹیاں زیر تجربہ آچکی تھیں ان کو ہندوستان میں رواج دیا، ان کو فائدہ و منافع لوگوں نے سیکھ، مفردات کے ذخیرے کو بچھڑا دیا،

۳۔ دوائوں کی ترکیب میں عرق، عجم، قیر و گلی، سفوف وغیرہ مختلف طریقوں کو پھیلایا،

ہم چھپک وغیرہ متعدد بیماریاں جن کو یہاں وہم پرستی سے دیوتاؤں، دیسیوں اور مجوس پرست کا اثر سمجھا جاتا تھا اور اس لئے ان کا طبی علاج نہیں کیا جاتا تھا، ان کو لائق علاج بتایا، چھپک کی بیماری پر سب سے پہلی کتاب عربوں ہی نے لکھی، اور وہ ابو بکر رازی کا رسالہ الحصہ ہے جو چھپک کے عام ہو چکا ہے، فن طب کو ہندوستان میں فروغ | بہر حال مجھے کہنا یہ ہے کہ وہ طب جس کا ہیولی و شق میں تیار ہوا تھا اور جس میں زندگی کی روح بعد ازیں ڈالی گئی اور جس میں شباب کی قوت شیراز پہنچ کر آئی تھی اُس نے دلی اگر محلہ اربعین کی منزل طے کی، اور اُس کی جوانی اپنے پورے کمال عروج کو پہنچی اور اس کا بڑا سبب یہ تھا کہ ہندوستان کے بادشاہوں کی قدردانی نے اپنے انعامات سے اور ہندوستان کی سرزمین نے اپنے نباتات کی فراوانی اور دواؤں کی بہتات سے اس کے دوا خانوں کو بھر دیا اور ہمارے طبیوں نے پرانے ہندوستان کے تجربات سے فائدہ اٹھانے میں بیجا شرم نہیں کی،

بیچ گہ ذوق طلب از حیو بازم نہ داشت      دانہ می چیدم من آن روئے کہ خرم داشت  
ہندوستان کا نامور اہل | اکبر کے زمانہ کے نامور طبیوں کے نام سنئے، حکیم الملک گیلانی، حکیم سیف الملوک دامودی، حکیم زینل شیرازی، حکیم عین الملک شیرازی، حکیم مسیح الملک شیرازی، حکیم مصری، حکیم علی، حکیم ابو الفتح گیلانی، حکیم حسن گیلانی، حکیم تہام تبریزی، حکیم احمد ٹھٹھوی، حکیم لطف اللہ گیلانی، حکیم مظفر اردستانی، حکیم فتح اللہ گیلانی، شیخ بیاض سرہندی جراح، جہانگیر کے عہد میں چند اور نامور ہوئے حکیم رکنائے کاشی، حکیم مسیح آزماں کاشی، حکیم الملک بولتاقم گیلانی، حکیم مومنائے شیرازی، حکیم روح بھروچی، حکیم حمید گجراتی، حکیم نفی گیلانی،

شاہجہاں کے عہد میں چند اور مشاہیر کا اضافہ کیا، حکیم عظیم الدین، حکیم صدائے شیرازی، حکیم الملک حکیم بولتاقم، حکیم رکن کاشی، حکیم مومنائے شیرازی، حکیم فتح اللہ شیرازی، حکیم محمد داؤد، مقرب خاں جراح، شیخ قاسم جراح، اور اخیر زمانہ مغلیہ میں حکیم علوی خاں دہلی میں اور حکیم یعقوب نے لکھنؤ میں



اس فن کو چار چاند لگائے،

مسلمانوں کے دوش بدوش اکبر کے عہد میں ہمارے، حکیم، ناتھو، ناراین اور شیواجی ہندو طبیب اور  
 وید مشہور ہوئے، عالمگیر کے عہد میں حکیم سکراج نے شہرت پائی، عالمگیری و محمد شاہی دور میں حکیم کھنجر  
 گنجاری نے ناموری حاصل کی، اسی پٹنہ میں کپیتی کے راج میں منشی رام پرشاد تھے جنہوں نے ۱۲۴۷ھ  
 میں معیار الامراض نام کتاب لکھی تھی جس میں سر سے لے کر ناخن تک کے تمام امراض کے قوانین کلیہ  
 درج ہیں، اسی زمانہ کا شخص حکیم رائے متوال فلسفی المتوفی ۱۲۴۸ھ ہے، مفردات طب نام اس نے  
 ایک کتاب لکھی، لالہ سہین لال سندیلوی اسی عہد کا ایک اور طبیب تھا ان کے علاوہ بچوالال ٹکین جڈا بای  
 جربات طبی کا مصنف، پنڈت لالہ چند کل ابصار کا مصنف، دینا ناتھ جس نے ویدک سے پاکہنوں کا  
 کا ترجمہ فارسی میں کیا، منشی متاب زین جس نے ادویہ کے خواص میں ضروری الطب لکھی،  
 ویدک اور طب کا لین دین | اس تفصیل سے معلوم ہو گا کہ مسلمان طبیبوں نے جہاں ہندوستان سے بہت  
 کیا، اس کو بہت کچھ دیا بھی، ہمارے بزرگوں کی قلمی کتابوں اور سفینوں میں ویدک نسخے بکثرت ملتے ہیں،  
 اسی طرح ویدوں نے طبیبوں اور طبی کتابوں کی تحقیقات سے فائدہ اٹھایا، یہ دینا اسی داد و ستد پر قائم ہے  
 اور اسی طرح قائم رہے گی،

طب کی تجدید | حضرات! یہ تو ماضی تھی اب حال و مستقبل کی بھی فکر چاہئے، زمانہ کے حالات بدل گئے ہیں،  
 اب طب اور وید کے علاوہ سات سمندر کی نئی طب بھی سامنے ہے، جس کا آغاز گو عربی ہی طب سے ہوا  
 ہے اگر تجربات کی فراوانی، آلات کی عمدگی اور سلطنتوں کی قدر دانی نے اس کو وہ دن دکھائے کہ تاج  
 شاہی اب اس کے سر پر ہے اور خلعت قبول اس کے جسم پر ہے، لیکن غم کے قابل بات یہ ہے کہ عام  
 شاہی قدر دانی کے نہ ہونے سے گو اکثر قدیم مشرقی علوم و فنون موت کے گھاٹ اتر گئے ہیں تاہم طب اور  
 ویدک اب بھی اس کے مقابلہ میں تین سو برس کے بعد بھی کھڑے ہیں، اور قبول عام کے زور سے زندہ ہیں

حالانکہ یہ وہ فن ہے جس کا تعلق موت و حیات اور زندگی جیسی قیمتی چیز سے ہے تاہم ملک کی لاکھوں جانیں بخوشی ان کے حوالہ کی جا رہی ہیں اور شفا یاب ہو رہی ہیں، چنانچہ اب حکومت نے بھی چند سال سے اس کی بقا کی ضرورت سمجھی اور کھنڈہ اعلیٰ گڈ، پٹنہ اور ڈھاکہ میں سرکاری امدادوں نے اس کی ترقی کا کچھ سامان کر دیا ہے، اسی سلسلہ میں مجھے چند باتیں عرض کرنی ہیں،

اس فن طب کی پچھلی تاریخ سے یہ ظاہر ہے کہ اس نے دوسری قوموں کے تجربوں سے فائدہ اٹھانے میں کبھی تعصب کو راہ نہیں دی ہے، اس بنا پر اس زمانہ میں جو نئے نئے تجربے اور نئے نئے نظریے اور جدید طریقے تشخیص اور ادویہ سازی کے جو طریقے پیدا ہو گئے ہیں ان سبھی وہ پہلے طرح مستفید ہوگا، چنانچہ ہم کو معلوم ہے کہ بعض انگریزی دواؤں میں ابتدائی میں رواج پائیں، کمین اور انگریزی سالٹ کے نام ملتے ہیں، اسی طرح بعض دوسرے تجربات سے فائدہ اٹھانے میں گریزنہ کرنا چاہئے، نیز بعض قدیم اصول و بیانات جن کی تائید تجربہ اور تحقیق سے نہیں ہوئی اس کی صحت پر اصرار کرنے سے فائدہ نہیں، مثلاً یہ اصول کہ اعدل اہل ارض سکان خط الا مستواء، محض غلط قیاسی دعویٰ ہے جس کی تردید ابن رشد و ابن خلدون وغیرہ نے بہت پہلے کر دی اور یہ صرف یونانیوں کے ناقص علم جغرافیہ کی بنا پر قائم ہے جو آج تک ہماری عام کتابوں میں اسی طرح زیر درس ہے، اسی طرح موجودہ طب جو اخلاط اربعہ کے نظریہ پر قائم ہے، اپنی حدیں بالکل صحیح ہے لیکن محض یونانی قیاسات طبعی کی بنا پر دواؤں میں کیفیات اربعہ کے وجود پر زور دینا قیاس سے تجربہ کو رد کر دینا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ متاخرین نے اپنی تحقیقات میں تجربوں کے مقابلہ میں اس قیاسی چیز کی اہمیت کم کر دی ہے،

نظریہ اخلاط اور جراثیم | نظریہ اخلاط اربعہ کی تشریح یہ ہے کہ طب کا اصول یہ ہے کہ المعدة بیت الداء باہر سے انسان کے پیٹ میں جو چیز عموماً جاتی ہے وہ غذا ہے، غذا کے طبع صحیح و عدم طبع سے اخلاط کا وجود ہوتا ہے، ان کے توازن و عدم توازن سے مزاج کا اعتدال و انحراف ہوتا ہے اور صحت

مرض کا وجود ہوتا ہے، یہ تشریح کام تر تجربی اور سرسمدقات ہے، ڈاکٹری میں ادھر کچھ دونوں سے جراثیم کی وبا پھیلی ہے، ہر چیز جراثیم کا مخزن ہے اور علم الامراض علم جراثیم کا دوسرا نام ہو گیا ہے اب وہ آنکھوں سے نظر آتا ہے اور اس کی تحقیق بروز بروز ہوتی رہی ہے، اس کو اس حد تک ماننے میں کیا ہرج ہے کہ غذا اور پانی اور سانس کی ہوا کے ساتھ جراثیم شامل ہو کر فساد کا باعث ہوتے ہیں،

طبیہ آلات کا استعمال | تحقیقات کے معاملہ میں آلات سے کام لینے میں بھی بخل نہ جائے، علم جراحی اور کھالی اور دایہ گری جو ہماری طب کی شاخیں تھیں وہ رفتار زمانہ سے ایسے جاہل طبعوں میں پہنچ گئیں کہ ہمارے اطباء سے ان کا دور کا بھی تعلق نہیں رہا، ضرورت ہے کہ ان کئی موٹی شاخوں کو پھر اصل فن سے ملایا جائے، طب قدیم کی تاریخ اور شفا خانوں پر حضرت علامہ شبلی مرحوم نے ۱۹۰۲ء کے دمیائے یعنی آج سے اٹھادون برس پہلے جو کچھ لکھا تھا، اور خاکسار نے زہراوی اندلسی کی تصریف سے ۱۹۰۷ء کے قریب اندوہ میں جو کچھ لکھا تھا ضرورت ہے کہ ہمارے اطباء ان تحقیقات تاریخی میں وقتاً فوقتاً اضافہ فرماتے رہیں،

قدیم کتب طب کی فراہمی | ہمارے طبی درسوں میں قدیم طبی کتابوں کی فراہمی اور حفاظت کا بھی سامان کیا جائے، ادھر کمال الصنائع اور حادثی کی اشاعت نے کچھ اطباء میں دھچکی پیدا کی ہے، ابن طبری کی کتاب نے دوسرے ایک بیماری فرزند ڈاکٹر محمد زبیر صدیقی کی تصحیح سے برلن میں ۱۹۲۸ء میں چھپی ہے، محمد بن زکریا رازی کی کتابوں جن کو فرسٹ ایڈ کہتے ہیں پیرس سے ۱۹۱۴ء میں شائع ہوئی، اسی مصنف کی کتاب گردوں اور مٹانوں کی ننگریوں کے علاج میں مقالہ فی ابھی فی ابھی والٹائن لائیڈن سے ۱۸۹۶ء میں شائع ہوئی، ادرب آج کل دائرۃ المعارف حیدرآباد میں عمدۃ البحار میں ابن القف اور قمارات ابن ہبل زیر طبع ہیں، عمدۃ البحار میں کا موضوع یہ ہے کہ بغیر آپریشن کے زخموں کا علاج کیا جائے، مہر کے ایک لائق ڈاکٹر احمد عیسیٰ بے نے عربوں کے آلات طب و جراحی و کھالی پر ایک نہایت محققانہ مقالہ لکھا ہے، اور مع تقاویر کے شائع

کیا ہے اچند سال ہوئے کہ قانونِ طبی سینا کا ترجمہ لندن سے انگریزی میں شائع ہوا ہے، اگر ہمارے طباً میں سے کچھ اہل علم قدیم کتب طب کی تلاش و جستجو اور اشاعت کا کام انجام دیں تو اس فن کے بہت سے مردہ تجربات کو زندہ کر دیں گے، تجربات کو چھپانے کی پرانی بیماری اب زائل ہو جانی چاہئے،

عمدہ اور تازہ دواؤں کی فراہمی ہماری طب کی کمزوری کا ایک بڑا سبب عمدہ اور تازہ دواؤں کی کمی رسانی کی طرف سے پوری غفلت ہے، اب تک یہ کام بنیوں اور خالص دوا کاروں کے سپرد ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ عمدہ اور تازہ دواؤں سے ہم محروم رہتے ہیں، اس پوری بحرمانہ غفلت کے باوجود اگر ان مفردات سے فائدہ پہنچتا ہے، تو اس طب کی یہ بھی کرامت ہے،

مفردات اور مرکبات کے بعد پھر مرکبات کی تیاری کا سوال ہے، محسن طب جناب حکیم مسیح الملک مرحوم نے جب سے ہندوستانی دواخانہ کی بنیاد ڈالی جو بے شبہہ مرکبات کی عمدگی اور صفائی کے کام نے بہت ترقی کی ہے، مگر ابھی تک اس کا اثر صرف چند شہروں تک محدود ہے،

مفردات سے علاج کا اسکول جو کھنڈ میں رواج پذیر تھا وہ اس لحاظ سے کہ ہر نسخہ ہر شخص کے موجودہ حالات کے مطابق ہوتا تھا، بہت کامیاب تھا، مگر صرف اس لئے کہ اس کا گھنا اور لگانا در دسریہ بھی تو ہے۔ اب سرعت سے اس کی جگہ مرکبات سے علاج کا طریقہ سہل الحصول ہونے کے سبب سے لے، رہا ہے، مگر ظاہر ہے کہ ہر مرض کے علاج میں نہیں چل سکتا، اس لئے ضرورت ہے کہ مفردات سے فی الفور جو شانہ بنانے کا وہ طریقہ جو حیدرآباد وکن کے شفاخانہ طبی میں زیر عمل ہے قبول کر لیا جائے یعنی عطاروں کے یہاں گرم پانی کا اہتمام خاص رکھا جائے اور ہر نسخہ کا جو شانہ اور تازہ عرق فی الفور نکال کر حوالہ کیا جائے،

حیدرآباد وکن مجھے حیدرآباد وکن کے اس طبی شفاخانہ، دواخانہ اور کلینک طبیہ کے دیکھنے کا اتفاق ہوا تھا طبی شفاخانہ ہے یہ پورا ادارہ اس بات کا ثبوت ہے، کہ حکومتوں کی سرپرستی سے یہ طب کتنی ترقی

پاسکتی ہے، اعلیٰ حضرت نظام خلد اللہ بلکہ کی شامل نہ توجہ سے اس طب نے جو ترقیاں کی ہیں، طریقہ دوا ساری دواؤں کے رکھنے کی ترکیب، جو شانہ بنانے کا طریق، آلات کا استعمال، مریضوں کی تیمارداری، دیکھ بھال سامان ہر چیز میں یہ شفا خانہ اسپتالوں کے بالمقابل ہے، اسی طرح اس کا طیبہ کا کج لائق اساتذہ اور تجربہ کار معلمین نصاب، طریقہ تعلیم، مدت تعلیم، علمی و عملی تعلیم کتب خانہ اور دیگر شعبوں کی بنا پر وہ نمونہ ہے، جس کی مثال دنیا میں اس وقت کہیں نہیں، ڈاکٹری کی بے شمار کتابیں اردو میں اصطلاحات کی کتاب دارالترجمہ عثمانیہ نے اردو میں منتقل کر دی ہیں،

دبسی طب کی حمایت | بے شبہ خوشی کی بات ہے کہ اصلاحات ہند کے رواج کے بعد حکومت انگریزی کے بعض صوبوں نے دبسی طب کی حمایت و حفاظت کی طرف توجہ کی ہے لیکن صاف کہنا چاہئے کہ یہ عمل ایمان کے بغیر ہے، اس لئے حمایت و حفاظت و اعانت بیدلی کے ساتھ کی اور دی جا رہی ہے، اسی لئے بعض غلطیوں کا علانیہ ارتکاب کیا جا رہا ہے، اور ہم اس لئے اس کو احسان مندی کے ساتھ قبول کر رہے ہیں کہ ایک غیر حکومت کی طرف سے اتنی ہمدردی بھی بہت ہے،

طب کی زبان | پہلا مسئلہ تعلیم کا ہے، اس طب کی ساری مستند کتابیں عربی میں ہیں اور کچھ فارسی میں ہیں، گو ایک بہاری طبیب حکیم کبیر الدین صاحب شاگرد رشید حکیم اجمل خاں مرحوم کے ہم سب ممنون ہیں کہ انھوں نے اپنی محنت اور قابلیت سے اس فن کا اچھا خاصہ ذخیرہ ہماری زبان میں منتقل کر دیا ہے اور اس نے ہماری طبی درسگاہوں میں رواج پایا ہے تاہم نقل اصل کو نہیں پاسکتی، اس لئے اگر یہ سرکاری طبی درسگاہیں صرف اردو کے ذریعہ تعلیم طب کے رواج پر عمل کریں گی تو فن کے زوال میں کوئی شبہ نہیں، ایوبیہ میڈیکل کے لئے اگر انگریزی زبان کی ضرورت اور سائنس کے ذریعہ سے اعلیٰ کامیابی پر داخلہ میڈیکل کالج میں مشروط ہے تاکہ اعلیٰ قابلیت کے ڈاکٹر پیدا ہوں تو طب کے لئے نیم ملا عربی دوا اور معمولی انگریزی دواں وارد و خواں بلاتینا طب کی درسگاہوں میں داخلہ کی اجازت کیوں پاتے ہیں۔

کیوں نہ اس میں بھی اعلیٰ قابلیت کے لوگوں کا انتخاب عمل میں آئے

طیب ڈاکٹر نہ ہیں | اسی طرح کا تعلیمی نقص ترقی کے نام سے ان درسگاہوں میں پھیلایا جا رہا ہے اور وہ ایسا ہی حقیقی کے ناقص طریقوں کی اور عوری تقلید کا شوق ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہماری ان درسگاہوں کا طیب، طیب سے زیادہ ڈاکٹر بننے کا شائق ہے، اور غفلتوں سے خوش ہوتا ہے، وہ کوشش کرتا ہے کہ اپنے طور و طریق میں بھی ڈاکٹر معلوم ہو، یہ حدود مجزوم طریقہ ہے، یہ کوئے کے ہنس کی چال اختیار کرنے کا طریقہ ہے،

طب اور مذہب | ہمارے دوسرے مشرقی فنون کی طرح ہماری طب بھی ہمارے مذہبی فرائض ہی کا ایک گوشہ ہے، اسی لئے ہمارے پرانے طیب پتھر اور فطرت کے بے ارادہ، بے رحم اور غیر مستولی دیوتاؤں کے بجائے، شافی مطلق، ہمہ رحم یفعل ما یشاء دیکھو مایرید خدا کے پرستار تھے، انکی کتاب کا آغاز صدائے ابراہیمیؑ اذ امر صحت فجو یستغین اور آیت الہی فیہ شفاء للناس اور حدیث لکل دواء اور کلمہ منسوب بہ سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم علما علم الاویان و علم الاحیاء ان سے ہوتا تھا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے فنون کی طرح یہ فن بھی دین ہی کے تحت میں تھا، اسی لئے ہمارے طیب کے ہر نسخہ کا طرہ پیشانی طغرلے ہوا شافی سے مرزبان ہوتا تھا، وہ ہر مریض کی نبض پر ہاتھ رکھنے کے ساتھ شافی مطلق کے سامنے سرنگوں ہو جاتا تھا، وہ ہر مشکل کے وقت اسی شکل کشا کے روبرو دست بدعا ہوتا تھا وہ معزورانہ حتمی احکام لگانے کے بجائے ہمیشہ انشائیہ تعالیٰ کے دامن میں اپنے لئے پناہ ڈھونڈتا تھا، وہ اپنی تدبیروں اور دواؤں کی تاثیرات کو اپنی فکر و نظر و تدبیر یا دواؤں کے طبعی خواص کی طرف منسوب کرنے کے بجائے مدبر حقیقی اور موثر حقیقی، یکم علی الاطلاق جل شانہ کی طرف منسوب کر کے اپنے کو بندہ بے اختیار رکھتا تھا، میں نے اس شہر کے ایک پیرائے ڈاکٹر صفدر حسین صاحب کو دیکھا تھا، جنہوں نے غدر سے پہلے ڈاکٹری اور دوا میں پڑھی تھی اور

اور اُس سال پاس ہوئے تھے، جب واجد علی شاہ قید کر کے میاں برج لائے گئے تھے، ان ہی نے ہمارے صوبہ میں ہومیو پیتھک کو پہلے رواج دیا ہے، میں نے ان کو پرانے طبیبوں کی طرح ہمیشہ اسی حال میں دیکھا کہ وہ ہر علاج کے وقت شافی مطلق کی طرف متوجہ اور دست بدعا رہتے تھے، ان کا ایک فقرہ ہمیشہ یاد رکھنا رہے گا، فرمایا کرتے تھے کہ ہم لوگ اندھیری کو ٹھہری میں ہاتھ ڈال کر ٹٹولتے ہیں،

نوجوان طبیبوں کو نصائح | نوجوان طبیبو! اب آپ زندگی کے میدان میں اتر رہے ہیں، آپ کو دکھتے بھرے انسان ملیں گے، ان سے ہمدردی کرنا آپ کا فرض ہوگا، کبھی آپ بیمار بن کر دیکھیں کہ طبیب کی ایک شفقت بھری نگاہ مایوس مریض کے لئے کس طرح انجیات کا جام نوشیں بجاتی ہے، حرص طمع اور دولت دنیا کے لالچ سے ایک شریف طبیب کا دامن پاک ہونا چاہئے، آپ کا تعلق کائنات کے اس راز سر بستہ سے ہے جس کا نام موت و حیات ہے، آپ کے سامنے خدا جانے موت و حیات کے کیسے کیسے موثر اور حیرت انگیز واقعات اور دل کو کپکپانے والے حادثے آئیں گے، ان حادثوں سے ایمان با اللہ اور ایمان بالیوم الآخر کی قوت میں اضافہ کا کام لیں، آپ کے شہر کے ایک دیندار و خوش نام ڈاکٹر نے خوب فرمایا کہ ہم بیماری کا علاج کرتے ہیں، موت کا نہیں،

جائیے اور متوکل علی اللہ، خلق کی خدمت میں مصروف ہو جائیے، اور بلا تفریق مذہب و ملت غمزدوں کی غمخواری اور بیماروں کی تیمارداری اور دکھی لوگوں کے دکھ درد کو امکان بھر اخلاص اور ایمان داری اور محنت اور دیانت سے کم کرنے کی کوشش کیجئے، اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے، اور آپ کو فہم صحیح، وسعت شفا اور رزق حلال عنایت فرمائے،

والسلام

## مجدد ملت

اور

## قومیات و سیاسیات حاضرہ

از مولانا شاہ عبدالباری صاحب ندوی

حضرت حکیم الامتہ تھانویؒ کے خلیفہ جاز مولانا شاہ عبدالباری ندوی اب مجدد وقت کے تجدیدی کارناموں پر ایک مبسوط کتاب تیار کر رہے ہیں، ذیل کا مقالہ اسی کتاب کا ایک باب مع ویساچہ خلاصہ کے ہے، مولف مددوح نے اپنے امکان بھر کوشش اس کی کی ہے کہ حضرت مولانا کی تعلیمات و ہدایات کی صحیح صحیح ترجمانی و تعبیر کر دیں اور اس کوشش میں وہ قابل مبارکباد مدد تک کامیاب بھی ہے ہیں بھر بھی بشر بشر ہی ہے، معارف میں اس کی اشاعت سے مقصود یہ ہے کہ دوسرے ارباب نظر بھی اسے ملاحظہ فرمائیں اور جہاں ان کو فروگزاشتیں نظر آئیں ان سے مولف سلامتہ کو مطلع کر دے حضرت کے منتبین سے یہ اہم اس خصوصیت کے ساتھ ہے، سب سے پہلے ان تمہیدی سطحوں کا راقم خود اس فرض کو ادا کرتا ہے، اور جہاں جہاں کوئی بات اسے لفظی یا معنوی حیثیت سے کھٹکی ہے اس کا وہ بے تکلف اظہار کرتا گیا ہے، تنقید میں موت، تعارض، اخلاص کے بالکل منافی ہے۔“

”عبد الماجد دریابادی“

ویساچہ | دین کی کیس و تحفظ کے بعد نبوت کا ختم ہو جانا بالکل قہر تھا، یعنی جب دین کا ہر جہت سے اور ہمیشہ کے لئے اکمال و اتمام فرما دیا گیا اور قیامت تک اس کی حفاظت کی ضمانت بھی فرما لی گئی، تو ظاہر ہے



کہ اب کسی نئی وحی کی کیا ضرورت رہی، البتہ ایک اور ضرورت رہ جاتی ہے، امتدادِ زمانہ سے بشری فطرت، نفس و نفسانیت اور اتباعِ ہویٰ وغیرہ کے خارجی عوامل کی بدولت، کامل و محفوظ دین کے احکام و تعلیمات کی بھی فہم و تفہیم اور عمل و اجراء میں طرح طرح کے خلل و فساد کا لاحق ہوتے رہنا، اگرچہ یہ تھا، کوئی چہرہ بذاتِ خود حسن و جمال کے خواہ سارے صفاتِ کمال سے متصف ہو، مگر خارجی و عارضی گرد و غبار اس کو بھی مکدر کر ہی دیتا ہے، جس سے صاف کرتے رہنے کی ضرورت وقتاً فوقتاً پڑتی رہتی ہے۔ دینِ کامل کے چہرہ کمال و جمال سے اسی گرد و غبار کو جھاڑتے رہنے کے لئے بعثتِ انبیاء کو ختم کرنے کے بعد بعثتِ مجد دین کا سلسلہ صدی بصدی جاری فرمایا گیا، تاکہ طالبانِ حق کو کج رویوں سے بچ کر ہمیشہ "صراطِ مستقیم" ملتی رہے، اور "ضالین و مضوین" کی گمراہیوں سے محفوظ رہیں، خیر القرون سے جتنا بعد بڑھتا جاتا ہے، دینی کجراہیاں اور فتنے بھی بڑھتے جاتے ہیں، لہذا ہر وقت اور ہر عہد میں مسلمانوں کو اس وقت کی کجراہیوں اور گمراہیوں سے محفوظ رہنے کے لئے مجد و وقت کو معلوم کرنا اور اس کی تجدیدِ اہل و عیال و قریب و دور کی پیروی کرنا، اسی میں سلامتی ہے،

البتہ نبی اور مجددین ایک فرق یہ ہے کہ نبی وقت پر ایمانِ نفسِ نجات و مغفرت کے لئے لازم ہے، بخلاف اس کے مجد و وقت کی یافت و پیروی پر نجات موقوف نہیں، وہ تو انشاء اللہ خاتم الانبیاء علیہ السلام پر یا کچھ بعد مرہط کر حاصل ہی ہو جائیگی، لیکن دین کے اصلی پاک و معاف سرچشمہ تک پہنچنا، اسکی کامل و بے غبار تعلیمات کو سمجھنا اور ان پر عمل کی دینی و دنیوی برکات کا پوری حاصل ہونا، اس کے لئے بلاشبہ مجد و وقت کا پانا اور اس کا دامن تھامنا لازم ہے، ورنہ پھر بعثتِ مجد دین اور تجدیدِ دین کچھ کوئی معنی نہیں، بلاشبہ مجد دینی کی طرح معصوم نہیں ہوتا، بشری لغزشیں اس سے بھی ہونگی، لیکن دیگر علماء و محققین کے مقابلہ میں نسبتاً بہت کم، اس لئے مجد و وقت کی تجدید و تحقیق کا قبول و اتباعِ اسلم و احوط ہر حال میں ہوگا،

مسلمانوں کی حالت کم بیش ہر لحاظ سے روز بروز بہتر نظر ہی نظر آ رہی ہے، قومیات و سیاسیات یا دوسری معاملات تک میں جن راہوں اور تدبیروں سے غیروں کو ان کی فرعون و مطلب ترقی و کامیابی حاصل ہوتی ہے، انہی راہوں سے اور انہی مقاصد کے لئے مسلمانوں کا حصہ ناکام تقاضی کے سوا کچھ نہیں معلوم ہوتا ہے،

راقم احقر کوئی قومی و سیاسی آدمی بالکل نہیں اور نہ مسلمان ہونے کی حیثیت سے موجودہ قومیات و سیاسیات کا اسلام کے اصول و مقاصد یا طریقی کار سے کوئی سروکار سمجھ میں آتا ہے، تاہم احمد مندرجہ بالا مسلمان ہوں اور بڑے بھلے مسلمان بھائیوں کی زبان حالی پر دل کڑھتا ہے، ان کے کسی قومی یتیم خانہ کا حال سنو تو بتر کسی مدرسہ کا حال دیکھو تو بد سے بدتر جس ادارہ پر بھی نظر ڈالو، ہر روز بتری مہینم ہی کا مشاہدہ ہوتا ہے، سب سے زیادہ شور و غل سیاسیات کا ہے، مگر اس ڈھول کے اندر بھی پول ہی پول ہے بلکہ مسلمانوں کے حق میں سب سے زیادہ فتنہ و شر، ناکامی و نامرادی اسی میں دکھائی دیتی ہے،

بعض تازہ واقعات سے دل پر زیادہ چوٹ لگی، مسلم لیگ کے ساتھ وفد وزارت اور دائرہ سراسر سب کی طوطا چستی و استخفاف یا بخاری جو کچھ بھی کہو اس کا بڑا سبب یہی ہوا کہ کانگریس کے مقابلہ میں لیگ کی اندرونی کمزوریوں کی بنا پر اس کو زیادہ خاطر میں نہیں لایا گیا، بظاہر مسلمانوں کی بہت بڑی اکثریت مسلم لیگ کی ہم آواز ہے، مگر وہی آواز وہل کہ اندر سے خالی اور دل ہم آہنگ نہیں، ذاتی و انفرادی اغراض و مطالبہ کا غلبہ، انتخابات میں غیر معمولی کامیابی کے باوجود خود مسلمانوں کی اکثریت کے اصولوں میں لیگ اور لیگی وزارتوں کا حال دوست و دشمن سب کے سامنے ہے، کلکتہ، بمبئی وغیرہ میں ہزاروں بے گناہ مسلمان بچوں، بوریوں، عورتوں تک کا جس زندگی کے ساتھ قتل عام ہوا اس کے تصور سے بھی کلیجہ منہ کو آتا ہے، دوسروں پر اس کا الزام چاہے جتنا دھرا جائے اور قانون و کمیشن کی نگاہ میں چاہے سراسر دوسروں ہی کی زیادتی ثابت ہو، تاہم اس حقیقتی اور بڑا سبب اوپر سے نیچے تک خود ہماری جماعتی اتہری

و بتلی، عدم انقباط و عدم تربیت کے سوا کیا ہے۔

ہمارے جماعتی اعراف میں سب سے ہلکے مرض یہی ہے کہ ہمارا کوئی کلمہ جامعہ نہیں جس پر ہم زبانِ دل دونوں سے جمع ہوں مسلمان مسلمان رہ کر صرف اسلام ہی پر جمع ہو سکتے تھے، اور اس کو جمع ہونے کی صورت سیاسی غیر سیاسی چھوٹے بڑے کسی مسئلہ میں یہی ہو سکتی تھی کہ کسی ایک رائے پر جمع ہو جائیں یہ نہیں کہ جس لیڈر یا ڈیڑھ جس عالم یا مولوی کا جدھر جی چاہے چل پڑے، جو مسلک چاہے اختیار کرے، اور پھر سارے مسلمانوں کو اس کی طرف بلانے لگے تو وہی احتجاج کل ذی راہی براۓ کی خود ہے جس کا نتیجہ اس فتنل اور ذہاب ریخ ہو اخیر ی پاست ہمتی کے سوا کیا ہو سکتا ہے، جو دن رات آنکھوں کے سامنے ہے۔

لہذا ہم و مقدم سوال یہ طے کرنے کا ہے کہ وہ ایک رائے جس پر مسلمانوں کو جمع ہونا چاہیے کون اور کس کی ہو سکتی ہے؟ اسلامی نقطہ نظر سے مسلمانوں کے لئے اس کا جواب ایک ہی ہے کہ مجدد وقت کی تجدیدی رائے اس لئے کہ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی عہد میں خاص طور پر اسلامی احکام و تعلیمات کے احیاء و تجدید ہی کے لئے مبعوث فرمایا گیا ہو، اس سے بڑھ کر دینی اعتبار سے قومیات و سیاسیات حاضرہ میں اور کسی کی رائے قابل اعتناء و اتباع ہو سکتی ہے،

راقم ہذا آج کل عہد حاضر کے جامع المجددین (حضرت حکیم الامتہ مولانا تھانوی علیہ الرحمہ) کی اسلامی زندگی سے متعلق ہر شعبہ کی تجدیدات ہی کو ایک مستقل کتاب کی صورت میں جمع و مرتب کر رہا ہے اور اتفاق وقت سے اس وقت قومیات و سیاسیات حاضرہ ہی کا باب زیر تحریر تھا، اس لئے تازہ واقعات سے مجروح و متاثر قلب میں اس کو پیش کر دینے کا تقاضا ہوا، لیکن احقر نہ کوئی چھوٹا بڑا لیڈر نہ مولوی، نہ کانگریسی نہ لیگی کلاس کے معروفات قابل توجہ کیا قابل سماعت بھی ہوں، تاہم ”گاہ باشندہ کو کوک ناماں“ کے احتمالی فقرہ کے مطابق ممکن ہے کوئی قابل قبول بات نکل آئے،

اس کے علاوہ راقم کی حیثیت میں جامع یا زیادہ سے زیادہ کیس شارح کی ہے، سو اگر حج و شرح میں کہیں غلطی یا غلط فہمی ہوئی ہو تو اس سے قطع نظر فرما کر بلکہ احقر کو آگاہ و مستنفر مار، خود حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی اس باب میں جو تجدید و تحقیق ہے، اس پر تعصب و تحزب سے خالی اندہن ہو کر اگر تو جہ فرمائی تو انشاء اللہ نفع سے خالی نہ ہوگی ان حضرات سے خصوصاً اس کی درخواست ہے، جو حضرت علیہ الرحمہ سے ارادت و عقیدت کی کوئی نسبت رکھتے ہیں کہ وہ ان معروضات پر خاص توجہ فرمائیں، اور اگر حضرت کی رائے تحقیق کے پیش کرنے میں کوئی خطا نظر آئے تو اس کی تصحیح سے ضرور مطلع فرمائیں تاکہ کتاب کی اشاعت میں سحاط رکھا جائے، دماغ قوی فی اللہ باللہ

بظاہر حضرت جامع المجددین علیہ الرحمہ کے تجدیدی اور اوقیات کا یہ ورق بالکل سادہ معلوم ہوتا ہے، اور یہ صحیح بھی ہے کہ معادف قومی و سیاسی تحریکات میں حضرت نے کبھی کوئی عملی حصہ نہیں لیا، اور بادی نظر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس باب میں کوئی تجدیدی اصلاحی خدمات بھی نہیں انجام دیں، بات یہ ہے کہ قومیات و سیاسیات حاضره کا عملی پہلو ہی دینی اعتبار سے زیادہ غیر عملی ہے، ان کا بڑا وصف یہ ہے کہ کام بہت کم اہتمام بہت زیادہ، خیر بہت کم شر بہت زیادہ اور اس نام نہ نمایش کے شور و غل میں اوقات الگ ضائع، سب بڑھکر یہ کہ قدم قدم پر طرح طرح کے دینی مفاسد میں آلودگی و ابتلا پھر اس غل پناہ میں پڑ کر کسی بڑے سے بڑے صحیح اندام و دینی یا دنیوی خادم یا رہنما کا اتنا فوازن دماغی برقرار رہنا مشکل کہ وہ حدود اعتدال کو محفوظ رکھ سکے، جو اسلامی شرائط مستقیم کی خصوصیت خاصہ ہے، اور حضرت مجدد وقت علیہ الرحمہ کی حکیمانہ و مجددانہ خدمات و اصلاحات کا سبب نمایاں و صفت،

اس لئے ان نام نہاد قومی و سیاسی تحریکات یا انجمن سازوں، جلسہ بازیوں، نفرہ زنیوں، اخبار فروشوں اور دوٹ خریدیوں، ہڑتالوں، بائیکاٹوں وغیرہ کے جو طرح طرح کے آسے دن طوفان بے تیزی برپا رہتے ہیں ان کی طرف نہ خود طبعاً عقلاً یا شرعاً کسی طرح رخ فرما سکتے تھے اور نہ کسی کو مشورہ دے سکتے

تھے، خالص دینی خدمات تک میں ان پر مفاسد فرائع سے کام لینا پسند نہ تھا، خدمات تبلیغ کے سلسلہ میں ایک موقع پر فرماتے ہیں کہ

” ہر ضلع میں ایک مجلس قائم کر دیا جائے جس کا نام وغیرہ رکھنے کی بھی کوئی ضرورت نہیں

عمدہ داروں کے نام مقرر کرنے کی ضرورت کیونکہ آج کل انجمن کے قوانین اور عہدہ داروں کی

فہرست میں تو جبر سیارہ کر دیئے جاتے ہیں، مگر کام نہیں ہوتا“ (قوامی باسٹی منگ)

پھر قومیات و سیاسیات حاضرہ کے بازار میں قومیت و وطنیت، جمہوریت و اکثریت، انقلاب و بغاوت، حریت و مساوات وغیرہ کے ظاہر فریب ناموں سے جیسے جیسے کھوٹے اور چلی سکے رائج ہیں ان کو جو ہر شریعت کی معمولی پرکھ رکھنے والا بھی اپنی جیب میں نہیں ڈال سکتا، تو بھلا جو جدولت شریعت مطہرہ کو ہر کھوٹ کی ادنیٰ سے ادنیٰ انیزش سے پاک و صاف فرمانے ہی کے لئے مبعوث فرمایا گیا ہو وہ ان جوٹے چلی سکوں کو سرے سے بدل ڈالنے کے سوا ان میں اصلاح کی کیا گنجائش دیکھ سکتا تھا،

قومیت نام ہے رنگ و نسل، ملک و وطن، یا کسی خاص و خالص مادی تہذیب و تمدن کے خود تراشیدہ اور غیر اختیاری و خارجی امتیازات و معیارات پر مبنی جماعتی تصور کا جس کو اسلام کے دشمن بھی اب جان گئے ہیں کہ قومیت کا یہ تصور اسلام کی عین ضد ہے، اور اسلامی شریعت ایسے قوانین سے مطلقاً نا آشنا ہے، جن میں حق و انصاف، عطا و منع، جنگ و صلح، ترجیح و تفوق کی کسوٹی کھال کا کوئی رنگ جو یا ماں کے پیٹ سے گر پڑنے کا کوئی مقام یا بہت اونچے جائے تو زبان و ادب، شعر و شاعری، بیعتی و مصودی، تعمیر و متاعی، بہت تراشی و بہت پرتی وغیرہ کا کوئی روایتی و خرافاتی مجموعہ جس کو تہذیب و تمدن کا لقب دیکر زندگی کا نام کا فور رکھ دیا جاتا ہے،

ان سب کی مشترک خصوصیت ایک طرف تو یہ ہے کہ بجائے انسان کے اندر کسی باطنی گیرنگی و برتری کو معلوم کرنے کے سارا زور اس کی خارجی و مادی نیز گنیوں اور ہستیوں پر دیدیا گیا، دوسری خصوصیت

ان کا غیر اختیاری ہونا ہے، کہ جو جس رنگ و نسل جس سر زمین یا جس روایاتی و خرافاتی تمدن میں پیدا ہو پڑا تو اب نہ وہ اپنی کھال پھیل کر پھینک دے سکتا ہے کہ کالے سے گورا بن جائے نہ ہندوستان سے ہندوستان میں دور افریقہ میں جا بنے کے باوجود وہ ہندی کے بجائے فرنگی بن کر فرنگیوں کے مرتبہ و معیار برتری کو حاصل کر سکتا ہے۔ اس خارجی اور غیر اختیاری معیار کی قدرتی گونا گونیوں کے انسانوں میں باہمی تفریق و امتیاز اور تقسیم و تقسیم کا معیار قرار پایا جانے کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ کرہ ارض پر اقوام در اقوام کا ہر چار طرف ایک سیلاب ابل پڑا پھر ہر قوم و ملک کے اندر معاشی تقسیمات و طبقات اسی طرح سیاسی جماعات (پارٹیوں) کا اٹھارٹا الگ ہے اور ہر جمہور بڑی قوم طبقہ و جماعت کا پیش جہاد اپنے لئے زیادہ سے زیادہ مادی منافع کا بھرتا ہے، لیکن یہ مادی منافع مادی ہونے ہی کی بنا پر محدود بھی ہیں، پٹرول بھی محدود، خام مواد کی پیداوار بھی محدود، مال کی نکاسی کی منڈیاں بھی محدود ڈرہنے بننے کے لئے نواباؤں بھی محدود اور مطالبہ ہر قوم و جماعت کا نامحدود اس لئے کہ اسی کا نام ترقی رکھا گیا ہے کہ مادی فائدہ کے حصول میں کسی نقطہ پر بھی پہنچ کر قناعت نہ ہو جس کی صورت یہی ہے کہ جہان تک بن پڑے ہر ایک دوسرے کے منہ کا نوالہ ملتی سے کھینچ لینے کی کوشش کرے، نتیجہ یہ ہے کہ ساری زمین فساد سے بھر گئی، ملک ملک سے، قوم قوم سے، جماعت جماعت سے، طبقہ طبقہ سے برسرِ بیکار ہے،

اسلام نے ان خود ساختہ مادی و خارجی بنیادوں پر اولادِ آدم کی نہ کوئی گروہ بندی تسلیم کی ہے، نہ ان کی بنا پر کسی تنوع و تفریح کو جائز مانا، نہ مادی منافع کی نامحدود حرص و ہوس کو ترقی قرار دیا، اور گو اب اس قومیت کے منافع و مصالح سے زیادہ مفاسد و مفاسد کو اسلام کے نہ ماننے والے بھی دل و دماغ سے مانتے جا رہے ہیں اور بین الاقوامیت و اشتراکیت و جماعتیت وغیرہ کے راستوں سے ہلاکت سے بچنے کی تدابیر کی جا رہی ہیں، مگر وہی کڑا ہی سے بچ کر چولے میں گرنے کی سبب تدبیریں ہیں، مادی و خارجی اغراض و مقاصد کی نامحدود طلب و ہوس کا نصب العین جب تک افراد اور جماعتوں

کے دل و دماغ پر مسلط ہے، اس وقت تک نہ ہر کام تریاق رکھ دینے سے ہلاکت سے مفر نہیں، اور نہ جس و ہوس کا یہ جنون دل و دماغ سے اُس وقت تک خارج ہو سکتا ہے، جب تک اسکی جگہ کوئی ایسا عظیم و محکم روحانی و باطنی نصب العین نہ لے لے جس کی عظمت و اہمیت کے سامنے بڑی سے بڑی مادی ترقیاں بھی طفلانہ لہو و لعب معلوم ہونے لگیں، و ما اخلیۃ الدینا الالہ لہو و لعب۔

جمہوریت کا طبع قومیت سے بھی زیادہ ابلہ فریب و بے حقیقت ہے، بلکہ ایک ایسا اسم ہڑ جس نے عملاً کبھی اپنے سخی کی شکل نہیں دیکھی کسی بڑے پیمانہ پر ملک و حکومت کا کاروبار اس نام نہاد جمہوریت سے چلنا تو درکنار حضرت علیہ الرحمۃ نے بالکل صحیح فرمایا ہے کہ ”اگر ردی پکانے میں بھی جمہوریت ہو تو ایک روٹی بھی نہ پک سکے“ انگریزی میں بھی منسل ہے کہ ”زیادہ باد چوں میں شور بے کی خرابی لگتی ہو“ بات یہ ہے کہ جمہوریت و عمومیت وغیرہ کے ناموں سے یہ دعویٰ تو صحیح ہے کہ حکومت عوام کے لئے یعنی اُن کی فلاح و بہبود کے لئے ہو، لیکن دوسرا دعویٰ کہ حکومت عوام کی ہو یا عوام کی راے سے ہونی ناقابلِ عمل ہی نہیں احمقانہ بھی ہے، اس لئے کہ فہم و فکر کے کاغذ سے مدنی مد تعلیم یافتہ ملک کے عوام بھی ظہر عوام ہی ہوں گے جو اپنے نفع و ضرر کو پوری طرح سوچ سمجھ کر نہیں سکتے، اہل ان کی فلاح و بہبود کو بھی ان کے خواص یا اہل فکر و فہم ہی صحیح طور پر سمجھ اور سمجھا سکتے اور وہی عمل میں لا سکتے ہیں، عوام انسان تو غریب اتنی بھی صلاحیت نہیں رکھتے کہ اپنے خیر خواہ و بد خواہ میں تمیز کر کے اپنے دوٹ تک کا صحیح <sup>حل</sup> انتخاب کر سکیں، وقت پر اپنی چرب زبانی چکنی چیرٹی باتوں اور جھوٹی سچی ترغیب و تحریص یا چالاک و مکاری سے ان کا دشمن بھی ان سے اوٹ حاصل کرے سکتا ہے اور کر لیتا ہے، پھر ظاہر ہے کہ دنیا میں عقل و فہم کے اعتبار سے اکثریت ہمیشہ کا ملین کے مقابلہ میں ناقصین ہی کی رہی ہے، اور رہے گی تو اکثریت کا راس و انتخاب کے معنی، عقلمندوں کے مقابلہ میں کم عقلوں یا احمقوں کی راے و انتخاب کے سوا کیا ہے،

اور حق طرح لاکھوں کروڑوں عوام کا حال ہے، اسی طرح ان کی رائے سے منتخب ہو کر جو سیکڑوں ہون  
خواص کی قانون سازی مجالس یا اسمبلیاں وغیرہ جاتی ہیں ان میں بھی عقل و فہم، علم و عمل، اخلاق و دیانت، اخلاص و  
بے نفسی کے اعتبار سے نسبتاً کاملین ہمیشہ اقلیت ہی میں ہونگے، اس لئے کسی معاملہ و فیصلہ اکثریت کے  
تایید کرنا دراصل کم عقلوں، کم علموں اور خود غرضوں کے حوالہ کر دینا ہے، اقبال مرحوم پر ہزاروں جمہیتوں  
حرفِ بخت پہنچا ہے کہ

گیر از طرزِ جمہوری علایع پختہ کارے شو کہ از مغر و دود صخر فکر انسان ذی نفع

صحیح اور فطری اصول یہی ہے کہ سیاسی و غیر سیاسی چھوٹا بڑا کوئی ادارہ ہو و دود صخر کے بجائے بس کسی  
ایک انسان کو تلاش کر کے اس کے حوالے کر دینا چاہئے، البتہ بڑے سے بڑا انسان بھی زیادہ سے زیادہ  
عقل و علم، اخلاص و دیانت کی جامعیت کی باوجود فکر و رائے میں غلطی کر سکتا ہے، اس لئے عوام ان  
سے نہیں بلکہ اہل الرائے سے مشورہ لینا اس پر واجب ہو، تاکہ بحث و گفتگو سے معاملہ کے تمام اطراف  
جوانب سامنے آجائیں لیکن نفسِ مشورہ کے وجوب و پابندی کے باوجود مشورہ لینے اور دینے میں پوری  
آزادی حاصل ہونی چاہئے کہ مشورہ لینے والا عوام کا لانا عام کے منتخب کردہ ”دود صخر“ کا پابند ہو  
بلکہ جس معاملہ میں جس وقت جو لوگ بھی اس کو زیادہ اہل الرائے نظر آئیں سب مشورہ لینے کے لئے  
آزاد ہو، اسی طرح مشورہ دینے کے لئے بھی ہر شخص آزاد ہو، یہ نہیں کہ ایک دفعہ اس سیدھا اپنا کسی کو نامید  
منتخب کر دیا، تو اب ہم تین یا پانچ برس کی کسی مقررہ مدت تک خود کو کوئی رائے نہیں دے سکتے، چاہے وہ  
ہمارا نامید ہو کہ ہمارے خلاف ہی رائے دیتا رہے، بس اسلام کی جمہوریت یہی صحیح و متوازن صورت  
ہے، ”اور فیصلہ بالآخر“ دود صخر، نہیں بلکہ ایک انسان کے ہاتھ میں ہوتا ہے، البتہ وہ اپنی انسانی فکر و فہم  
کے ساتھ ایمانی فراست اور شرح صدر کی روشنی میں ہوتا ہے، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اتنی روشنیوں  
کے بعد بھی عمل کا قدم محض ناقص انسانی علم و روشنی کے تحت نہیں اٹھا تا کہ انسان کا کامل سے کامل



علم ہی ناقص ہی ہے، نبی کو بھی علم ہے کہ مشورہ لینے اور اپنی رائے قائم رکھنا ہے۔ پھر وہ عالم کل و قادر ذات ہی ہے۔ قرآن مجید نے اپنی موجود و معجز تعمیر کے ایک ہی جملہ میں اسلام کے، جماعتی نظام کار کے اصول ثلاثہ (۱) مشورہ (۲) عزم (۳) اور توکل کو منصوص فرما دیا ہے کہ "شاورہ عہد فی الامور، فاذا عزمتم، فتوکل علی اللہ۔"

حضرت جبریل علیہ الرحمہ نے اسکی طرف جا بجا اشارات فرمائے ہیں، مثلاً احکام المال نامی وعظمت فرماتے ہیں کہ

"قرآن شریف میں مشورے کی تاکید ہے، مگر اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ کراہی جو اپنی تکوین آجائے چنانچہ شاورہ عہد فی الامور میں مشورے کا امر بھی ہے اور آگے یہ بھی کہ فاذا عزمتم فتوکل علی اللہ کہ جب خود قصد ہو جائے تو خدا تعالیٰ پر بھروسہ کر کے کام کو کر ڈالے، یہ نہیں فرمایا کہ فاذا عزموا کہ جب وہ عزم کریں یا فاذا عزمتم (اکثر عہد کرنا میں سے اکثر عزم کر لیں) مطلب یہ کہ مشورہ تو کیجئے اور مشورے کے بعد جس بات پر خود آپ کی رائے قرار پائے وہ کیجئے،

یہاں سے جمہوری سلطنت کا قلع قمع ہوتا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ مدبر کی کثرت رائے ہو اس جانب کو لیا جائے، سو قرآن شریف کی تعلیم اس کے خلاف ہے اس میں فاذا عزمتم اکثر عہد نہیں فرمایا، بلکہ فاذا عزمتم فرمایا، خلاصہ یہ ہے کہ مشورہ تو سب کا ہو اور عزم آپ کا ہو دوسروں کی رائے پر عمل کرنا لازم نہیں اگرچہ وہ اہل ہی ہوں اور آج کل کے تو اہل اہلے ماشارتہ اہل بھی نہیں ہوتے..... کیسٹنڈ میں ایسے ممبر ہوتے ہیں، جن کو بات کرنے کی بھی تیر نہیں ہوتی، واقعات بتا رہے ہیں کہ آج کل کی کثرت رائے بالکل ہی مغل ہے (صفحہ ۴۵۹)۔"

حضرت کو تو اچھ اندازہ کہ اس مغل کثرت رائے سے سابقہ شاید ہی کہی ہو اور راقم ہذا کو آج کل کی کیسٹنڈ اور ان کی اکثریت کا کچھ تصور بخیر ہو تو یہی اکثر اس اکثریت میں "دو صد خ" کا منظر ہی دیکھا اور بالآخر

اس سے طبیعت میں اتنی کراہیت پیدا ہو گئی کہ کسی کام میں جہاں کمیٹی کا نام آیا کہ وہی متلی شروع ہو گئی۔  
خالص عقلی راہ سے بھی دیکھئے تو اجتماع کا نفسیاتی لازمہ یہ ہے کہ جو جماعت جتنی کثیر ہوگی اسی نسبت سے  
اس کے افراد کی انفرادی عقل بھی قلیل ہوتی جائے گی،

حریت یا آزادی کا دھول سب سے زیادہ پیٹا جاتا ہے لیکن اسلامی حریت و آزادی کے مقابل میں  
اس کی حقیقت یہ ہے کہ یہ آزادی نام ہے آقاؤں کی صرف تبدیلی کا، کہ ہم فلاں رنگ و نسل یا فلاں ملک  
و سرزمین کے انسانوں کی غلامی قبول نہ کریں گے، ان کے بجائے ہم کو ایسے آقا درکار ہیں جو ہمارے  
رنگ و پٹا ہمارے پاس پڑوس کے ہوں، بس یہ ملکی و قومی آزادی کی پرواز ہے، یا پھر خود اپنے  
ملک و قوم میں آزادی یہ ہے کہ اپنی غلامی کے لئے کسی فرد یا جماعت کو ہم خود اپنا آقا منتخب کر لیں بخلاف  
اس کے اسلام کی عطا کردہ حقیقی آزادی یہ ہے کہ وہ انسان پر انسان کے حکم و حکومت کا قطعاً و ادارہ نہیں بنے  
اپنوں کی نہ پراپیوں کی، نہ ملیکوں کی نہ آفایقوں کی نہ فرو کی نہ جماعت کی حتیٰ کہ وہ کسی شخص کو خود اپنا یا اپنے  
فض و ہوا کا محکوم و تابع رکھنا بھی گوارا نہیں کرتا، ان الحکمہ اللہ تعالیٰ

فرد و جماعت، ملک و قوم سب کا حاکم بالا دست یا آقا و مالک صرف وہی ہو سکتا ہے جو ذاتی  
کے لحاظ سے بھی ان کا مالک و خالق ہے یا پھر وہی جس کو جس درجہ میں اپنے ملک اور اپنی سلطنت میں  
اپنا کارندہ و تجویز کر دے باقی اپنے ذاتی اختیار سے نہ کسی فرد کو نہ کسی جماعت کو نہ اپنے اوپر کسی طرح کی  
سروری و سرداری کا حق حاصل ہے، نہ دوسروں پر نہ خود ساختہ قومی و ملکی تجارتی و تمدنی اغراض و  
مقاصد کے لئے کسی ملک و سرزمین کے لینے دینے یا تقسیم کرنے کا حق نہ شخص اپنی رائے و عقل سے خود اپنے

لے لیکن اس سلسلہ میں جمہوری حکومتوں و زمان کے ان کے جمہوری اداروں کے تجربات کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے، (عبدالماجد)  
لے اس عبارت کو ذرا محدود و مفید کرنے کی ضرورت ہے، اور نہ امامت و اقتدار امر و ہدایا طاعت پر تو اسلام کیا ساری  
اجتماعی زندگی کا طرہ و مدار ہے (عبدالماجد)  
لے لیکن ظرافت و تواتر جمید میں جہاں جہاں اور جس سیاق میں آئے ہیں وہ اس دعوے کی تائید میں نہیں، (عبدالماجد)

یا غیروں کے لئے کسی فرویدہ جماعت کو کوئی قانون وضع کرنے کی اجازت خدا کی زمین پر صرف خدا ہی کا آثار ہوا  
قانون چلنا چلنا چاہئے جو ایسا نہیں کرتے قرآن کا اعلان ہے کہ وہی کافر، ظالم، فاسق، سب کچھ ہیں۔  
من لحدیچکم بعد انزل اللہ اولئک ہر الکافرون۔ ہر الظالمون، ہر الفاسقون۔

مسادات کے دعویٰ کا یہی حال ہے کہ اسلامی اعتقاد پر مبنی اخوت کے بغیر یہ علماء ایک محال فطری  
کا دعویٰ ہے، خدا کے سوا انسان کسی معنی میں بھی اپنے کو کسی دوسرے انسان کا تابع و محتاج مان کر یا اس کے  
قبضہ میں اپنا نفع و ضرر جان کر بھلا اس کے آگے بندگی و سرائندگی سے کیسے رک سکتا ہے، پھر اس بندگی  
و سرائندگی کے بعد مساوات کہاں! تو حید کی یہ بعیرت و اخوت نصیب نہ ہونے ہی کا نتیجہ ہے کہ آدمی  
آدمی کے آگے جھکتا ہے: ”آدم ہا بے بصری بندگی آدم کرد“ جو کہ بھی نہیں کرتے، ”من نہ دیدم کہ گیسے گیسے سرخرو“  
حقیقی حریت و اخوت اسی کا حصہ ہو سکتا ہے جس کے دل نے لا الہ الا اللہ کا راز پایا،

مرد و حرا لا الہ الا اللہ روشن ضمیر  
ی نکر و بندہ سلطان وزیر

پھر اسلام کی اصل روح سمع و اطاعت ہے اور قوی و سیاسی تحریکات کا سب سے بڑا سرمایہ انقلاب  
و بغاوت اگر بیرونی حکومت سے آنا دی ہے تو خود اپنی ہی حکومت کے خلعت کوئی نہ کوئی شکایت پیدا  
ہوتے رہنا لازم، ایک پارٹی کی وزارت ہے تو دوسری اس کے لئے ہر وقت عدم اعتماد کی تحریک کا علم بجا  
لئے کھڑی ہے رعایا و عوام کی فلاح و بہبود سے زیادہ اپنی پارٹی کی وزارت کے قیام اور مخالفت کے انداز  
کی فکر، حکومتی و سیاسی ہلکی و قوی تجارتی و صنعتی کسی ادارہ یا فروجماعت سے کوئی شکایت ہو تو احتجاج ہے  
ہڑتال ہے، جلسے ہیں، جلوس ہیں، نفرے ہیں، جن میں کشت و خون تک کی نوبت! اور یہ کیوں نہ ہو اس لئے

لہذا ان سب جہاتوں کو محدود و مقررہ کرنے کی ضرورت ہے، وہ مطلق صحت میں توہم غل و اندھیرے سے انکار لازم  
آئیگا، حالانکہ یہ عقل و تدبیر بھی اللہ کے عطیے ہیں، (عبدالماجد)  
لے سب سے پہلے یہ حق ان لوگوں کے حق میں قائم ہونی چاہئے جو خدا کی ہدایت و احکام کے موجود ہوتے ہوئے انہیں  
چھوڑ کر ہمارے نفس کے ماتحت بن جاتے ہیں، (عبدالماجد)

کہ حق و انصاف کا اور کوئی ترازو ہی نہیں تعلیم یہ ہے کہ جس قدر زیادہ شعور و عمل چلاؤ اور ہنگامہ و فساد برپا کرو اُسی قدر زیادہ تمہارا حق زور دار سمجھا جائیگا، جتنے زیادہ زور سے پیٹ پیو گے اتنے ہی بھوکے سمجھے جاؤ گے اور اتنا ہی زیادہ پاؤ گے، لا حول و لا قوۃ نہ بھی کوئی نظام حکومت و سیاست ہو جس کی بدولت ملک بھر میں روزانہ طرح طرح کے ہنگامے اور فسادات کھڑے رہیں اور شہریوں کا امن و امان برباد ہوتا رہے، رعایا حکومت سے برسرِ پیکار رہے، مزدور کارخانہ دار کے خلاف شعور شہر برپا کر رہے ہیں، کاشتکار زمیندار پر دانت نکالے ہیں، کیونکہ اس کے بغیر کوئی زبردست زیر دست کے ساتھ حق و انصاف پر آمادہ نہیں جس نظام جماعت کی بنا، حقوق شناسی کے بجائے حقوق طلبی پر ہو، وہاں ہر چار طرف سے دن رات مطالبات و احتجاجات کی شورشوں اور شوریدہ سرووں کے سوا ہو ہی کیا سکتا ہے، اسلام نے انقلاب و بغاوت کی اجازت بہت ہی انتہائی حالتوں میں دی ہے کہ نسبتاً اور قابلِ تحمل حد تک بُری حکومت کے تحمل کر لینے میں اتنا ضرر نہیں، جتنا روز روز کے انقلاب حکومت، شور و شر اور فتنہ و فساد میں، اس لئے کہ اسلام کی نگاہ میں محض یہی زندگی اور راستی کا شے نہیں ہے، یہ انسانی زندگی کا بہت ہی حقیر و فانی جزو ہے، اسلام کے پیشِ نظر تو اصلاً انسان کی اعلیٰ اور غیر فانی زندگی کی فلاح ہے، اور فکر و عمل کی مشغولیت کا وہی اصل میدان ہے، باقی یہ دنیا خود فانی و ناقص ہے اور اس کی ہر چیز فانی و ناقص ہی رہے گی، تم لاکھ جدو جہد کرو لیکن نہ اس کی سیاسیات کو کامل و بے عیب بنا سکتے ہو نہ اسکی قومیات و معاشیات کو بلکہ اس کی ساخت تو کچھ ایسی ہے کہ ایک طرف سے کسی نقص کو دور کرو تو دوسری طرف سے اس کے ردِ عمل کا فساد اُٹھ کھڑا ہوتا ہے، اس کے بناؤ گناہ میں دن رات لگے رہنا ایسا ہی ہے جیسے پتھر کو دن رات کھیل کود اور اس کے لئے لڑائی جھگڑوں میں لگا رکھا جائے، اور جراتی یا مستقبل کی دیرپا زندگی کے لئے تیاری کی حق کو مدت ہی نہ ملے، اسلام نے اپنی تعلیمات میں حقوق طلبی کے حریصانہ و حرفانہ جذبات کو نہیں اُبھارا کہ تو فسادِ دنی الارض کا خیر خیر ہی بلکہ حقوق شناس

اور اسے فرض پر زیادہ زور دیا ہے، وہاں کسی حق کی طلب کے لئے حلق کا زور لگانے کی کیا ضرورت ہو سکتی ہے، جہاں ایسے حقوق تک کے ادا کرنے کی تاکید و حکم ہو، جن کی خود صاحب حق کو خبر تک نہیں اسلام کی اس حقوق شناسی اور آج کل کی حقوق طلبی کے اسی فرق کو ایک موقع پر حضرت مجدد علیہ الرحمہ واضح فرماتے ہیں:

”آج کل جو حکومت حاکم کا مقابلہ کر کے سختی کے ساتھ اپنے حقوق کا مطالبہ کرنے لگے تو اس کو کچھ حق مل جاتا ہے، یوں کہئے کہ آج کل کے اہل حکومت یہ جانتے ہیں کہ جب تک حکومتیں حکومت بن کر رہیں اس وقت تک اس کو حقوق نہ دیئے جائیں، ہاں جس وقت حکومت حاکم بن کر یا کم از کم مساوی بن سکے اپنے حق کا مطالبہ کرنے لگے، اسی دن سے اس کو حقوق ادا ہونے لگیں، بس وہی مثل کہ جس کی لاشیٰ اس کی بھینس، لاشیٰ کے بغیر اپنی بھینس بھی نہیں مل سکتی، اور لاشیٰ ہو تو پرانی بھی ہلک بھارے، اگر نہ تفرق میں معاملہ برعکس ہے، اور ایسے مردہ حقوق کے ادا کرنے کی زیادہ تاکید ہے، جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں، حدیث میں ہے کہ جس حق کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا، حتیٰ کہ صاحب حق بھی نہیں جانتا، ایسے حقوق کا خدا تعالیٰ خود حساب و مطالبہ فرمائیں گے۔“

مسلمانوں کے دینی و ایمانی منفع و انحلال کے اس گئے گزے زمانے میں بھی اس کی مثالیں بالکل پایاب نہیں، ایک مرد مومن کا خود راقم ہذا کے ساتھ ایک معاملہ پیش آیا کہ راقم کے وادہاں قصبہ ایٹھی میں اس کا پشتمہا پشت پہلے کا ایک مشترک سکھ تھا جس پر بہت ہی پرانا اٹلی کا ایک درخت تھا جس کے متعلق گھر میں کبھی صرف اتنا سنا تھا کہ وادی مرحومہ اپنی زندگی تک اس کی اٹلی کا اپنا حصہ سالانہ فردر وصول فرمایا کرتے تھے، ان کی وفات کے بعد نہ وہاں کے تعلقات رہے نہ اس درخت کے متعلق کسی کو کوئی وہم و خیال تھا، لیکن راقم کی حیرت کی انتہا نہ رہی جب اسی سکھ کے ایک خاندانی شریک و رئیس نے غالباً مسند سے بھڑکے کہ وہ اٹلی اگر گئی تھی تو نہ بنا کر فروخت ہوا ہے اس کا حصہ ہے، راقم کو بھی مناسخہ کر کے خاندان کے خاندانوں تک آئے پائی سے ان کا حصہ پہنچانے کی سعادت نصیب ہوئی، فاطمہ صد

یعنی فاضل خانہ حسین جوگیں و رئیس ایٹھی ضلع گھنٹو،

اگرچہ ہمارے اس گئی گزری حالت میں ایسی مثالیں مفتوحہ نہیں تو فی الواقع ان کے ساتھ وہاں تک  
 کا ذکر نہیں، جب تک مسلمان اپنے ایمان و عمل میں مسلمان رہے ہوں گے کیا حال رہا ہوگا اور آج بھی دنیا  
 اگر محض مادی و مادی انقلاب پر سارا زور لگانے کے بجائے اسلامی تعلیمات کا یہ روحانی و باطنی انقلاب  
 کسی درجہ میں بھی پیدا اور قبول کرنے کو دینا بھر میں روز بروز کے جنگ و جدل، فتنہ و فساد، اور کشت و خون  
 کا کتنا سد باب ہو جائے، اور ظاہری دنیا کے امن و امان کے ساتھ قلوب کی باطنی دنیا کو بھی کتنا سکون ملے  
 نصیب ہو جس دولت سے شاید ہزاروں لاکھوں ہی میں کوئی قلب آشنا نہ کیا ہو، ایک معمولی  
 سی بات ہے کہ عام طور سے کسی سے کوئی معاملہ کرنے یا کچھ فرض تک دینے میں یہی ڈر لگتا ہے کہ  
 خدا جانے کیا دھوکا دیدے اور لینے والا دینے کے بجائے بالعموم مار لینے ہی کی فکر میں رہتا ہے اس  
 دنیا ہی میں انسان کو قلب و دماغ کی کس بے اطمینانی و بے اعتمادی کی جہنم میں ڈھکیس دیا گیا ہے اسلامی  
 شریعت کا ایک معمولی قانون یہ ہے کہ بیع میں اگر کوئی عیب ہو تو بائع کا فرض ہے کہ خود ہی مشتری کو اس  
 آگاہ کر دے، آج کل معاملہ بالکل برعکس ہوتا ہے کہ مشتری کو کسی نہ کسی طرح پھینسا لینا ہی بڑا کمال ہے،  
 بہر حال یہ تو ہماری موجودہ قومیت و سیاسیات کے وہ چھوٹے اور چلی سکتے تھے، جنہوں نے انسانیت  
 کے سامنے بازار کو گندہ اور پرانگندہ کر رکھا ہے، لیکن ان سب کی جڑ قرآن کی اصطلاح میں علوفہ فی الارض کا  
 ارادہ یا نصب العین ہے، بلکہ یہی ساری قومی و سیاسی تحریکات حاضرہ کا لفظی ترجمہ ہے جو دوسرے  
 لفظوں میں نام ہی ہے فساد فی الارض کا اور کبھی معرکہ ایک فرعون نے علوفہ فی الارض (ان فرعون  
 حروفی الارض) سے زمین معرکہ فساد کیا تھا، قواعد قومیات و سیاسیات کی راہ سے کہہ کر الارض کے  
 چہرے پر چھوٹے بڑے فرعوں نے اسی علوفہ کا فساد چار رکھا ہے، ادنیٰ ادنیٰ ڈسٹرکٹ بورڈ اور میونسپلٹی،  
 چھوٹے سے چھوٹے سرکاری و غیر سرکاری، سیاسی و غیر سیاسی، قومی و تعلیمی اداروں کی ممبریوں اور صدارتوں  
 سے لے کر بڑی سے بڑی حکومتوں اور ملکوں تک کے اعلیٰ اعلیٰ حکومتی و غیر حکومتی، قومی و غیر قومی، اعزازی

و تنخواہی مضبوطی، احمادوں اور لیڈریوں یا قومی و ملکی آناؤی و خود مختاری سب کی طلب کا حاصل وہی اپنی ذات یا ملک و قوم کے لئے مادی و جاہی سروری یا سر بلندی یا علو و کبرائی کی طلب کے سوا کیا ہے یعنی بے دیگر اسی فانی دنیا اور اسی فانی زندگی کے ظاہری و مادی منافع !

مجلس اسلامی قومیات و سیاسیات کا سچی و پست نظری اور دل و دماغ کی اس درجہ ذلت و خست سے دمہ کا بھی کوئی واسطہ ہو سکتا ہے وہاں اپنے حق و استحقاق یا قوت و اہلیت کے بلے بلے قصیدے شائع کرنا یا کسی جگہ و منصب کی طلب خواہش کا زبان تک آجانی ہی اس کے لئے نالائق اور نادہلی کی اولین دلیل ہے، اس کی انفرادی و اجتماعی، سیاسی و قومی، علمی و تعلیمی ہر حرکت و جنبش کا مدعا صرف حق اور کلمہ حق کا علو و علا ہے، نہ اپنی ذات کے لئے کسی علو و سر بلندی کا ارادہ جائز ہے، نہ اپنی قوم و وطن کیلئے، نہ اپنی نسل و رنگ کے لئے، نہ اپنی تجارت و صفت کے لئے اور نہ کسی خود ساختہ تہذیب و تمدن یا نام نہاد ثقافت کے لئے اور نہ کسی ہوائی یا نفسانی نظریہ و خیال کے لئے ان چیزوں کا تو اگر ذہن میں خیال بھی شریک ہو گیا تو شرک ہو گیا، اور مسلمان خالص کلمہ حق کے علو و علا کے مقام و جہ سے گر گیا، حتیٰ کہ حکومت و سلطنت بھی جو کسی دنیوی جاہی و مادی سروری و سر بلندی کی نیت ارادہ سے اور خدا کی نافرمانی و ناراضی کی راہ سے حاصل کیجائے تو اسلام کی نگاہ میں اس کے مقابلہ میں خدا کو راضی رکھ کر "پاخانہ اٹھانا" ہزار چہ بہتر ہے، اگر سلطنت سلطنت ہی کے لئے دین و اسلام کا بھی معصوم و بے قویہ تو فرعون شداد و غرور و سب ہی کو حاصل تھی، پھر کیا اسلام بھی اسی فرعونیت کی از سر نو دعوت دینے آیا ہے! اسی حقیقت کی نظر حضرت مجدد وقت کس ایمانی قوت و حرارت کے ساتھ متوجہ فرماتے ہیں کہ

"خدا کی قسم اگر ہم کو پاخانہ بھی اٹھانا پڑے اور خدا ہم سے راضی ہو تو وہی ہمارے لئے سلطنت

ہے، اور اگر خدا راضی نہ ہو تو لعنت ہے اسی سلطنت پر جو خدا کو ناراض کر کے حاصل کیجائے، یا اور کلمہ

کہ سلطنت کوئی تعزیر الی اللہ کا سبب نہیں، بعض انبیاء علیہم السلام ایسے بھی ہوئے ہیں جن کو

ساری مملکت نصیب نہیں ہوئی، حدیث میں آیا ہے کہ ایک نبی کے ساتھ صرف ایک آدمی ہوگا اور بعض کے ساتھ ایک بھی نہ ہوگا، تو کیا سلطنت نہ ہونے سے ان انبیاء کے درجے میں کوئی کمی لگے گی؟

اگر محض سلطنت کوئی قرب کی چیز ہوتی، تو فرعون کو بڑا مقرب ہونا چاہئے؟

علم و فضل، تقویٰ و طہارت، شہرت و عظمت، ہر اعتبار سے اس وقت جو دو بڑے علمائے دین سیاسیات حاضریہ میں سب سے پیش پیش ہیں، اراقم ہذا کو گھنواستشیں پر ایک دفعہ دونوں کی ایک ساتھ زیارت نصیب ہوئی، تو بعینہ اپنا یہی فحان ان کی خدمات میں پیش کیا کہ فرض فرمائیے کہ ایک طرف مسلمان حکومت و محتاج، مفلس و جاہل سب کچھ ہیں، لیکن دین و ایمان کے ساتھ مرتے ہیں، اور دوسری طرف حکومت دولت جاہ و ثروت، علم و عزت سب کچھ حاصل ہے، لیکن دین و ایمان برلے نام یا خطرہ میں ہے، تو نبی و اسلامی نقطہ نظر سے ملک حالت کون سا ہے؟ اور اہم و اقدم فکر دین و ایمان کی ہر باحریہ حکومت کی! غرض مسلمان اگر مسلمان ہے تو اس کی نگاہ میں حکومت و سلطنت سب سے مقدم آخرت ہی ہوگی اور آخرت انہی کے لئے ہے کہ جو زمین میں علویات فوق و برتری، سردی و سرلمبڈی اور فتنہ و فساد کا اراکون

نہیں رکھتے، تملک اللہ اراکون خیرۃ فجعلہا للذین لا یریدون علوانی الارض ولا فسادا

اے دل آں یہ کہ خراب ازے گلگوں باشی بے زور و گنج بعد خست قاروں باشی

قومیت و وطنیت، جمہوریت و اکثریت، انقلاب و بغاوت، مساوات و حریت وغیرہ یہ تو وہ گندیاں تھیں جو آج کل کی قومیات و سیاسیات کے شجرہ خبیثہ کی جڑوں میں پیوست ہیں، پھر اس کے برگ و بار کا کتنا ہی کیا، کذب و افتراء، جمل و فریب، سازش و دغا، بغض و حسد، سب و شتم، توہین و تذلیل، بغیبت و بہتان کو سنا بڑا اچھوٹا گناہ ہے، جو انتخابات کے ہنگاموں، جلسوں کے پنڈالوں اور اخباروں کے کالموں میں عین شائب نہیں!

یادش بخیر! یہ اخبارات اور امن کا جموٹ پچ پر دگنٹا جو آج قومیات و سیاسیات کے بال و پر



اسلامی نقطہ نظر سے دیکھئے تو ایسے اخبارات سراسر منہج شرف و فساد و امان کا نشانہ اور بڑا حساب ناجائز و ناجائز ہیں۔ لیکن اس حجت و عدم حجاز کا نام بھی کوئی لے سکتا تھا، تاہم وقت کے مجدد کی نظر و ہمت اتنے بڑے مسند پر تہیہ، اور اس کی اصلاح سے کیے باز رکھ سکتی تھی، پہلے اس پر ایک چھوٹا سا مستقل رسالہ تحریر فرمایا، اور پھر لوگوں کے شور و غل پر بقدر ضرورت زبانی و تحریری تشریح بھی فرمائی، مخالفت کی تو یہیں و نہ لیل و نعل بیتان و اقرا کا ذکر ہی کیا، ایک عام اخباری مسند و مصیبت یہ ہے کہ ہر خبر کو بلا کافی تحقیق و تفتیش کے شائع کر دیتے ہیں، خصوصاً اگر وہ ان کے مفید مطلب یا ان کے اخبار کی پالیسی کے موافق ہو اس کی کثرت جیسا کہ حضرت علیہ السلام نے فرمایا خود قوانین حید کی اس نایت سے ثابت ہے کہ

”وَإِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ مِنَ الْأَمْنِ أَنْ يُخَفِّفُوا قَوْلَهُمْ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ

یعنی جب ان لوگوں کو کسی امر کی خبر پہنچتی ہے، خواہ وہ موجب امن ہی یا موجب خوف ہو تو اسکو فوراً شہد کر دیتے ہیں اس میں ایسے اخبار وادایے جیسے بھی آگئے، مالا کہ کسی وہ خبر خط و ورق ہے، وہ کسی اس کا شہد کرنا غلط و مصلحت ہوتا ہے، اور اگر یہ لوگ اس خبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پر اور جو ان میں ایسے امور کو سمجھتے ہیں ان کی رائے پر حوالہ رکھتے تو وہ حضرت (اس کی حقیقت) کو پہچان لیتے، جو ان میں تحقیق کر لیا کرتے ہیں۔“

آگے جو اصلاحی ہدایات فرمائی ہیں ان میں سے بعض مختصر یہ ہیں،

(۱) جہاں کسی کی مذمت و معائب پر مشتمل ہو، اس کو اس وقت تک ہرگز شائع نہ کیا جائے جب تک حجت شرعیہ سے اس کا کافی ثبوت نہ مل جائے، کیونکہ چھوٹا الزام دینا کا فریب بھی جائز نہیں، لیکن آج کل اخبارات کا شاید کوئی صفحہ اس سے خالی ہوتا ہو،

(۲) یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ حجت شرعیہ کے لئے کسی افواہ کا عام ہونا یا کسی اخبار کا لکھنا یا ہرگز کافی نہیں، بلکہ شرعی شہادت ضروری ہے،

(۳) کسی شخص کے عیب یا گناہ کا واقعہ اگر حجت شرعیہ سے بھی ثابت ہو جائے تب بھی اس کی اشاعت اور اخبار میں درج کرنا جائز نہیں بلکہ فرض یہ ہے کہ غیر خواہی سے تنہائی میں اس کو سمجھایا جائے، کیونکہ اس کو رسوا کرنا علاوہ شرعی ممانعت کے تجربہ سے ثابت ہے کہ بجائے مفید ہونے کے ہمیشہ مضر ہوتا ہے،

(۴) البتہ اگر کسی مسلمان کا عیب یا گناہ شرعی حجت سے ثابت ہو اور اس کا نقصان یا ظلم اپنی ذات کو پہنچتا ہو تو پھر اس کی بُرائی کو علانیہ شائع کر سکتا ہے کہ لا یمس الجھن بالسوء الا من ظلم یعنی اللہ تعالیٰ بُرائی کے اعلان کو پسند نہیں فرماتے مگر جس پر ظلم کیا گیا ہو..... لیکن اس صورت میں بھی تجربہ یہ ہے کہ عام اعلان و اشاعت کے بجائے صرف ان لوگوں کے سامنے بیان کرے جو اور کسی کر سکیں،

(۵) جو خبر کسی کی مذمت و ضررِ شتمل نہ ہو اس کی اشاعت جائز ہو، مگر اس شرط سے کہ کسی مسلمان کی خاص مصلحت یا عام مصلحت کے خلاف نہ ہو، اور جس میں یا احتمالِ ضیعت بھی ہو تو ہجرانِ لوگوں کے جو عقل و شرع کے موافق اس معاملہ کو ہاتھ میں لے ہوں، عام لوگوں پر اس کو ظاہر نہ کرنا چاہئے،

(۶) خلافِ شرع مضامین اور ٹھیکرین کے عقائدِ باطلہِ اول تو شائع نہ کئے جائیں اور اگر کسی ضرورت سے اشاعت کی فزیت آئے تو جس پرچہ میں شائع ہوں اسی میں تردید اور کافی جواب بھی شائع ہو، کیونکہ بہت سے آدمی وہ ہوتے ہیں، کہ جن کی نظر سے آئندہ پرچے نہیں گزرتے، خدا نخواستہ اگر وہ اس سے کسی شبہ میں گرفتار ہو گئے تو اس کا سبب شائع کرنے والا ہو گا،

(۷) اگر مسلمانوں پر کافروں کے ظلم کی خبر شائع کرنا ہو تو جب تک اس ظلم کی نسبت کافروں کی طرف حجت شرعیہ سے ثابت نہ ہو، اس طرح شائع کیا جاوے کہ فلاں مقام کے مسلمانوں پر مظالم ہو رہے ہیں، مسلمان ان کا انصاف کریں اور جائز طور پر ان کی جانی و مالی امداد کریں،

(۸) اخبار کا ایڈیٹر ہمیشہ ایسا شخص بنے جو تمام علومِ اسلامیہ پر عبور رکھتا ہو، یا کم از کم علماء سے رجوع کرنے کا پابند ہو، ورنہ ظاہر ہے کہ اخبار کی اشاعت بیدینی و بے قیدی کا ایک کامیاب آلہ ہے،

(۹) ایسی کتاب کا جو دین کو مضر ہو یا ایسی دوا کا جو شرعاً حرام ہو یا کسی ایسے معاملہ کا جو شرعاً

فاسد ہو اشتہار نہ دیا جائے، اور نہ اجازت میں تصویر بنائی جائے،

ظاہر ہے کہ اس دعوے میں ان ہدایات پر عمل کرنا تو ایک رہنما کو سننے کی برداشت بھی کہنے کا فوں کو ہوگی تاہم اتمام حجت کے لئے تجدید و اصلاح کا جو فرض تھا وہ حضرت مجددؑ نے اس معاملہ میں بے تکلف اور فراد یا خود فرماتے ہیں کہ

”ہر مخقر گنارشی محض دل سوزی و ہمدردی پر مبنی ہے، اگرچہ زمانہ کی مسموم ہوا میں کارگر

ہونے کی توقع نہیں لیکن بایں امید کہ شاید خدا تعالیٰ کسی نیک بندہ کو عمل و اصلاح کی توفیق عطا

فرمائیں، یہ سب عرض کر دیا گیا، واللہ اعلم، (طش تا ص ۸۲)

سوچنے کی بات ہے کہ اگر ایک اجازات اور پروگنڈے ہی کے معاملہ میں اسلامی تعلیمات و ہدایات کے حدود و قیود کو ملحوظ رکھا جاتا تو روزمرہ کی باہمی تہنوں اور سیاسی شر و فساد کا کتنا شہ ہو جاتا، اور غیروں پر بھی اس کا کتنا اثر ہوتا کہ مسلمان و دشمنی میں بھی کتنا عدو و شناس اور امتیاط پنے ہوتا ہے، (باقی)

## کلیات شبلی فاسی

مولانا شبلی مرحوم کے تمام فارسی تصانیف، مثنویات، مثنویات اور قطعات کا مجموعہ، جواب تک

متفرق طور سے دیوان شبلی، دستہ گل، بوسے گل، برگ گل کے ناموں سے چھپے تھے اس میں سب یکجا کر دیئے گئے ہیں،

ضمانت: ۳۴ صفحے، قیمت: ۱۰۰

”میں“

## قادیانلیکیری اور اس کے مؤلفین

جناب حافظ حبیب اللہ صاحب ندوی رفیق الدین

عرب جہاں بھی گئے اپنے ساتھ اسلامی علوم و فنون، تہذیب و معاشرت بھی لے گئے۔ یہی وجہ ہے کہ ایشیا، اوقیانوس، افریقہ جس سرزمین میں انھوں نے قدم رکھا وہاں کے مذہب کے ساتھ ساتھ تہذیب و معاشرت اور زبان کو بھی بدل دیا۔ اس کے برخلاف ترک و تاتار راہ دور و دوسری بھی مسلمان قومیں جہاں گئیں ان کا مذہب تو اسلام رہا لیکن تمدن انھوں نے اپنا پھیلا یا اسی لئے تمام مغربی و شمالی افریقہ کے مقابلہ میں ہندوستان میں بھی تمدن و علمی خالق کو زیادہ فروغ ہوا۔

ہندوستان میں اگرچہ صدیوں مسلمانوں کی حکومت قائم رہی، لیکن اس کے تمام حکمرانوں نے خود اسے اہل ان کے بیشتر حال حکومت بھی تھے، اس نے ان کے اثر سے یہاں زیادہ تر عقلی و علمی علوم کا جو چاہا اور ان کے مقابلہ میں خاص دینی علوم و تفسیر و حدیث و رجال و طبقات کی خدمت و اشاعت کم ہوئی تاہم ہر زمانہ کے اکابر علماء اپنے طہ پر اس فرض کو انجام دیتے رہے، اور دینی علوم کی خدمت میں دوسرے اسلامی ممالک سے ہندوستان کا قدم بہت پیچھے نہیں رہا، لیکن حکومت کے بیشتر قوانین اسلامی تھے، خصوصاً مسلمانوں کی روحانہ زندگی کے معاملات و معاشرتی مسائل کا تعلق فقہ سے تھا، اس لئے ہر دور میں فقہ کی جانب خاص توجہ رہی اور فقہ کی کتابوں پر شروع و حواشی لکھے گئے، مطولات کے محقرات لکھے گئے، فقہ و قادیان کی متعدد اہم کتابیں قادیان، تاتار خانیہ، قادیان، حمادیہ اور قادیان، ابراہیم، تالیف ہوئیں، اور گنگ زبیب علیہ الرحمہ نے قادیانلیکیری یادوں کرائی جو ہندوستان کا قابلِ فخر

کار ہمساز گذشتہ قادی کی کتابوں میں سب سے مقدم کتاب ہے، اول الذکر قادی افراد کی تالیف تھی، مقتدا قادی عالمگیری کیا اور جو صدی ہجری کے پورے ہندوستان کے متنب علماء کی کوششوں کا نتیجہ ہے، اسی نے اس جو جامعیت اور جزئیات کا جس قدر استقصا ہے، وہ دوسرے قادیوں میں نہیں ہے اور اس کو گذشتہ قادیوں میں خاص اہمیت حاصل ہے، لیکن عجیب ہے کہ اب تک نہ عالمگیری کے مؤلفین کے حالات کی جامع کئے گئے اور نہ قادی کی خصوصیات اور آؤ پر کچھ لکھا گیا، اس مضمون میں اس کی کو چھانکرنا مقصود ہے،

(۱) قادی عالمگیری کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ وہ کسی ایک شخص کی تالیف نہیں بلکہ علماء کی ایک جماعت کی تالیف ہے، اس نے وہاں قادیوں اور فرقہ گشتوں سے پاک ہے، جس کا ایک فرقہ اور اس کی تالیف میں امکان رہتا ہے،

(۲) اس میں وہی مسائل لئے گئے ہیں جو راج، مفتی یا ظاہر الدیانت کے ہیں، اگر کوئی مسئلہ ظاہر الدیانت میں نہیں ہے تو نوادرات سے لے لیا گیا ہے، لیکن اس تصریح کے ساتھ کہ کتاب میں اس پر فتویٰ کا اشارہ موجود ہے،

(۳) ہر مسئلہ کے ساتھ اس کے داخلہ مضمون حوالہ بھی دے دیا ہے، جس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے، اگر اس میں کسی دوسری کتاب سے نقل کیا گیا ہے تو ناظرین غلام کر کے اصل مآخذ کی طرف بھی اشارہ کر دیا گیا ہے، اگر کسی مسئلہ کے بارے میں دو مختلف نقلی ہیں اور دونوں میں سے کوئی قابل ترجیح نہیں ہے تو دونوں کو مع حوالہ نقل کر دیا گیا ہے، اگر کسی کتاب کی نقطہ بلفظ نقل ہے، تو کتنا کھد رہا ہے، اور اگر اس کا خلاصہ اور مفہوم لے لیا ہے تو کھنڈ اسے اشارہ کر دیا گیا ہے،

(۴) یہ کتاب تقریباً ۱۸۷۰ء میں تیار ہوئی اور کم و بیش دو لاکھ روپے اس پر صرف ہوئے،

نقلیہ چھ کتابیں ظاہر الدیانت میں شمار کی جاتی ہیں، جاسٹس کیر، جاسٹس صغیر، مستطاب، زیادت، بشیر، کیر  
اسیر الصغیر

عالمگیری کے آخذ فتاویٰ عالمگیری فقہ کی تمام اہم اور معتزاتوں کا خلاصہ اور عطرہ حاذل میں عالمگیری کے تمام آخذ کی فہرست دی جاتی ہے، جس سے اندازہ ہو گا کہ علماء نے کس جاسکا ہی سے سینکڑوں فراموش فراموشی میں کر کے فقہ و فتاویٰ کا یہ ذخیرہ جمع کیا ہے۔

- (۱) ہدایہ مکہ برہان الدین المرحمینی (۲) شرح طحاوی مکہ غالباً امام بدر الدین یعنی کی شرح مراد ہے
- (۳) ذخیرۃ البقیۃ مکہ شرح منہج المصلی (۴) مغنرات مکہ قدوری کی شرح اس کا دوسرا نام جامع المغنرات اور
- (۵) البدائع مکہ (۶) المغنی مکہ (۷) مفتی شرح ہدایہ مکہ (۸) اختلاصہ مکہ (۹) فرائض الزاہدی مکہ
- ابو الجواد مختار بن محمود مشہور (۱۰) تلخیص مکہ تلخیص الدین البخاری مشہور (۱۱) محیط مکہ اس نام کی دو کتابیں ہیں ایک برہان الدین صدر الشریعہ کی تصنیف ہے جو محیط البرہانی کے نام سے مشہور ہے دوسری رضی اللہ
- الشرعی کی جو محیط الشریعہ کے نام سے مشہور ہے ثانی الذکر کے بعض نسخے مصر وغیرہ کے کتب خانوں میں موجود ہیں غالباً عالمگیری کے شاہی کتب خانہ میں بھی اس کا کوئی نسخہ موجود تھا اور الفوائد البہیہ میں مولانا عبدالحی نے لکھا ہے کہ اس کے بعض نسخے میری نظر سے گذرے ہیں (۱۲) طحاوی (۱۳) فتاویٰ قاضی خاں
- (۱۴) شرح وقایہ مکہ (۱۵) البیہ مکہ امام نسفی (۱۶) محیطین مکہ شاید اس سے محیط برہانی اور محیط شرعی ہو
- (۱۷) السراج الوہاج مکہ (۱۸) فتح القدیر مکہ ابن ہمام (۱۹) البحر الرائق مکہ (۲۰) جامع الصغیر مکہ امام محمد
- (۲۱) البحار الوہاب مکہ (۲۲) المکروری مشہور کی تصنیف ہے (۲۳) الیتمہ مکہ (۲۴) تآثر خانیہ مکہ عالم بن علی
- (۲۵) فتاویٰ سراج مکہ ملا دشتی المرحمینی مشہور میں لکھی گئی (۲۶) اختیار فی شرح المختار مکہ (۲۷) کفایتیہ شرح
- مک جلال الدین افشاری (۲۸) فتاویٰ برہان مکہ (۲۹) البحر الیتمہ مکہ قدوری کی پہلی شرح ابو الجواد
- الجبادی توفیق (۳۰) تفتیۃ المیزان مکہ نجم الدین الزاہدی المرحمینی مشہور (۳۱) محیط الشریعہ مکہ (۳۲) المنہج
- مک (۳۳) بموطا مکہ امام شریعہ (۳۴) فتاویٰ الحجۃ مکہ (۳۵) المنہج مکہ (۳۶) تحفہ مکہ (۳۷) الصیاح
- مک (۳۸) الکاظمی مکہ (۳۹) خزائن الفقہ مکہ امام ابوالیثم مشہور (۴۰) الملتقط مکہ

- (۴۷) شرح المینۃ للحمی م<sup>۱</sup> (۴۸) الزاویہ م<sup>۱</sup> (۴۹) فتاویٰ غیثیہ م<sup>۱</sup> (۵۰) شمس م<sup>۱</sup> تفتی الدین الشیخ م<sup>۱</sup> (۵۱) فتاویٰ شیعہ الاسلام م<sup>۱</sup> المعروف بخزائن زادہ م<sup>۱</sup> (۵۲) شرح المبسوط م<sup>۱</sup> (۵۳) عقابہ م<sup>۱</sup> (۵۴) غیۃ الی م<sup>۱</sup> (۵۵) خزائن المقتنین امام حسین بن محمد اسماعیل م<sup>۱</sup> کی تصنیف ہے (۵۶) عینی شرح کتر م<sup>۱</sup>
- (۵۷) المفید والمرید (۵۸) شرح غیہ م<sup>۱</sup> لابن میرا کالج (۵۹) کنز الدقائق م<sup>۱</sup> (۶۰) خزائن الفتاویٰ م<sup>۱</sup>
- احمد بن محمد انصاری صاحب مجمع الفتاویٰ (۶۱) الاسرار فی الاصول والفروع م<sup>۱</sup> ابو زید عبید اللہ بن عمر الدبوسی
- م<sup>۱</sup> (۶۲) شرح الزیادات م<sup>۱</sup> (۶۳) شرح النقایہ م<sup>۱</sup> شیخ ابوالکلام (۶۴) الصغریٰ م<sup>۱</sup> (۶۵) شرح الحج م<sup>۱</sup> لابن الملک (۶۶) تجنیس م<sup>۱</sup> صاحب ہایہ (۶۷) نصاب م<sup>۱</sup> (۶۸) الکبریٰ م<sup>۱</sup> (۶۹) تہذیب م<sup>۱</sup> شرح تلخیص
- جامع الصغیر (۷۰) غایۃ م<sup>۱</sup> شرح ہایہ (۷۱) فتاویٰ الغرائب م<sup>۱</sup> (۷۲) مخطط السری م<sup>۱</sup> (۷۳) فتاویٰ عقابہ م<sup>۱</sup> ابو نصر عیسیٰ م<sup>۱</sup> (۷۴) فتاویٰ قرطانی ناقل عن الوقایات السامیہ م<sup>۱</sup> (۷۵) صیرفیہ م<sup>۱</sup> دوسرا نام
- فتاویٰ آہو ہے، (۷۶) مختار الفتاویٰ م<sup>۱</sup> لابی الفضل محمد الدین الموصلی م<sup>۱</sup> (۷۷) قدوری م<sup>۱</sup> (۷۸) شرح غیہ ناقل عن بکادی م<sup>۱</sup> (۷۹) فتاویٰ التمراشی م<sup>۱</sup> ابو محمد ظہیر الدین مخفی م<sup>۱</sup> (۸۰) نیایح م<sup>۱</sup> ہفتاویٰ
- کی نیایح الاحکام مراد ہے یا شرح القدوری (۸۱) شاہان شرح الہدایہ م<sup>۱</sup> (۸۲) الفتاویٰ النقایہ المعروف
- بجامع الفتاویٰ م<sup>۱</sup> (۸۳) شرح مقدمۃ ابی الیث تمونی م<sup>۱</sup> (۸۴) مصفی م<sup>۱</sup> (۸۵) وقایہ م<sup>۱</sup> (۸۶)
- النقایہ م<sup>۱</sup> (۸۷) تہذیب م<sup>۱</sup> شیخ احمد القلاسی (۸۸) غایۃ م<sup>۱</sup> (۸۹) جامع الجوامع م<sup>۱</sup> (۹۰) جوامع الاطلا
- م<sup>۱</sup> (۹۱) التکحیر م<sup>۱</sup> (۹۲) البرجندی م<sup>۱</sup> (۹۳) غایۃ البیان م<sup>۱</sup> شرح ہایہ (۹۴) غیۃ النوار لصاب
- الہدایہ (۹۵) برجندی م<sup>۱</sup> (۹۶) اقوال یعقوب م<sup>۱</sup> (۹۷) نقعات م<sup>۱</sup> (۹۸) فتاویٰ اللؤلؤ البحیۃ م<sup>۱</sup> فتاویٰ کی کتاب
- ظہیر الدین ابوبکر مخفی تمونی م<sup>۱</sup> کی تصنیف ہے (۹۹) شرح نقایہ برجندی م<sup>۱</sup> (۱۰۰) غایۃ السروجی ہایہ کی شرح
- ابو الجاس احمد بن ابراہیم السروجی کی تصنیف ہے م<sup>۱</sup> (۱۰۱) المنتقی م<sup>۱</sup> (۱۰۲) فتاویٰ الکبریٰ م<sup>۱</sup> (۱۰۳)
- حسام الدین عمر بن محمد العزیز م<sup>۱</sup> (۱۰۴) فتاویٰ الصغریٰ م<sup>۱</sup> حسام الدین عمر بن عبد العزیز م<sup>۱</sup> (۱۰۵) الوقایات

(۹۵) الجبیتی (۱۰۰) التقریر شرح جامع الکبیر للھمیری جمال الدین محمود بن احمد بخاری المعروف بصیری

م ۶۳۶ نے دو شرحیں لکھی ہیں، ایک مفصل ایک مختصر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ حوالہ کس شرح کا ہے (۱۰۵) قادی ہام

کرمی م ۵ ہام کرمی مشہور فقہ ہیں (۱۰۲) البقائی (۱۰۳) شرح فیض جامع الکبیر (۱۰۴) فیض المیط (۱۰۵) نفیول

الحدادیہ جمال الدین بن عماد الدین انھنی (۱۰۶) اھادی القدسی قاضی جمال الدین احمد بن محمد المتونی ۵۹۳

یا ستہ ۵۹۳ شرح کتاب الاستحسان، کتاب الاستحسان ثمنی کی شرح ثمنی الاثر حدادی نے کی ہے یہ وہی شرح ہے

(۱۰۸) شرح الزیادات للنبائی، امام ابو القاسم احمد بن محمد القابلی متونی ۵۹۷ کی تصنیف ہے ایک اپنے موضوع پر نظر

ہے (۱۰۹) کتاب رزین (۱۱۰) الجواز اخر، سراج الاولیاء جو فقہر القندی کی شرح ہے، یہ کتاب اسی کا خلاصہ ہے

(۱۱۱) فحول الاستروشنی، امام جمال الدین ابو الفتح متونی ۵۹۷ کی تالیف ہے (۱۱۲) قادی فیضی، ابو عمر عثمان بن

متونی ۵۹۵ (۱۱۳) فوائد العلماء شیخ الاسلام برہان الدین (۱۱۴) فوائد نظام الدین (۱۱۵) قادی نسفی، نسفی

مشہور فقہ ہیں (۱۱۶) قادی انجمنی، اپنے وقت کے تمام مشائخ کے قادی کو جمع کر دیا ہے (۱۱۷) نوادر بن

ساح (۱۱۸) مناقبات (۱۱۹) الاسعاف، برہان الدین ابراہیم بن ابی بکر بنظر البیہم ۵۹۳ نے اس میں

ادوات کے تمام مسائل اور جزئیات جمع کر دیے ہیں (۱۲۰) قادی رشید الدین (۱۲۱) شرح ادب القاضي،

قابا صد الشہید کی شرح مراد ہے (۱۲) قادی ابو جس کا وہ صرا نام قادی میر فیہ بھی ہے (۱۲۳) المستصفی

شرح مناقب (۱۲۴) قادی ابی الفتح قابا بن محمد الدین ابو الفتح ۵۹۳ کے مناقب مراد ہیں،

تاخذ کی بدولت سرسری مطالعہ سے تیار کی گئی ہے، مزید تلاش و تحقیق سے ممکن ہے کچھ اور نام بھی ملے

تاہم اس سے تنازعہ نہ ہوگا کہ قادی کی تالیف میں کس قدر اہتمام تلاش و تحقیق سے کام لیا گیا ہے،

مالگیری کا سنہ تصنیف قادی مالگیری کے سنہ تصنیف کی یقینی تعیین کرنا تو بہت مشکل ہے، لیکن ذیل کے بابوں

سے اس پر کچھ روشنی پڑتی ہے، مالگیر نامہ کا مصنف مالگیری کی حکومت کے گیارہویں سال کے حقائق میں لکھتا ہے

”چونکہ ملک اہم و اہمیت شریعت پہلے آل خدیو دین پرورد حق پرورد و معروف است با کہ



کافر مسلمین و صاحبان دین متین بمسائل کہ اکابر علماء و ائمہ مذہب شریعت حقانی جہاں قدوسی دادہ  
معمول بہا معمول طیبہ و افسہ محل غایہ . . . . . مہندہ مجموعہ آں بر ایک کتاب حاوی نیست  
... لاجرم یہ ضخیم و مفادور و موردین و دولت بقوی امام کار گزار است پر توایں عزیمت  
تافت کہ مجھے از علمائے پایہ سر برائی کتب معتبرہ نسخ مبسوطہ اک فن را کہ ہر کتاب خانہ قائمہ سر  
بروز نگاران از اطراف و اکناف عالم فراہم آمدہ جلوہ گاہ انتظار تبیع ساعتہ از روی تحقیق و تدقیق  
و خوض و غور ایقہ جمیع تالیفات آں مسائل پر فرازد و از مجموعہ آں نسخہ جامعہ مرتب سازند تا ہمکنار  
را اشکاف مسئلہ منتفی بہادر ہر باب بلراجعت آں کتاب بہولت و آسانی دست دہد . . .  
چون آں کتاب مستطاب صورت اتمام گیرد و پیرایہ اتمام پزیر و جہانیان را از سائر کتب فقہی  
منتفی خواہد بود

اگر مشنہ یا مشنہ کو اس کی تالیف کا زمانہ قرار دیکر اسی کے ساتھ اس مشہور روایت کو بھی ملا لیا جائے کہ اسکی تالیف میں آٹھ برس کی مدت صرف ہوئی تو اس کی تکمیل کا زمانہ مشنہ یا مشنہ قرار پایگا، فتاویٰ کاغذی ترجمہ کتاب عربی میں لکھی گئی تھی، اس سے عام لوگ اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے تھے انکی آسانی کے لئے احمد ننگ زیب نے طبعی عبداللہ اوسان کے چند شاگردوں کو اس کے فارسی ترجمہ کے لئے مامور کیا، مرآۃ العالم میں ہے،

”برائے سہولت ہنگاموں ... طبعی عبداللہ ... با چند تلامذہ بمترجم نوشتن میں بنارس

احمدی (مشتطعی نسخہ)

تبصرہ انظار میں ہے،

”طبعی عبداللہ بہ ترجمہ ان (عالمگیری) مامور بہ (مشتطعی نسخہ)

مگر یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ ترجمہ پورا بھی ہوا یا نہیں اور شناس کے وجود کا کوئی سراغ لگ سکا، فتاویٰ کے مؤلفین کی صحیح تعداد کی تعیین مشکل ہے تلاش و تفحص سے سولہ آدمیوں کے متعلق تذکروں میں یہ تصریح مل سکتی ہے کہ وہ اسکی تالیف میں شریک تھے، جن کے حالات درج ذیل ہیں، شیخ نظام برہان پوری نظام نام، برہان پور (گجرات)، وطن تھا، ابتدائی حالات اور خاندان کے متعلق تذکروں میں اور کوئی تصریح نہیں ہے،

قاضی بغیر اللہ بن برہان پور کے مشہور مجتہد و متبع سنت عالم تھے، زیادہ تر انہی کی خدمت میں شیخ کی تعلیم و تربیت ہوئی اور اسناد کی توجہ اور نسبت سے خود بھی بڑے وسیع العلم متبحر عالم ہوئے، عالمگیر کو شاہزادگی کے زمانہ میں جب دکن کا انتظام سپرد ہوا تو وہیں شیخ نظام سے ملاقات ہوئی تو ان کو اپنے دامن دولت سے وابستہ کر لیا، اور پھر آخر وقت تک جدا نہیں کیا، شیخ نے اپنی استعداد و قابلیت سے معارف نمبر ۶ جلد ۸۰ مضمون ”عالمگیری کا علمی ذوق“ سید صاحب الدین محمد علیگ سے اقباس فرماتا فریسی سے تذکرہ کیا ہے

سے حکومت کے بڑے سے بڑے عہدے اور مرتبے حاصل کئے،

عالمگیری کی کوئی علمی و سیاسی مجلس شکل سے شیخ نظام کی شرکت سے خالی ہوتی تھی اسی صاحب اثر عالمگیری نے متعدد جگہ اسکا تذکرہ کیا ہے، عالمگیر ان کا اتنا احترام کرتا تھا کہ دربار کے آداب و تسلیم کی پابندی سے مستثنیٰ تھے، محبوب الاجاب میں ہے،

”از کورنش و تسلیم و دیگر تکالیف نوکری معاف بود (ص ۱۵۸)

جب قادی عالمگیری کی ترتیب و تالیف کے لئے علماء کی جماعت منتخب ہوئی تو اس کی صدارت شیخ نظام کو تفویض ہوئی، عالمگیر نامہ کا مصنف ”قادی عالمگیری“ کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے،  
”و سرکردگی و اہتمام اس ہم صواب انجام بفضیلت آب شیخ نظام کہ جامع فغان

معقول و منقول است تفویض یافت“ (ص ۱۵۸)

مرآۃ العالم اور آثار عالمگیری میں ہے،

”و سرکردگی این ہم اہم بقدرۃ نام شیخ نظام تفویض یافت“ (ص ۱۵۸)

تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”در قادی عالمگیری سنی افراد انود“

شیخ عبدالرحمن بجاوی جن کی تصحیح کے بعد تیسری بار قادی عالمگیری ۱۳۱۰ھ میں مصر سے شائع ہوئی ہے، اپنے مختصر سے مقدمہ میں لکھتے ہیں،

”وجعل رئیسہم فی ذلک المولیٰ الہمام الشیخ النظام“

زمانہ وفات کے متعلق کوئی تصریح تذکروں میں نہیں ملتی، اتنا معلوم ہوتا ہے کہ اسٹی برس سے

زیادہ کی عمر پائی محبوب الاجاب میں ہے،

لہ اقباس فرحہ الناظرین تذکرہ علماء ہند آثار عالمگیری ص ۱۵۸ لہ آثار عالمگیری ص ۱۵۸، ص ۱۵۹ قلمی نسخہ دارالنفیس

”ہنگام تحریر کتاب مرآۃ العالم پر شریف شیخ مرزا ہذا زماہین بمقام مذکورہ تاریخ وفات شیخ

دیدہ نہ شد (ص ۵۱۷)

محمد ساقی مستعد خاں نے ان کے پسندگان میں چار لڑکوں ملک منور، شیخ لاڈ، شیخ عبدالرشاد و شیخ ابو الخیر کا ذکر کیا ہے، ان میں تین یعنی ملک منور، شیخ لاڈ اور شیخ عبدالرشاد شاہی خطابات کے علاوہ منصب چار ہزاری سے بھی سرفراز تھے، اور شیخ ابو الخیر فاضلہ جائے ناز تھے،

میر سید محمد تنوخی محمد نام، اور میر خطاب تھا، تنوخی کے باشندے عہد عالمگیری کے مشہور اور وسیع العلم علماء میں تھے، ریاضی و ادب میں خاص دستگاہ رکھتے تھے شاہجاں نے بڑی تعظیم و احترام میں انہیں دربار میں بلایا اور اپنے مقررین خاص میں شامل کیا، شاہجاں کے بعد جب عالمگیر تخت نشین ہوا تو اس نے بھی ان کے ساتھ وہی برتاؤ قائم رکھا، اور جب اکبر آباد سے دلی آیا تو انہیں بھی اپنے پاس بلالیا

عالمگیر کو امام غزالی کی تصنیفات، خصوصاً احیاء العلوم سے براہِ شغف تھا، اس نے امام کی اکثر کتابیں سید محمد تنوخی کی زیر نگرانی اور ان کی مدد سے مطالعہ کی تھیں، تذکرہ علماء ہند میں ہے،  
”مصنفات حجت الاسلام غزالی، خصوصاً احیاء العلوم پیش وہ (سید محمد) دیدہ و سنا“

ہفتہ میں تین عالمگیر کی مخصوص علمی مجلس ہوتی تھی، جس میں لوگ میر صاحب سے استفادہ کرتے تھے، تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”دہ ہفتہ سہ روز ہذا کرم علوم در خدمت شاہی مجلس افادہ گرم داشت“ (ص ۲۱۸)

ان کو دربار میں بھی کافی درخور حاصل تھا، عالمگیر کی ہر مجلس میں وہ شریک ہوتے تھے، شاہزاد اعظم کا نکاح انہی کی وکالت میں ہوا تھا، ۱۰۹۱ھ میں عالمگیر اودھ سے پورا دراجمیر کی ہم میں گیا، اودھ کے سیاسی حالات کی وجہ سے اسے کئی ہیمنہ رک جانا پڑا، اس لئے سید محمد تنوخی نے اجمیر جا کر لے آئے، ۱۱۰۳ھ میں لے آئے، تذکرہ علماء ہند ۱۱۰۳ھ میں لے آئے، اودھ و میر اثر عالمگیر کی لے آئے، ۱۱۰۳ھ

عالمگیری سے ملاقات کی، اس نے انکا بڑا اعزاز و کرام کیا اور ایک ہزار نقد اور میووں کے دو خانہ تحفہ پیش کئے،

جب فتاویٰ عالمگیری کی تالیف کے لئے علماء کا انتخاب ہوا تو قرعہ انتخاب ان کے نام بھی پڑا، چنانچہ اس کی تکمیل میں ان کا بھی کافی حصہ تھا، تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”و تالیف فتاویٰ عالمگیری مساعی جلیل بکار بود“ (ص ۱۶)

وفات کے متعلق کوئی تصریح تذکروں میں نہیں ملتی صاحب آثار عالمگیری ۱۹۱۷ء کے وفات کے ضمن میں لکھتا ہے،

”سید شریف پسر قدوة المتألیف میر سید محمد قزوینی استاد علی حضرت فردوس آشیانی دہلوی“

جو فضل و کمال عقل و شہدہ میں شہرہ معروف تھے، کردہ گنج کی خدمت میں امجد ہوئے“ (ص ۳۳)

اس بیان سے آتا ہے کہ وہ ۱۹۱۷ء سے پہلے وفات پا چکے تھے، آثار عالمگیری نے مضمناً ان کے

دو فرزند سید شریف و سید احمد کا ذکر کیا ہے سید شریف کردہ گنج کی خدمت پر امجد تھے، اور سید محمد قزوینی محمد کے متعلق کے بعد عمدہ احتساب پر سر فراز ہوئے،

تلامذہ میں مولوی اصغر علی قزوینی بڑے صاحب علم اور صاحب تعینات گذرے ہیں،

علامہ جلیل ابو نوری کے ایک علمی خاوندہ میں ۱۲۵۰ھ میں پیدا ہوئے، ان کے دادا ملا شمس نور اور والدہ

عبد الجلیل اور دو چچا ملا صادق اور ملا خلیل اپنے زمانہ کے ممتاز علمائے تھے، اسی ماحول میں ان کی ابتدائی تعلیم و تربیت ہوئی اور اسی علم پر ہر فضا میں پروان چڑھے،

ابتدائی عربی و فارسی تعلیم کے بعد علامہ دیوان عبدالرشید (جو اپنے وقت کے مفتی غایت احمد تھے)

لے آئے، ان کے ایضاً ۱۲۵۰ھ میں تذکرہ علماء ہند میں ان کی چند تعینات پر ہی تعون میں الاملاط العلیہ،

بقرة المدارج، تفسیریں ثواب التزیل اور اس کے علاوہ خصوصاً انکم کی شرح اور کئی مولیٰ تصنیفیں لکھی یا دیکھی۔

سے مختصر المعانی اور شرح وقایہ وغیرہ پڑھی پھر مولانا فولادی نے مدرسی کے درس میں شریک ہوئے، ان سے دس کتابوں کے علاوہ انور علوم خاص طور سے پر معنی شروع کی، ابھی کتاب ختم نہیں ہوئی تھی کہ استاد نے دلی کا قصد کیا، شاگرد نے کتاب کے ختم نہ ہونے پر افسوس کا اظہار کیا، استاد نے فرمایا کہ اب تمہیں درس کی ضرورت نہیں ہے، مطالعہ کافی ہے!

علامہ جلیل طالب علمی کے زمانہ ہی سے ذہانت و طباعی میں ضرب ایش تھے، انہایت فاؤ طبیعت پائی تھی ایک مرتبہ مطلق کی کسی دقیق عبارت کا مطالعہ کر کے اپنے استاد مولانا فولادی کی خدمت میں گئے اور اس عبارت کا مطلب و وضاحت سے بیان کیا، استاد نے فرمایا کہ اس عبارت کا مطلب آج میں تمہاری تشریح سے سمجھا، علامہ جلیل کی فطانت اور ذہانت کی وجہ سے ان کے اساتذہ ان کو ملا جلال اور میر شریف کہا کرتے تھے جس وقت وہ دہلی گئے تو سارے علماء پران کی ہیبت طاری ہو گئی، مشاہیر جو پور میں ہے،

”آپنوں جو دت ذہن بود اگر یک با تن کے کتاب بیند حاجت عاشقہ نہ اندہ ہر مطالب تین کہ پڑائے  
فردا بقوت ذہن حل گردد، بارہا استادش فرمودی کہ علامہ جلیل علامہ میر شریف و ملا جلال گفتم  
بیجا نیست، وہ قیامک ملا جلیل وارد دہلی شد، شہر کا فیصلہ جہاں شائع گردید وہ پیش تازی (طاری) شد کہ  
ہر در سس کہ رسیدے درس موقوف گئے زور سے در مدرسہ ملا طیف اللہ دہلوی  
در یک سفر ہمت یا ہشت شبہات پیش نمود، ملا طیف اللہ از جہاں جہاں آمد نہ“

ان کی زندگی کا عزیز ترین شوق درس و تدریس تھا، چنانچہ تعلیم سے فراغت کے بعد ہی مسند درس پر بٹھا دئے گئے، اور تشنگانِ علم ان کے حیمہ فیض سے سیراب ہونے لگے، مشاہیر جو پور میں ہے،  
”عالم جہد علوم کو دید و درس گفتن آغاز کرد و چنان شد کہ بزمرہ علماء مشاہیر ہویت و علم

کینا کی با فراغت بسیار علیہ از دانشان فاقہ فرار خواندہ“ (ص ۱۷۷)

مشاہیر جو پور میں ہے، عالمی بیان کی ایک کتاب ہے مشاہیر جو پور میں ہے، ایضاً ص ۱۷۷

جو پورے محلہ مفتی میں ایک بہت وسیع اور بختہ خانقاہ اور ایک مدرسہ تعمیر کرایا تھا اور خود اس میں درس دیتے اور اصلاح باطن کرنے سے، تیسرے نور الدین اس مہم علی اور روحانی کی بربادی پر بڑی حسرت سے لکھتے ہیں،  
 ”چون زمانہ درگاہ شد اکنون آثاری ہم باقی نہ ماند جز اینکه ہر اس سرزمین کہ پیش دروازہ شاہ

طیف حسین است گشتکاری شود و چشم بصیرت شاہدہ بجاوینا کی کند (ص ۵۹)“

ان کے زمانہ کی تعداد بہت ہے لیکن ان میں مولوی نظام الدین اور ملک آبادی، مولوی نور الدین مٹھی

اور ملا نور الدین جعفر غازی پوری زیادہ مشہور ہیں،

اصلاح باطن | شاہیر جون پور میں ہے،

علاوہ فضائل صوری صاحب کمالات باطنی ہم بود و سبیت و ارادت از دیوان عبدالرشید اللہ (ص ۶۰)

اٹھارہ برس کی عمر پر ۲۳ برس میں وفات پائی اور اپنے والد ملا عبدالحلیم کی قبر کے پہلو میں سپرد خاک کئے گئے، ذیل کی رباعی سے تاریخ وفات نکلتی ہے،

مرد ملا جمیل طمش مرد خانہ باقی نہ صاحب خانہ

بہر تاریخ فاضل مامی از فیض ربودا فسانہ

پہا نہ گمان میں تین صاحبزادوں کا ذکر صاحب شاہیر جون پور نے کیا ہے، مولوی غلام معین الدین

عرف شاہ احمد علی، شاہ طیف حسین و شاہ تمیم الحسن،

ان کی اصل علمی یادگار تو زمانہ کی وہ کثیر تعداد ہے جن کے ذریعہ ہزار ہا تشنگان علم سیراب ہوئے ان کے

علاوہ کچھ علمی یادگاریں بھی ہیں جن سے اہل علم آج بھی مستفیض ہو سکتے ہیں،

آپ نے مطول انترج جہاں کے ایک باب عطف اور بہت سی دوسری کتابوں پر حاشیے لکھے، اس کے

علاوہ دور سالے ایک فقہ اور ایک تقوت میں تینہاات جمعی تحریر کیے لیکن بہت بڑا زمانہ جاوید کا زمانہ تقادی عالمگیری

لے تیسرا نام صاف طور سے پڑھائیں گیا،

کی تصنیف میں شرکت ہے، مشاہیر جو نجد میں ہے،

”وینیکہ عالمگیری بادشاہ دہلی جنت نمود قادی منسوب باسم خود فضلاے نامہدان دیا رہند

طیید از جن پور ملا میل را بر چیدہ ایشان با جود خواستہ ترکیب مجمع اجتماع نمود (مٹ)

قاضی محمد حسین جو نجدی | جون پور کے باشندے اور اپنے وقت کے ممتاز علماء میں تھے، آخرتہ انظرین میں ہے

”از علم و فضل بہرہ وافر داشت (مٹ)“

شاہجہاں کے عہد میں جون پور کے قاضی تھے، عالمگیری کے عہد میں الہ آباد کے قاضی مقرر ہوئے، جنوں

عالمگیری کے ساتویں سال دربار شاہی میں حاضر ہوئے، عالمگیری نے انعام و اکرام کے علاوہ فوج کا عمدہ احتساب

بھی ان کے سپرد کیا اور اس کے بعد سے برابر وہ اسی خدمت کو انجام دیتے رہے، محبوب الاحباب میں ہے،

”و خدمت احتساب عسکر خلعت امتیاز پوشیدہ رفتہ شاہی و ترویج احکام رسالت پناہی و فتح

اقت ملایم کو شش واردہ بکار برد“ (مٹ)

نعماد خان پر جو عالمگیری کا بہت مقرب امیر تھا قاضی صاحب اور ان کے علم و فتویٰ کا بڑا اثر تھا

عالمگیری سے بھی ان کے علم و فضل و دیانت و تقویٰ کی تعریف کرتا تھا ”تہذیبۃ میں عالمگیری نے ان کو عمدہ احتساب کے

علاوہ اور بھی مناصب و مراتب عطا کئے، آخر عالمگیری میں ہے،

”بادشاہ ہنر و ہوشیاری کو ایک عہدی منصب و مقرر فرمایا رفتہ رفتہ حسین علی خان امانت و امانت

اور اپنی سیلہ شہساری سے مہربانیت خانی پر سر فرز ہو کر دینا سے رخصت ہوئے“ (مٹ)

ان کے ان کمالات کی بنا پر انکو بھی قادی مالگیری کی تالیف میں شریک کیا گیا اور اس کی تکمیل میں ان کا

بڑا حصہ ہے، تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”بتالیف قادی مالگیری کا جسے سہی نودہ“ (مٹ)

محبوب الاحباب میں ہے،



”ایک ربیع قادی عالمگیری تالیف نمودہ“ (ص ۳۵۳)

مآثر عالمگیری کے بیان سے سندہ وفات ماہ ذیقعدہ ۱۱۳۸ ظاہر ہوتا ہے، چنانچہ اس سند کے ان خاکے میں اس کا

”تاقی محمد حسین کے انتقال کی وجہ سے پیدا ہوا سپر سید محمد قوی کو خدمت احتساب عنایت ہوئی“ (ص ۳۵۳)

ارباب مذکورہ نے اولاد پسما ندگان کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے اور نہ قادی کے علاوہ کسی دوسری علمی یا کار کا کوئی علم

یہ شیخ وجیہ الدین گوپا سوری | اودھ کا مشہور اور مردم خیر و مقصد گویا مسوان کا وطن تھا، نہایت ہی ذہین و ذکی اور ضابط

تھے، علم و فن کے علاوہ تحریر و تقریر میں بھی ملکہ تھا، علم معانی و بیان میں بے نظیر تھے، فرخہ انساظر میں ہیں ہے۔

”مخصوصاً مدظم معانی و بیان حدیث المثل صحر بود“ (ص ۳۵۳)

یہ شیخ جب دلی گئے تو پہلے بیل دارا شکوہ سے ان کا علمی تعلق رہا، دارا شکوہ کی وفات کے بعد عالمگیری

حکومت کے نویں سال یعنی ۱۱۳۸ میں عالمگیر کے دربار میں حاضر ہوئے، اس نے حسب مرتبہ ان کی بڑی توفیق کی،

اور منصب و مراتب سے بھی سرفراز کیا،

قادی عالمگیری کی تالیف میں عالمگیر نے ان کی خدمات بھی حاصل کیں، محمد اسلم کے بیان کے مطابق ایک

چوتھا ان کا کام ان کے سپرد کیا گیا۔

”بہ ترتیب و تالیف ربیع از قادی عالمگیری مامور شد“

قادی عالمگیری تالیف میں ان کے کام کی نوعیت و اہمیت کا اندازہ ذیل کی عبارت سے بھی ہوتا ہے،

”ز غنشی کی قسط اس کا ایک قلمی نسخہ خدا بخش شاہ کی لاہوری میں ۱۱۳۸ء کا لکھا ہوا موجود ہے، اس

یہ شیخ وجیہ الدین کے ہاتھ کی لکھی ہوئی کوئی عبارت ہے، کاتب اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے،

”عبارت منقول از دستخط مولانا وجیہ الدین رئیس علماء قادی عالمگیری“

اس عبارت کے آخری لکڑے سے معلوم ہوتا ہے کہ قادی عالمگیری تالیف میں ان کا کافی حصہ تھا، اور بعض

(باقی)

اس میں کوئی امتیازی حیثیت حاصل تھی،

## دو کیا کتابیں

از جناب مولوی سید مقبول احمد صاحب مدنی

جنوری ۱۳۶۷ء کے معارف میں فخری سید صباح الدین عبد الرحمن صاحب نے حضرت شیخ بہاؤ الدین زکریا ملتانی قدس سرہ العزیز کے حالات میں ان کے ایک صحیح الارادت معتقد کا تذکرہ فرمایا تھا، جو زاد المسافرین اور نزہۃ الارواح وغیرہ کے مصنف تھے، ان کا معارف نام تو امیر حسینی تھا لیکن اصل اور بڑا نام یا پیدائش کا نام ہر تاریخ نویس اور تذکرہ نگار نے کم و بیش غفلت کھا جو تفصیل صفحہ ۶۴ پر ملے گی، صاحب سیر العارفین نے امیر کی جملہ معتقد تصانیف کے نظم میں زاد المسافرین اور نزہۃ الارواح کا نام لیا ہے، سید کرم نے نزہۃ الارواح کے ایک قلمی نسخہ کا موزہ برطانیہ میں موجود ہونا راقم فرمایا ہے،

صمدن (موطن سادات) میں ان میں سے بعض کتابوں کے موجود ہونے کا مجھے علم تھا میری طلب خوش پوش پر باد زادہ عزیز سید انیس احمد متناہد بطول حیات ان کو لے کر میرے پاس آئے میں نے ان کو دیکھا ان میں دونوں کتابیں موجود تھیں مگر متوہ اشغال سے ان کے متعلق کچھ لکھنے پر معذور ہوا، ذیل کے سطور میں انہی کے متعلق کچھ تفصیل پیش کرنا ہے،

(۱) زاد المسافرین: یہ مختصر سی مثنوی امیر کبریہ حسینی ہروی کی قابلِ عزت تصنیف ہے، جن کی نسبت ہمتیارہ کی زبان قویٰ ہے،

چشم دولت ز سودِ قلمش گشتہ منیر      باغ دانش ز سحابِ کرمش گشتہ بغیر

زاد المسافرین کیاب کتابوں میں سے ہے اپنے شدید مگر ناکام شوق مطالعہ کتب قدیمہ اور محدود معلومات لیکن وسیع تلاش پر نگاہ ڈال کر مجھے بھی تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ یہ کتاب عزیز الوجود ہو پیش نظر نسخہ انتخاب حدیقہ کے ہم جلد نور چشم سیدائیں احمد کا حاصل کردہ وہ ٹوکہ ہے، جن کو

پیش قیمت قلمی کتابوں کے فراہم کرنے کا خاص سلیقہ اور ان پر طالعمانہ دست و برد و تصرف میں یدِ طولیٰ حاصل ہے، آثار یہ کہتے ہیں کہ شروع ہی میں کئی شوقین و خوش فکر خوش حال کی ملک میں رہا ہو گا، جلد پرابری یا چمڑے کی زیبائی ارغوانی رنگ کی کاشانی غل نے پائی ہو، جس پر باہر کی کتاب سفید جدول یا اکری دھاری تھی، یا کوئی نازک سی باریک سیل رہی ہو، مگر اب مٹ چکی ہو، پٹھا کوٹے ہوئے کاغذ کی بُدی سے بناتھا، کیڑوں کی ترک تاز سے متباہ اور خاک و خاکستر بھرا ہو، عمر پوری ہو چکی پھول کی پتھریوں کی طرح دفتین کے جز ۱۲ خود بخود بکھرتے چلے جاتے ہیں، کاغذ ولایتی، چمکانا، چمکانا، قطع اور وسط کتابی، تعداد صفحات ۴۶ سطر میں فی صفحہ ۸۰ حروف میں اور ۲۸-۲۸ مصرعے حاشیہ پر جدول دہری خوش نما، نظر فریب، اکیریں نیلی اور سیاہ اور سنہری، مصنف اور کاتب کے نام سے پوری کتاب خالی ہے، حالانکہ کئی ورق اسی اہتمام و تکلف سے تیار کئے ہوئے آخر جلد میں سادہ لگا دیے گئے ہیں، انتخاب حدیقہ اور اس کے آخری صفحہ کی آخری سطر کے ساتھ ورق الٹ جاتا ہو اور بلا کسی فصل و افتراق کے پہلی ہی سطر میں شجرت سے زاد المسافرین لکھا ہوا جلوہ افروز ہوتا ہو، دوسری سطر خدائے رحمان و رحیم کے پاک نام اور اچھی شوخ سیاہی سے شروع ہوتی ہے، منوی کا خاتمہ اس شعر پر ہوتا ہے۔

در ہنصہ و بست و نہ ز ہجرت گشت آخرا میں کتاب تمت

معارف نے "ایں کتاب ختم" لکھا ہے، میرے نسخہ نویں نے تمت "اسی طرح پہلے مصرع کو معارف میں ہفت صد و بست و نہ" چھاپا ہے، میرے نسخہ میں ہنصہ و بست و نہ ہے، شاید شعر کا

وزن بھی ہفت کی گراوینے کا متقاضی ہے، ممکن ہے کہ الفاظ کا یہ رد و بدل تذکرہ دولت شاہ کے دخل و معنولات کرنے والے کاتب کے قلم کا اثر ہو، جہاں سے مولانا نے اس کو نقل فرمایا ہے ایسے اختلافات اور لفظی تغیرات معارف کے نقل کردہ چوبیس اشعار اور اس مکتوبہ میں جا بجا نظر آتے ہیں اشعار کا بے تکلفانہ تبادلہ اور کمی بیشی بھی نمایاں ہے مگر اس کا اثر نفس مضمون یا ادبے مدعا پر نہیں پڑتا۔ شیخ صدر الدین (سید حسین) نے اس کتاب کو اپنے بزرگ مرشد شیخ بہاء الدین زکریا کے استاذ فیض گنجینہ برہان میں بیٹھ کر لکھا تھا، اور حضرت نے اس کو بغور ملاحظہ فرمانے کے بعد اس ستودہ صفات ناظم کی تحسین و آفریں فرمائی تھی، مولانا جراح الملتہ والدین کے رد و بر و اصل کتاب نہ تھی تاہم موصوف نے اس کے متعلق تعلیمی و علمی سرمایہ اور ظاہری و باطنی کمالات و کمالات سے مالا مال ذخیرہ فراہم کر دیا ہے، عجائب خانہ بریطانیہ اور کتب خانہ شاہان اودھ کی فہرستوں اور نیار اللہ اور تلامیذا الرحمن کے تذکروں سے اقتباس و انقطاع فرما کر بقدر ضرورت سب کچھ لکھ دیا ہے (معارف جنوری ۱۹۲۶ء صفحہ ۲۷ تا ۵۱)

مجھے ان کے اعادہ و باز خوانی کی ضرورت نہیں میں صرف ان ہی چند باتوں کو حوالہ ظلم کرنا چاہتا ہوں، جو مولانا کے خامہ غزفناں کے رشحات سے فیض یاب نہ ہو سکیں، اور اس کم سواد بے استعداد کے لئے خود بخود چھوٹ گئی ہیں، مولانا کا یہ خیال بالکل صحیح ہے، کہ سید علیہ الرحمۃ کی اور تصانیف کی طرح زاد المسافرین کا موضوع سلوک و طریقت و معرفت ہے،

سب پہلے اپنی اس بے باکانہ جرأت اور گذارش کا عذر خواہ ہوں مگر شیخ کے طریق بیان اور طرز ادب یا صوفیانہ تعلیمات کا اندازہ کرنے کے لئے جس حصہ ثنوی کا انتخاب دونا قدابا کو یعنی دولت شاہ نے تذکرہ میں اور آذر نے آتش کدہ میں فرمایا ہے، وہ ایک حکایت ہے، بجا خود وہ کسی اسی و عجیب و غریب آموز ہی تاہم اس ناقص انعم تبرہ نگار کے نزدیک اس کے اشعار میر کے

بہترین کلام یا زاد المسافرین کے زیادہ بلند و برتر یا شیریں ترین ابیات میں شمار نہیں ہو سکتے۔  
 تنوہی کا آغاز محمد باری تعالیٰ شانہ سے کیا جاتا ہے، پروردگار عالم و عالمیایں کے حضور میں اسکی  
 نعمتوں اور نعمتوں کا اقرار و اعتراف کرتے ہوئے انبیاء و رسل علیہم السلام کی حیرانی و سرگردانی کا ذکر فرما  
 ہیں اور بلاشبہ بڑی قابلیت اور عالمانہ فضل و کمال کے ساتھ اس صحیفہ زشد و ہدایت اور وحدت پرستی  
 کی تعلیم کا آغاز فرماتے ہیں، حتیٰ کہ نعمت شریف و مناقب ابرار و اطہار کی منزلیں طے کرنے کے بغیر، ہم  
 ایسے نااہل دنیا داروں سے خطاب ہوتا ہے،

بشنو پسرایانِ حالت	علم و جدت قیل و قال
طے کہ خدے داں شوی تو	اینست کجا ہی دوی تو،
اں علم طلب کہ با تو ماند	دآن دم کہ تواز تو رہ ماند
اں علم فریضہ تانہ خوانی	تحقیقِ صفات حق نہ دانی
اے طبع و ہوا مسلم تو،	تا کی لکھ و لا نسلم تو
خود را بگذاشت کردہ گرم	آخر خدا نیاید شرم
از خود بچند مرد بتاویل	نشبیه کن بوجہ قییل،
ز نہار بحجت قیاسی	عزہ نشوی بحق شناسی

اس کے بعد مقالات شروع ہو جانے میں اور ان مقالات کے دو یا ذیل میں متعدد حکایات

قصیر و طویل بھی آتی جاتی رہتی ہیں،

یہاں مقالہ جس کو خوشنویس نے مقالاتِ اول لکھا ہے، حق سبحانہ تعالیٰ کی تشریح و تقدیس اور  
 سالک کو ریاضت و جدیہ کی تلقین و تشویق میں ہے، اس میں بھی وہی خطیبانہ رنگ اور واعظانہ انداز  
 بیان قائم رکھا ہے، فرماتے ہیں:-

ہندو کہ ہمیشہ پرستہ ہر صبح دعائے فرستد  
 جو ذکر و قیست در زبان نش زنا و فاست در میانش  
 ایں جملہ زوین و ملت خویش جز تیر غمت ندیدہ در کیش  
 اس کے آگے وہ شرعاً جاتا ہے جو مشہود عام اور مقبول خاص ہو چکا ہے اور جس کی نسبت مجھے  
 شبہ ہے کہ کسی اور بالکمال ہنرمند کا ہے، یعنی  
 مرغانِ چین ہمسہ مصاح خواند ترا با صلا ح  
 مرغانِ چین کی کچھ تفصیل بھی موجود ہے،  
 چون فاختہ ہر کہ در جہان است کو کو زن کوے تست پیوست  
 دوسرا مقالہ فیضیت و شہرت انسانی کی بحث میں ہے، غفلت و نادانی پر سرزنش،  
 اس میں فارسی زبان کی سلاست و لطافت کے ساتھ ساتھ بعض غیر معمولی عربی الفاظ یا لہجوں  
 کا بھی کیس کیس آگے ہیں، اس کی پہلی حکایت ملاحظہ ہو،

موسیٰ زئی مسراق مخمور مستانہ دوید بر سر طور  
 گفت اے ز تو بود ہر چہ بودہ مارا تو ہم تورہ نو دہ،  
 گر نزد منی کجاست جویم تا با تو حدیثِ خویش گویم  
 و در دورتری بر آرم آواز باشد کہ بخود درم کنی باز  
 بنو تو ز ما تھے جوابے کے از تو بہ پیش تو نقابے  
 ایں جانے حوالہ نیست بگذارد من با تو ام از خودم طلبد  
 افتادہ ہرہ لم بشیش در اینجا بود اے حریف ہنگر  
 شاہانِ جہاں دریں خیالات بر نطع غمت جھلکے مات

از غایت قرب و در دوست  
ہر مرغ بہ دانہ صبور راست  
ایں آتش ما چگونہ میسر د  
کیں در دوا نمی پزیر د  
یاد از خود کہ نیست یاد ت  
بے شرم کہے کہ شرم یاد ت

نیسو مقالہ طریقت اور سلوک کی کیفیت میں ہے،

چوتھا ارشاد و معاملات میں، اس میں سالک طریقت کی توصیف میں ایک مستقل عنوان اختیار کیا ہے، حکایتیں لکھی ہیں ”ریدن سالک نفس دل“ پہلی ہے،

ایک حکایت وہ بھی ہے جس کو دولت شاہ اور آذر نے نقل کیا ہے، یعنی

ایں طرفہ حکایت ست بنگرہ

پانچویں مقالہ میں عشق اور اُس کے مرتبہ کا بیان ہے، اپنے مخصوص رنگ میں پوشے زور کیش لکھی  
چھٹا مقالہ معرفت نفس انسانی اور اُس کی صفت میں ہے،

ساتویں میں معرفت کا بیان اور اسکی تحقیق ہے اور خوب ہے،

آٹھویں مقالہ کا عنوان ہے ”در بیان حال شرف باد شرف می رسد“ یہ مقالہ اپنے مابین  
مقالوں سے کسی قدر دراز تر اور تفصیلات سے معمور ہے، اور اسکی پرچند در چند مواضع و نصائح و غایبات  
کے ساتھ مثنوی ختم ہو جاتی ہے، ارشاد ہوتا ہے:-

در یاب کہ گفستی بگفتم  
در بیت گراں بہا کہ سفتم

ہمستہ و گلبن یقین است  
ہم تو شہرہ رواں دین است

از بس کہ فشانہ بحر من در  
شد دامن آخر الزماں پر

ایں گمشکری کہ من سر شتم  
در ہشت مقالش ہشتم

نیج است کہ از دلم برافروخت  
ہفتاد و ہزار پردہ را سوخت

یک نکتہ او کہ جان کند شاد	بر دل در ہشت بانگ بکشاو
آنکس کہ یافت اندکے بوسے	دانست کہ چوں شگافتم بوسے
تا جنت سراج نامور را	نہ پارہ دست کوں خورا
چوں اہلِ خود بہر دیا رے	زین تحفہ بر نہ یاد گارے
این وز بہر طرقت کہ تابہ	یعنی کہ مستجول ہر کہ یا بہ
زین گنج کہ را نگاہ کشام	دارد بد عاے غیر یا دم
در ہنعد دبست و نہذ ہجرت	گشت آخرا میں کتابت

یہی آخر اس چودہ سو چھین (۱۲۵۶) بیوں کی مثنوی اور میرے ناچیز تبصرہ کا ہے،

۲۔ نزہۃ الارواح :- یہ کتاب بھی امیر حسینی کی تصنیف ہے، اکتوبر ۱۳۲۷ء کے محدث میں

مولوی پروفیسر عبد المجید خاں صاحب نے سلطان جہاں منزل کے کتابخانہ عالی کے نزہۃ کے ایک قلمی نسخہ کا حوالہ دیا ہے، اور نمبر ۲۳ پر کسی قدر زیادہ شرح و ربط سے بیان فرمایا ہے، اپنی کتاب کے مطالعہ کے بعد میں بھی موصوف کی تحریر اور اسے زریں کی تائید کرنا ہوں اس کی اٹھائیں فصلیں ہیں، نظم اور ان کی تفصیلات و مباحث بھی صحیح ہیں۔ زبان البتہ بعض جگہ توجہ طلب اور قدرے مشکل ہی طرزِ ادا منطوق اور پیچیدہ، ایک تو تصوف و طریقت خود ہی ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں، اس پر مستزاد کہ فاضل مصنف نے اپنی مشکل پسندی اور وقتِ نظر سے مجھ ایسے مای پڑھنے والے کے لئے کہیں اور بھی دشودہ فہم و لغت آموز بنا دیا ہے، نزہت میں جو عربی بیانات و اشعار داخل ہیں وہ بھی دشوار و اشکال سے خالی نہیں، جو رسمیں بتائیں دوسروں سے سننا ملے گی ان میں بھی یہ خشن اور کرباسی پیوند نمایاں ہیں، اللہ اعلم۔

انیس در عمر کا نسخہ جیسا تعلیق کا قلمی نسخہ ہے، مطاوعہ مہب، جواد ل نہایت خوش رنگ



نیک فریب سردق سہرا نازک، اب ایک قلم کار خط نہایت پاکیزہ نستعلیق شاندار اوصاف موجودہ کا شمار ملتا ہے۔  
 حاشیوں پر جو جادوئی اور اشعار بھرپور کتابت اضافہ کر دئے گئے ہیں ان میں سے بعض ہیں حضرت مصنف نے  
 خود لکھیں، کہہ کر یاد فرمایا ہے، مع "اے حسنی چو دوست فاش و نہاں .."

یہ سب اعلیٰ پختہ اور مہارت خط میں مگر دوسرے قلم اور دوسری سیاہی سے ہیں، میں نہیں کہہ  
 کہ یہ اضافے حضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے قلم سے ہیں یا کسی غیر کے،

تصوف کی کسی کتاب کی نسبت یہ لکھنے کی ضرورت نہیں کہ اس کا مصنف جماعت اہل سنت سے  
 تاجم قاریان قیام کے لئے اس قدر اطلاع مناسب سمجھتا ہوں کہ اس میں نسبت پاک کے بعد امیر المؤمنین  
 ابو بکر صدیق اور خالد بن ولید اور عثمان بن عفان اور عمار بن ابی الدرداء کے مناقب ہیں، رضی اللہ عنہم،

امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے بارہ میں ان کے دونوں بابرکت پیش روؤں کے مقابلہ میں کسی  
 زیادہ سطرنج پائی جاتی ہے اور ہندو وار، لیکن حاشا کہ ان میں تفصیل یا سب الی التیش کا شائبہ بھی نظر نہیں آتا، اس کے بعد  
 فضول اور مبادی و معارف و مقالات سلوک شروع ہو جاتے ہیں،

میرے لئے سب زیادہ رنج وہ یہ بات ہے کہ اس کے اوراقِ آخریں غائب ہیں، حتیٰ کہ مصنف علیہ الرحمۃ  
 والنعوذ باللہ کا کچھ ہوا خاتمہ جو خان غلام نے نقل فرمایا ہے وہ بھی اس نسخہ میں باقی نہیں، اس نسخہ میں فصل بست و ششم  
 کے دو صفحے بدست کر کے دکھائے،

"شیخ چون بمقصد رسید مقصود آل امراد بخاطرش بگذشت دست بدعا بردار و دستبرد

ناید گفت اے کرمت باہی ماند مکارا۔۔۔۔۔ (باقی منقود)

معارف کے قاریان منظم ہیں کسی خوش نصیب کے یہاں ترجمہ کے یا آخری اوراق محفوظ ہوں تو براہ کرم  
 (مقبول حمدی، بیجا پور، الدہ آباد کے پتہ سے) مجھے آگاہ فرمادیں تاکہ ان اوراق کی نقل حاصل کرنے کا انتظام کر دوں  
 اور یہ قدیم نسخہ مکمل ہو جائے، واللہ لا یضیع اجر الحفیص!

اسٹوراک، تبصرہ بالا کی رسید ادارہ عالیہ معارف سے آپ کی تھی کہ ایک اضافہ طلب بات میرے علم میں آئی، تحقیق ضروری کے بعد مزید تفصیل گزارش کی جائے گی، انشاء اللہ المستعان،

مطبوعات کی فرستوں کی ورق گردانی سے جو انتخاب حدیقہ کے لئے کی گئی یہ واضح ہوا کہ (۱) ثنوی زاد المسافرین منشی نزل کشور کے مطبع میں چھپ گئی ہے، ڈیڑھ آنہ قیمت ہے، البتہ ۱۳۳۲ء کی فرست کتب (ص ۹۳) میں معمولی بے احتیاطی یا نادانانہ قیمت سے یہ لکھا گیا تھا کہ "لاحسن واعظ کا شفی کی تصنیف ہے، تصوف کے رموز خوب بیان کئے ہیں" ۱۳۳۲ء (ص ۱۴) میں اصلاح ہو گئی، سید حسینی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف قرار پائی ۱۳۳۲ء کی فرست میں بھی یہی انتساب قائم رہا،

(۲) اسی نام زاد المسافرین کی ایک کتاب حکیم نامہ خسرو کی تصنیف ہے، بریلین (جرمنی) کی ستر کا دیانی نے جو قدیم و جدید فارسی کی قابل قدر مفید کتابوں کی طباعت و اشاعت کے لئے مشہور ہو اسکو چھاپا ہے، اور اس کو حکمت و فلسفہ اسلامی پر بہترین تصنیف، موکدہ الآراء کتاب، اور عرصہ سے نایاب بتایا ہے، ناشران کی جانب سے یہ بھی اعلان ہے کہ اس کی چھپائی میں اہتمام خاص کیا گیا ہے، حجم چھ سو صفحات سے زائد، قیمت آٹھ روپیہ،

## القضاء فی الاسلام

اس میں طریقہ شہادت اور انفصال مقدمات کے متعلق قرآن حدیث اور فقہ کی کتابوں سے فقہ کر کے اسلامی اصول اور قوانین کی تشریح کی گئی ہے اور قانون پیشہ حضرات کے لئے اس کا مطالعہ سید مفید ہے،

صفحات ۱۰۲، ۹۲ صفحہ، قیمت ۱۰

"منہج"

## سندھی رسم الخط کی تاریخ

### سندھ کے ایک سابق گورنر کے قلم سے

مترجمہ جناب نیاز احمد صاحب مدیقی ایم اے پھر اربلی کالج غلام گڑھ

”آپ کا بھیجا ہوا نوٹ پڑھا، ماشاء اللہ آپ کے نئے گورنر صاحب علی بھی میں، شاید سندھ سے مسلمانوں کی محبت بھی تحفہ میں ساتھ لائے ہوں، گو انگریزوں کو مقامی حالات کے مطابق بدلنے میں کچھ دیر نہیں لگتی، سندھی رسم الخط کے متعلق جو کچھ لکھا ہے، صحیح معلوم ہوتا ہے، ششہ میں مقدسی عرب ستیاح یہاں آیا ہے، اور اس نے لکھا ہے کہ یہاں کی زبان سندھی ہے، اور فارسی عربی بھی سمجھی جاتی ہے، یہ صوبہ مدت تک ایرانیوں کی ماتحت رہا، اور اثرات یہاں پہلے سے تھے، عربوں کے داخلہ کے بعد عربی الفاظ کی آمیزش ہوئی، چنانچہ آپ کو تعجب ہو گا کہ سندھی میں پیاز کو بصل اور پیاز کو جیل کہتے ہیں، جو خالص عربی لفظ ہیں، پانچویں صدی ہجری کے شروع میں یہاں ابوریحان بیرونی آیا اور کئی سال مقیم رہا، اس نے اپنی کتاب الهند میں جو ہندی الفاظ لکھے ہیں حقیقتیں کا بیان ہے کہ وہ سندھی تلفظ میں ہیں البتہ علی و نہ ہی مسائل میں اسکی اصطلاحیں سنسکرت ہیں،

جی مسلمانوں کی زبان عربی یا فارسی تھی وہ عربی رسم خط رکھتے تھے، فارسی نستعلیق خط نویں صدی ہجری کی پیداوار ہے، وہ اگر سندھی میں بھی کچھ لکھتے تھے تو عربی ہی خط میں لکھتے تھے، نستعلیق فارسی رسم الخط صرف مغل دوروں اور دوروں میں رائج تھا، اور نہ بنگال میں، بنگالی اور دکن میں دکنی اور گجرات میں گجراتی جو مسلمان لکھتے تھے وہ عربی ہی خط میں لکھتے تھے، چنانچہ چند سال ہوئے کہ کلکتہ کی کونسل کا نفر

میں ایک بہت موٹی بنگالی زبان کی کتاب پیش کی گئی تھی جسکو میں نے دیکھا تھا وہ عربی رسم الخط میں تھی سلطان قطب  
وغیر کے دیوان دکن میں اسی خط میں ہیں اور گجراتی کتابیں بھی اس خط میں نے دیکھی ہیں،

یہی حال سندھی کا بھی تھا گو دربار کی زبان فارسی تھی، مگر خط عربی امیر تھا، اور انگریزوں کے

داخلہ کے وقت یہی صورت تھی لیکن ہندو جن کا تعلق شاہی درباروں سے نہ تھا اپنے بچے کے اعزاز میں

ہندی رسم الخط رکھتے تھے، جب انگریزوں نے فارسی کو بیدخل کیا تو ہندوستان میں اردو کو دوسری زبان

قرآن سے کر اردو ہندی رسم الخط کو قبول کیا ماسی طرح سندھ میں عربی اور ہندی دونوں رسم الخط مسلمان اور

ہندوؤں میں رواج پذیر تھے اب جیسا کہ صاحب معجموں نے بیان کیا ہے کہ وہ برطانوی افسروں میں

ایک نے عربی رسم الخط کو اور دوسرے نے ہندی رسم الخط کو پیش کیا لیکن بخت و اتفاق سے یا سندھ میں

مسلمانوں کی کثرت آبادی کے سبب عربی رسم الخط کی تجویز کامیاب ہوئی اور انگریزوں کے اثر سے یہ بات ہوئی کہ ہندوؤں

بھی اس رسم الخط کو بھجوانا یا لیکن سندھی ہندوؤں میں اب تک اسکے خلاف تحریک اٹھتی رہتی ہو، جیسے چنچا

میں لکھوں نے گونا گویا رسم الخط قبول کر لیا ہے مگر گدگدی کے لئے اب بھی وہ کوشاں ہیں۔ ”س۔“

د) عام طور سے لوگوں کو یہ معلوم نہیں ہے کہ سندھی حروف تہجی اور اس کی تحریری زبان کے لئے سندھ

اپنے برطانوی حکاموں کا مہم جوں منت ہے، جب سر چارلس پنیر نے سندھ فتح کیا، اس وقت گو ملک کی خود

اپنی ایک مستقل زبان موجود تھی لیکن اس کے ایسے حروف تہجی نہ تھے جو عام طور سے رائج ہوں، عام تحریری کاغذ

ہندو متشی کرتے تھے، جس میں وہ فارسی رسم الخط میں مخلوط فارسی و سندھی زبان لکھتے تھے کتاب ابوالحسن سندھی،

جس کو برطانوی فتح کے وقت ملا مسعودوں میں پڑھاتے تھے، درحقیقت باقاعدہ سندھی کو عربی حروف تہجی

میں لکھنے کی ایک کوشش تھی اور وائس کنی گرنر آف سندھی، کا بھی یہی مقصد تھا، یہ کتاب سنہ ۱۸۶۶ء میں عربی

رسم الخط میں ان پولیسکل افسروں کے لئے لکھی گئی تھی جو امرائے سندھ کے درباروں سے وابستہ تھے ہندو باوجود

بھی اپنے حساب کتاب کیلئے ایک قسم کا دیوناگری رسم الخط قبول کر لیا تھا،

(۲) فتح سندھ کے آٹھ سال بعد جب سر بارٹل فر نے صوبہ کا نظام حکومت اپنے ہاتھ میں لیا اس وقت صرف دو ایسے برطانوی افسر تھے جو سندھی بول سکتے تھے، لیکن ان کے لکڑکوں میں کوئی ایسا نہ تھا جو سندھی لکھ سکتا ہو، اس لئے سول حکام کو عام بول چال کی زبان کا امتحان پاس کرنے کے احکام صادر کئے گئے، لیکن سندھی زبان کو سرکاری مراسلات میں استعمال کرنے کے لئے اس کے حروف تہجی کا متعین کرنا ضروری تھا اس بارہ میں صرف دو افسروں کو جو سندھی زبان جانتے تھے راے دینے کا حق تھا ایک کیپٹن جرج ڈوسر کیپٹن اسٹیک، لیکن بد قسمتی سے اس بارہ میں ان دونوں کے خیالات ایک دوسرے کی ضد تھے، وچوڑو عربی حروف تہجی کی حمایت میں تھا، اور اسٹیک ہندی رسم الخط کے حق میں، جو پہلے سے سندھ کے تاجروں میں رائج تھا اس زمانہ میں بھی زیر اس مسئلہ کے نسلی و قومی پہلو کی وجہ سے تذبذب میں پڑ گیا، اس کو یہ خطرہ پیدا ہوا کہ ہندو عربی رسم الخط سیکھنے کے لئے آمادہ نہ ہوں گے، اور مسلمان ہندی رسم الخط کے استعمال سے انکار کریں گے، لیکن ۱۸۵۳ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے کورٹ آف ڈائرکٹرز نے عربی حروف تہجی کے حق میں فیصلہ کر دیا، اس وقت سر فریر نے سٹرائس کو جو اس وقت حیدرآباد کے کلکٹر تھے ایک قسم کے حروف تہجی کے احیار کا کام سپرد کیا، موجودہ سندھی حروف تہجی اسی کا نتیجہ ہیں، لیکن سندھی میں ۵۲ حروف تہجی ہیں اور اس کے مقابلہ میں عربی میں کل ۲۹ ہیں، اس لئے اس سندھی کے لمحوں اور اس کی صوتی خصوصیات کو قائم رکھنے کے لئے اس کمی کو نقطوں کے ذریعہ پورا کیا گیا،

۳۔ اس نے رسم الخط نے بڑی سرعت کے ساتھ ترقی کی اور اس کی وجہ سے سندھی صوبہ کی سرکاری زبان بن گئی، اور سرکاری دفاتر سے فارسی خارج ہو گئی، اس رسم الخط کے اجراء کے بعد اگر یہ نامناسب کوشش نہ کی گئی ہوتی کہ ہندوؤں کے استعمال کے لئے ہندو حروف تہجی بنائے جائیں تو اس رسم الخط کی فیصلت مسلم ہو جاتی، اس نئی اور غلط تحریک کے بانی ایک دکنی برہمن سٹرناراین جگناتھ وادیاتھے، جن کو حکومت بمبئی نے سندھ کا ڈپٹی ایجوکیشنل انسپکٹر مقرر کیا تھا،

(۴) یہاں یہ بات بھی واضح کر دینا چاہئے کہ ۱۸۵۲ء تک پھر اس کے بعد ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۹ء تک سندھ میں کوئی مستقل ایجوکیشنل انسپکٹر مقرر نہیں کیا گیا تھا بلکہ اس عہدہ کے فرائض بھی یورپین افسروں کے سپرد کر دیے جاتے تھے، جو دوسری ذمہ داریوں اور کاموں کی مشغولیت کی وجہ سے تعلیمی پالیسی سے پوری دلچسپی نہ لے سکتے تھے اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ سڑکوں پر ۱۸۵۷ء میں ۲۵ سال تک بچوں کا جائز فائدہ اٹھا کر دیہاتی ہندو حروف تہجی کے بارہ میں پورے زور و شور کے ساتھ تجربات کرتے رہے اور انھوں نے انکو حروف علت کی مزید علامات کی مدد سے ترقی دے کر معیاری بنادیا، اس کے بعد ۱۸۵۷ء میں ان نئے حروف کو اسکولوں میں رائج کرنے کے لئے حکومت بمبئی کو آمادہ کیا گیا، او اسکے لئے اور بہت سی مراعات اور سہولتیں حاصل کی گئیں، اس کی تعلیم کے لئے خاص اسکول کھولے گئے، جو اساتذہ ٹریننگ حاصل کر رہے تھے انھیں مجبور کیا گیا کہ وہ اسے خود سیکھیں اور موجودہ عربی سندھی سڑکوں میں طلبہ کو سکھائیں، اسی کے ساتھ کل مدرسوں کو میونسپل رقبہ میں یکجا کرنے کا کام بھی جاری رہا، اور اس کے باوجود کہ اسکولوں کے اخراجات مشترکہ مالگنداری اور سس سے چلتے تھے اس کوشش سے دس سال میں یعنی ۱۸۶۰ء سے ۱۸۷۰ء تک جبکہ زیر تعلیم مسلمان لڑکوں کی تعداد کل دونی ہو گئی تھی ہندو لڑکوں کی پانچ گنی ہو گئی،

(۵) لیکن سڑک متہ کی پر جوش حمایت اور سس کی امدادی رقم کے باوجود ہندی سندھی حروف تہجی کو مقبول بنانے کی ہم ناکام ثابت ہوئی، اور سندھ کے اسٹنٹ کلکٹر مسٹر ویارم گڈل کو جو خود سندھی کے عالم تھے اس رسم الخط کی منسوخی کی سفارش کرنا پڑی، انھوں نے یہ بھی بیان کیا کہ تجارتی جماعتیں بھی اس نئے حروف تہجی سے بے تعلقی کا اظہار کرتی ہیں، اور بنیوں کے بچے اس کو صرف اس لئے سیکھتے ہیں کہ اسکول چھوڑنے کے ساتھ ہی اس کو بھلا دیں، اور اپنے پرانے شارٹ ہینڈ وائے خط کو اختیار کر لیں، اس وقت اور صیاء کہ اب بھی ہے، ہندو دوکاندار اپنے حساب و کتاب کے لئے کچھ خفیہ علامات رکھتے تھے جس کو وہی سمجھ سکتے تھے، اور وہی اس کی تشریح کر سکتے تھے، ان کو کسی ایسے طرز تحریر سے کوئی دلچسپی نہ تھی جس کو ہر شخص سمجھ سکتا ہو، سڑک گڈل کے ان خیالات کی تائید مسٹر گائیز کشن نے بھی کی اور سرکاری سرپرستی ختم ہونے

کے بعد یہ رسم الخط آپ اپنی موت مر گیا،

۷، لیکن اس نامبارک تجربہ کا یہ نتیجہ نکلا کہ باریک بین مسلمانوں میں ناراضی پیدا ہو گئی، انھوں نے دیکھا کہ فرقہ دراز پر پوچھنے کے کوئی تعلیمی جوش و خروش کا جامہ بچا کر کس طرح بیرونی حکومت کو گمراہ کیا جاسکتا ہے،

اب اس قسم کی کوشش کہ عربی سندھی رسم الخط کے بجائے کوئی ہندی رسم الخط رائج کیا جائے، محض بے نتیجہ اور ناکامی کے سرِ ادا ہے، لیکن اب بھی سندھ میں ایسے لوگ پائے جاتے ہیں جو سلم پور کی افضلیت کو لعنت تصور کرتے ہیں اور اپنی مایوس امیدوں کو تقویت دینا چاہتے ہیں، تقریباً دس سال ہوئے مروجہ رسم الخط پر یہ نیا حتمہ لگیا کہ اس میں کم سے کم فزائد حروف ہیں جن کو خارج کر دینا چاہئے اور یہ کہ ابتدائی حاصل سندھی ایسے الفاظ کی آمیزش سے جن کی بنیاد عربی اور فارسی پر ہے، مسخ ہو گئی ہے اس لئے ان مصطلحین کے لئے جن کی یہ خواہش ہے کہ سندھی کو پھر اس کی ابتدائی خوبصورت شکل میں لے آیا جائے مناسب ہے کہ عربی و فارسی مادوں کے تمام الفاظ کو جن سے سندھی زبان مالا مال تھی نکال دیں اور ان کے صرفی قواعد اور جملوں کے آخری کلمہ میں بھی تبدیلی کی جائے جو اس قابلِ نفرت بنیاد کی یادگار ہیں اور زائد حروف کو بالکل نکال دیا جائے،

۸، چونکہ آج بھی ایسے فرقہ پرست خواب دیکھنے والے موجود ہیں اس لئے ان موانع کی طرف اشارہ کر دینا مناسب معلوم ہوا جو اس خواب کی تعبیر میں حائل ہیں اب ایک ایسے شخص کی ضرورت ہے جو اس نئی خوبصورت زبان پر واقع اور اس کے لئے آمادہ ہو کہ اپنی تمام کوششیں اس زبان کو سکھانے میں صرف کر دیگا،

## تاریخ فقہ اسلامی

مصری عالمِ حقیر کی تاریخِ الفتنہ الاسلامی کا ترجمہ جس میں ہر دور کی فقہ اور فقہاء پر مکمل اور ایسا

تبرہ ہے، جس سے جدید فقہ کی ترتیب میں مدد مل سکتی ہے، حجم ۲۸۰ صفحے، قیمت ہے،

”منہج“

## خاتمہ مسئلہ سود و قمار وغیرہ

از مولانا سید مناظر احسن صاحب گیلانی محدث شعبہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی

میں متعلقہ یعنی مسلمات جاسوس جو بطور جاسوسی دارالحرب میں جائے اس کے بقول عقد ربا

کا قائل ہوں حالانکہ اہل حرب اس سے بافضل برسر جنگ نہیں ہوتے مگر چونکہ ان سے نہ حکومت اسلام کا

معادہ ہے نہ جاسوس نے معاہدہ امن کیا چھوٹے اس کے حق میں اہل حرب کے نفوس و اموال دونوں

غیر معصوم اور مباح ہیں اور اس کے لئے اہل حرب کے وہ اموال بھی حلال ہیں جو عقد ربا سے حاصل

کرسے ۶ (معارف جولائی ۱۹۴۶ء ص ۷)

ہمارے واجب الاحترام بزرگ مولانا مظفر احمد صاحب کا جب یہی فتویٰ ہے تو اب ان سے خاکسار کا

اختلاف ہی کیا ہو گیا مسلمانان ہند نے موجودہ غیر اسلامی حکومت سے اگر معاہدہ بھی کیا ہے تو ظاہر ہے کہ اسی

بات کا معاہدہ کیا ہے کہ جو قانون قیام امن و امان کے لئے وہ نافذ کرے گی اس کی پابندی کریں گے اور جو قانون

اس حکومت نے نافذ کیا ہے اس میں چھوٹی ڈاکہ فریب وغیرہ کے ذریعہ سے ملک کے کسی باشندے کے مال

کے لینے کو جیسے ناجائز ٹھہرایا گیا ہے اسی طرح ربا اور اس کی قسم کے بعض دوسرے عقود جو اسلامی نقطہ نظر سے

عقود فاسدہ ہیں ان کے ذریعہ سے لین دین کو نہ صرف جائز ہی قرار دیا گیا ہے بلکہ ان فاسدہ ذرائع سے لوگوں کے

جو مطالبات ایک دوسرے پر عائد ہوتے ہیں ان کی باضابطہ ادائیگی کی وہ ذمہ دار ہے اس کے حکام ان کی

ڈگریاں دیتے ہیں سوال یہ ہے کہ حکومت خاتمہ کے اس قانون کے بعد کسی حیثیت سے بھی یہ کہنا درست

ہو سکتا ہے کہ مسلمانان ہند نے قانون کے ان جائز ذرائع سے اس ملک کے باشندوں کے اموال کے



نہ لینے کا معاہدہ کیا ہے؟ پس غیر مسلم اقوام سے جو روپیہ ان ذرائع سے مسلمانوں کے قبضہ میں آئیگا، اس کے لینے کی وجہ مسلمانوں کے لئے کیا ہو سکتی ہے؟ شریعت اسلامی ان اموال کو مسلمانوں کے لئے مباح کر چکی ہے، قانون بھی اس کے لینے کو جائز قرار دے رہا ہے، یعنی اس روپیہ کے لینے میں معاہدے کی خلاف ورزی بھی لازم نہیں آتی تو پھر مولانا کس بنیاد پر مسلمانوں کے لئے غیر مسلم اقوام سے حاصل کی ہوئی ان رقموں کے لینے اور اپنی ملک بنانے کو ناجائز ٹھہرا رہے ہیں،

## شعرِ حسنہ، حصہ اول

جس میں قدما کے دور سے لیکر دورِ جدید تک اردو شاعری کے تمام تاریخی تغیرات و انقلابات کی تفصیل کی گئی ہے، اور ہر دور کے مشہور استادہ کے کلام کا باہم موازنہ و مقابلہ کیا گیا ہے، قیمت یہ ہے

## شعرِ حسنہ، دوم

جس میں اردو شاعری کے تمام اصناف یعنی غزل، قصیدہ، مثنوی اور مرثیہ وغیرہ پر تاریخی و ادبی حیثیت سے تنقید کی گئی ہے، قیمت یہ ہے، مکمل سٹ۔ ۱۔ ہے

## گل رعنا

اردو زبان کی ابتدائی تاریخ اور اس کی شاعری کا آغاز اور عہدِ مجدد کے اردو شعرا کے صحیح حالات اور ان کے منتخب اشعار اور دوین شعرا کا یہ مکمل تذکرہ ہے جس میں آبِ حیات کی مطلقیتوں کا ازالہ کیا گیا ہے، دلی سے لیکر حالی و اکبر تک کے حالات، قیمت: ۱۔ پیر ضخامت ۵۴۶ صفحے،

# استفسار جواب

## مفتاح الفلاح

”نقشہ کرل خواجہ عبدالرشید آئی، ام، اسی ہستیہ میرٹھ کا علی ذوق اردو کے ملی رسائل کے ناظرین سے بھی نہیں، حال میں ایک قلمی کتاب سے متعلق اپنے مراسلہ میں جو معلومات انھوں نے دی ہیں، وہ بینجام سے ذیل ہیں، (عبدالماجد)

جناب نقشب کرل خواجہ [میری کتابوں میں ایک قلمی نسخہ مفتاح الفلاح کا پڑا تھا کہ میں عبدالرشید صاحب، میرٹھ، [انکی پڑتال کر رہا تھا کہ خیال گذر کہ اس کے متعلق آپ کو لکھ کر اس کی اہمیت دریافت کی جائے کتاب عربی میں ہے، اور میں ہستی سے اس زبان سے ناہجہ ہوں اور فائدہ نہیں اٹھا سکتا، مندرجہ ذیل خصوصیات اس سے متعلق آپ کو ارسال کرنا چاہوں امید کہ آپ اپنا قیمتی وقت صرف کر کے مجھے مطلع فرمائیں گے“

تفصیل یہ کہ غزالی کا مقدمہ مگر مقدمہ ختم، مجید، جدید چوبی، انہایت خوشنما لکھی ہوئی ہے اور دو سنہری حاشیے موجود ہیں، کتاب سالم اور مکمل جواہر جگہ جگہ حاشیے لکھے ہوئے ہیں جو کہ اصل کتاب کے متن سے بھی خوشنما ہیں اور غالباً مصنف کے ہاتھ ہی کے لکھے ہوئے ہیں کتاب ساڑھے تین سو صفحات پر مشتمل جو طرز خوبصورت ہے مگر سادہ، کتاب کے شروع میں فهرست ابواب مدج ہے، اور مصنف کا نام بھی موجود ہے،

اس کے بعد ایک مستقل مقدمہ ہے، کتاب کا آخری جملہ یہ ہے،

”والسکندہ بجموبہ جنانہ فرخت من تالیف بعون اللہ تعالیٰ فی

بلکہ کتبہ میں تیرکھ انبیاء علیہ السلام کے نام لکھے گئے ہیں اور ان کے قریب  
 البال بالجلد والرجال فی دوائیں العشر الثانی من الشهر الثانی من  
 السینۃ الخامسة من العشر الثانی بعد الالف واما اقل الانام محمد بن  
 بیہا الدین العالمی تجاویز اللہ عن سبائتہ والحمد لله اولاً وآخراً  
 ظاہر وباطن ادب العالمین " ششہ  
 کتاب ختم یون ہوئی ہے :-

"قد حصل الفراع من القبال بعون الملك المتعال فی اواخر شهر  
 رجب سنۃ الف ومائۃ وخمسين من الهجرة فی بلد کلا دار السلطنت  
 لاہور حوسھا اللہ تعالیٰ من الفتنة ووقع توفیق المقابلة وحصل  
 سعادتهما مع نسخہ قرات عند الامامہ الرئيس اعنی المصنف رحمہ اللہ  
 الدینار والمشتقال واحد کلا

در آخین بزبان فارسی مندرجہ ذیل عبارت ہے :

"مرسنت پانصد و ہجتم شرعی است کہ بر سہ تومان و نیم است وزن مثقال شرعی  
 یک ہجری نقرہ است"

کنج پنجاب میں ضلع گجرات کے قریب ایک قصبہ ہے یہاں سے قریب ہی ایک قدیم شاہراہ  
 ہرست پھنکر کثیر کو جاتی ہے اور یہی شاہان مغلیہ کا راستہ تھا، یہاں کے گرد و فواح میں متعدد  
 در سے موجود تھے میرا خیال ہے کہ شاید اسی مقام سے یہ مقام بھی مناسبت رکھتا ہے،

میں نے یہ کتاب مسئلہ میں طرآن میں خریدی تھی اس وقت مجھ اس کی خوشحالی نہ نظر تھی  
 جو کہ نہایت دلکش ہے،

معارف: مصنف مفتاح الفلاح جبار الدین مکی، گیارہویں صدی ہجری کے مشہور اور  
 جلیل القدر شیخ عالم دین، اہل کادرانہم محمد بن حسین بن عبد الصمد الملقب بجبار الدین بنے ہر شے میں ترقی  
 (ایران) میں مدبر و متوطن کے مطابق بجلبک (شام) میں پیدا ہوئے، از چہن ہی میں اپنے والد کے ساتھ  
 ایران میں منتقل ہو گئے، اور اُن سے اور اُن سے احمد کے دو سرے کا بڑا علامہ عبد اللہ یزدی وغیرہ سے  
 تحصیل علم کی، اور جلد فزون میں یگانہ روزگار ہوئے، کمالی تیس سال تک درویشانہ لباس میں دنیا سے سلام  
 کی سیاحت کی، اُن کا مشرک کمال سن کر شاہ عباس صفوی نے اُن کو رئیس ماسطہ امامہ شیخ الاسلام کے منصب  
 پر مقرر کیا، وہ اُن کو اتنا مانتا تھا، کہ سفر و حضر کسی حالت میں جدا نہ کرتا تھا، اور تمام اہم امور میں اُن  
 سے مشورہ لیتا تھا، ۳۱۰ھ میں اصفہان میں وفات پائی، اور توس میں دفن کئے گئے، مختلف فزون میں  
 ان کی تصانیف میں بعض کے نام یہ ہیں،

العودة الوثقی، صراط مستقیم، عین الحیاة، اجل المتین، فی مزايا الفرقان، الجین، اور مشرق الثمین،

تفسیر میں، شرح أربعین حدیث میں، جامع عباسی فارسی، فہم مفتاح الفلاح، اور زبدۃ اصول میں،  
 تہذیبِ نحویں، اسرار البیان معانی بیان میں، رسالہ ہلالیہ، خلاصۃ الحساب، تشریح الافلاک، رسالہ مصر  
 ریاضی و سیت میں، المخلاتہ و کشکول، ادب و محاضرات وغیرہ میں، وسیلۃ الفوز والامان، مدح صاحب  
 میں اُن کے علاوہ کثافت بیفتاوی، خلاصۃ الرجال اور درایۃ الحکمیث وغیرہ مختلف کتابوں پر حواشی لکھے  
 اُن کے علاوہ اور بہت سے چھوٹے چھوٹے رسالے ہیں، اُن میں سے اسلوب البیانہ تشریح الافلاک، خلاصۃ  
 الحساب، الکشکول، المخلاتہ اور وسیلۃ الفوز چھپ چکی ہیں، مفتاح الفلاح اب تک قلمی اور مایاب ہے (خلاصۃ  
 الاشرار) جلد ۳ ص ۴۰ تا ۴۵، اور روایات اجماع ص ۵۲۲ میں اُن کے تفصیلی حالات میں، مفتاح الفلاح  
 کے خاتمہ کی مصنف کی عبارت کے بعد ۳۱۰ھ غلطی ۳۱۰ھ میں مصنف کی وفات ہو چکی تھی، غالباً کسی نا  
 نے عربی عبارت کا مطلب غلط سمجھ کر بعد میں ۳۱۰ھ بڑھا دیا ہے،

معارف کی دوسری کتاب یا اس کی عبارت معلوم ہوتا ہے، کہ مفاتح الفلاح کا یہ نسخہ اس نسخے سے قبل  
 ہے جو خود مصنف سے بڑھا ہوا تھا، اس لئے عام لکھن کے مقابلہ میں یہ نسخہ ایک امتیازی حیثیت رکھتا ہے  
 لیکن اس کے حاشی جیسا کہ کتاب کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے، مصنف کے قلم کے مبین ہیں،  
 گنجے مراد گجرات کے قریب کا قصبہ مبین، بلکہ آران کا مشہور شہر یا تواریخ اصفہان و لرستان  
 کا گنجہ مقصود ہے، (م)

### جزئی خصوصیات کا مفہوم و مقصد

مکتوبہ

منشی عبدالرحمان خان صاحب

چلیک ملتان

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

اقبال نامہ میں حضرت مرحوم ڈاکٹر اقبال مرحوم کے جو خطوط آپ کے نام درج ہیں، ان کے مطالب  
 سے طبیعت سیر ہوئی، کیونکہ ایسے اہم تحقیقی خطوط کا بغیر جواب کے شائع کرنا قارئین کی پریشانی  
 بلکہ کاسمان پیدا کرتا ہے، بہتر ہو گا کہ ان کے جواب حاشیہ میں ہی دیئے جاتے، تاکہ پورا  
 فائدہ اٹھایا جاسکتا۔

میرے خیال میں ہندوستان میں تمام بزرگوں کے خطوط اسی نچ پر شائع ہو رہے ہیں یا ہوتے ہیں  
 الحمد للہ کہ اس باب میں بھی شرفِ اولیت حضرت مجدد الملت مولانا اشرف علی صاحب رحمۃ  
 علیہ کے مکاتیب گرامی کو حاصل ہے، اگر تربیتِ سالک میں تمام اصلاحی خطوط مع حضرت والا  
 کے جوابات کے شائع ہوتے، ایک عرصہ سے آپ کی بھی حضرت والا سے خط و کتابت رہی،  
 بعض اور بزرگوں سے بھی حضرت کی خاص خط و کتابت تھی، کیا ہی اچھا ہوتا، کہ ان کے ایسے  
 مکاتیب کا بھی ایک مجموعہ شائع کرنے کا انتظام ہو جاتا، اور ان سے بھی ہزاروں فیضیاب ہوتے  
 نہ معلوم آپ کی داغ بوز کی کا وہ تمام ذخیرہ اب علامہ اقبال کے پہنچان کے

پاس محفوظ بھی ہے، یا نہ ہو اس سلسلہ میں آپسے کچھ عرض کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا، مگر عرض کئے بغیر بھی نہیں رہ سکتا، کہ ان خطوط کی اشاعت کا بھی ضرور کوئی انتظام ہونا چاہئے۔ یہ تشنگانِ علم پر ایک احسان ہو گا،

دوسری عرض یہ ہے کہ اقبال نامہ کے ص ۱۷ پر آپ نے "جزوی فضیلت" پر جو نوٹ تحریر فرمایا ہے، اس سے کم از کم میری تشفی نہیں ہوئی، بلکہ ایک غلط سی پیدا ہوتی ہے اس لئے اگر کوئی امر مانع نہ ہو، تو ازراہِ کرم اس کی تشریح فرما کر ممنون فرمادیں، کہ وہ ایسی کون سی جزوی فضیلت ہے، جو کسی اور کو حضور سرکارِ دو عالم ﷺ پر حاصل ہو سکتی ہے؟ نیز یہ کہ اس مسئلہ میں آپ میری رہنمائی و تسلی فرمادیں گے،

معارف :- ڈاکٹر اقبال مرحوم کے نام میرے جوابی خطوط کی نقل میرے پاس نہیں، اور نہ اب ان کے پس ماندوں کے پاس میرے جوابات ہوں گے، اور نہ اب مجھے پوری طرح یاد ہیں، اس لئے اب ان کی تلافی کی کوئی صورت باقی نہیں، اور نہ میری نگاہیں اپنے جوابوں کی وہ اہمیت ہے جو آپ نے ظاہر فرمائی ہے "پھر بزرگوں کے پُر معرفت خطوط سے ان کو کیا مناسبت؟ البتہ آپ کو اگر ان میں کسی خط کا جواب مطلوب ہو تو مطلع فرمائیں، کہ میں اپنی استطاعت کے مطابق اس کا جواب دوبارہ دیکھوں۔" اقبال نامہ اس وقت میرے پاس نہیں اس لئے پوری بات میرے سامنے نہیں ہو، تاہم جہاں تک آپ کے چند لفظوں سے سمجھ سکا ہوں جواب عرض کرتا ہوں،

جزئی فضیلت کے معنی یہ ہیں کہ مقام تفصیل میں کسی خاص ایسی بات میں کسی کو بڑائی دوسرے پر حاصل ہو جائے، جو دوسرے کو اچھا حاصل ہو، مثلاً حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام عربی زبان کے سوا کوئی دوسری زبان نہیں جانتے تھے، اور حاج زید عربی کے ساتھ دوسری متعدد زبانیں جانتے تھے، تو یہ جزئی علی فضیلت ہوئی، جو حضور علیہ السلام کے کمالاتِ علیہ کے لئے موجب نقص نہیں، کیونکہ کسی زبان جاننے

کا جو حاصل ہے، اپنی تعلیم و تہذیب و تبلیغ و آپ کو حاصل تھا، اسی طرح ہندوستان میں اسلام کی اشاعت کی جزئی فضیلت سلاطین اسلام کو حاصل ہوئی، آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں یہ واقعہ نہیں ہوا، اس لئے یہ خاص فضیلت جزئی آپ کو حاصل نہیں ہوئی، مگر چونکہ سلاطین اسلام کو یہ علی فضیلت حضور انور ﷺ کی تبعیت میں بصورت اتباع و امر بجا و مصلحت ہوئی، اس لئے حضور کے کمالات علیہ میں اس سے کوئی نقص واقع نہیں ہوا، بلکہ افراد امت کے یہ جزئی فضائل بھی اس کے بنی کے کمالات غلطی کی طرف راجع ہو جاتے ہیں جس طرح سپاہیوں اور ماتحت افسروں کے کارنامے ان سپہ سالاروں اور بادشاہوں کے کارنامے شمار ہوتے ہیں، جو فطرتی کرتے ہیں، جنگ کے نقشے بناتے ہیں، اور جن کی تدبیر سے دشمن پر کامیابی ہوتی ہے،

”س“

## مقالاتِ مبلی جلد اول

مولانا مرحوم کے ۱۰ مذہبی مضامین کا مجموعہ جن میں اہم مذہبی مسائل پر بحث کی گئی ہے،

ضمانت :- ۲۴ صفحے، قیمت :- ۱۰ پیر

## مقالاتِ مبلی جلد سوم

مولانا کے تعلیمی مضامین کا مجموعہ ضمانت :- ۱۰ صفحے، قیمت :- ۱۰ پیر

## مقالاتِ مبلی جلد چہارم

مولانا کے تنقیدی مضامین کا مجموعہ ضمانت :- ۱۰ صفحے، قیمت :- ۱۰ پیر

## مقالاتِ مبلی جلد ہفتم

مولانا کے قومی اور اخباری مضامین کا مجموعہ، جو اہل ہندو، مسلم گزٹ اور دوسرے رسائل و اخبارات

سے یکجا کئے گئے، ضمانت :- ۲۴ صفحے، قیمت :- ۱۰ پیر

## مکتوبات اندلیہ مطبوعہ اتحاد

مقاصد قرآن، از جناب مولوی مصطفیٰ صاحب پنجتاری قلعین، اوسط ضخامت ۸۶ صفحے، کاغذ

کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۲ روپے مکتبہ نشاۃ ثانیہ چھپ گورہ حیدر آباد دکن،

مصنف کتاب عرصہ سے کلام مجید کی تعلیمات کی نشر و اشاعت کی خدمت انجام دے رہے ہیں

یہ رسالہ بھی ایک مفید خدمت ہے اس میں انھوں نے عقائد، عبادات، معاملات اور اخلاق کے متعلق

کلام مجید کی بنیادی تعلیمات، ایمان، حشر و نشر، جزا و سزا، عمل صالح، نماز، روزہ، حج و زکوٰۃ کی آیات نقل

کر کے ان کی مفصل تشریح کی ہے اور ان کی حکمتیں اور مصلحتیں بیان کی ہیں جو ساری دنیا کی فلاح و مسعودات

کے لئے یکساں مفید ہیں اس حیثیت سے یہ کتاب اپنے مقصد پر پوری طرح حاوی ہے لیکن کتاب کے دیباچہ

میں یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ اس کا مقصد جدید مفسرین کی اس غلط فہمی اور غلط استنباط کی تردید ہے، جو ان کو

سورہ مائدہ کی بعض آیات سے پیدا ہوتی ہے کہ یہود و نصاریٰ و صابئین کی نجات دایمان کے لئے ایمان اللہ

و بیوم الآخرہ اور عمل صالح کافی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور کلام مجید پر ان کے لئے ایمان

نا ضروری نہیں ہے، لیکن کتاب کے مباحث سے اس کی تردید نہیں ہوتی، مخالفت یہ کہہ سکتا ہے کہ مصنف

نے کلام مجید کی جو آیتیں اور تعلیمات نقل کی ہیں ان کا تعلق مسلمانوں سے ہے، یہود و نصاریٰ اس کے تکلف

نہیں ہیں جیسا کہ سورہ بقرہ اور آل عمرانہ کی آیات سے ظاہر ہوتا ہے اس کا مصنف نے کوئی جواب نہیں دیا ہے

اور مرکز بحث یہی نقطہ ہے حالانکہ خود کلام مجید کی دوسری آیات سے اس کا جواب مل جاتا ہے اولاً کلام مجید



کی بعض آیات محل ہیں، اور ان کی تشریح کسی دوسری آیت سے ہوتی ہے، چنانچہ سورۃ یقرہ اور مائدہ کی آیات کی وضاحت جہنم غافین دلیل میں پیش کرتے ہیں اہل عمران کی آیات سے ہوتی ہے مثلاً قل للذین اوتوا الکتاب، و الامیین آ اسلمتم فان اسلمتم فقد اهدوا و ان تولوا فانا لعلیت المبلوغ واللہ بصیر بالعباد یا ان الذین عند اللہ الا سلام و ما اختلف الذین اوتوا الکتاب الا من بعد ما جلاوہم اعلوہم بعینا بینہم ومن یکلفہ بایات اللہ فان اللہ سریع الحساب ان میں یہود و نصاریٰ وغیرہ سے اسلام کا مطالبہ کیا گیا ہے اور اس سے انکار کو ضلالت، نافرمانی اور کفر سے تعبیر کیا گیا ہے، اس سے ثابت ہوا کہ ان کے تنہا ایمان باللہ و یوم الآخرہ اور عمل صالح کافی نہیں ہے، معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ اس اسلام سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا اسلام نہیں بلکہ مطلق اسلام ہے، جس کی دعوت تمام انبیاء علیہم السلام دیتے چلے آئے ہیں، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ پہلی آیت میں اہل کتاب کے ساتھ امیین معنی عربوں سے بھی خطاب ہے اس سے مراد مطلق دین اسلام نہیں ہو سکتا، دوسرے اگر مطلق دین اسلام بھی مان لیا جائے تو سوال یہ ہے کہ اس دین پر بھی یہود و نصاریٰ میں سے کون قائم تھا، اس کو تو انھوں نے مسخ کر دیا تھا، دوسرے اسلام اور مطلق دین اسلام کی اساس گو ایک ہی ہے لیکن ہر زمانہ کے حالات و ضروریات اور انسانوں کی ذہنی ترقی کے ساتھ ساتھ اس دین میں تغیرات ہوتے رہے اور مختلف زمانوں میں اس کا نصاب بدلتا رہا، اور اس کا آخری اور مکمل نصاب قرآن مجید ہے، اور اس پر ایمان کے بغیر مطلق دین اسلام کی بھی تکمیل نہیں ہوتی، اس کی مثال یہ ہے کہ انسان کی عمر اور اس کی ذہنی صلاحیت و ترقی کے لحاظ سے خود مروجہ رسمی تعلیم کا نصاب اور اس کے مدارج مختلف ہیں، اور ہر دور کے لئے جو نصاب مقرر ہے وہ اس کے اعتبار سے تو کافی، لیکن آئندہ دور کے لئے ناکافی ہے اور آخری دور کے نصاب کی تکمیل کے بغیر کوئی شخص پورا تعلیم یافتہ نہیں کہلایا جاسکتا، یا مثلاً آج سے چند صدی پیشتر جو نصاب تھا وہ اس زمانہ کے لحاظ سے بالکل مناسب اور کافی تھا، لیکن موجودہ حالات و ضروریات کیلئے نہ صرف ناکافی بلکہ ناقص ہے، اور آج اس نصاب پر قائم رہنے والا تعلیم یافتہ نہ کہلائے گا، یہی حال اسلام

کا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے جن دین اسلام کو بھیجا تھا وہ اپنے زمانہ کے لئے بالکل مکمل تھا، لیکن بعد کے انبیاء حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ و دوسرے انبیاء علیہم السلام کے زمانہ میں وہ حسب ضرورت بدلتا رہا، اور اس کی آخری اور فیصلہ کن شکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا جو دین اسلام ہے، اس لئے اس پر ایمان کے بغیر مطلق اسلام پر بھی ایمان کامل نہیں ہوتا، اور یہود و نصاریٰ وغیرہ سب اس کے مکلف ہیں، اور اس پر ایمان کے بغیر ان کی نجات نہیں ہو سکتی،

رسالہ اخلاقیات، مولفہ ڈاکٹر طہرہ ولی الدین، اساتذہ جامعہ عثمانیہ بقیع، اوسط ضخامت ۱۶۳ صفحے،

کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت تحریر نہیں، پتہ کتاب محل چار کمان حیدر آباد دکن،

تعلیم کے مقاصد میں سب سے بڑا مقصد انسانی اخلاق و سیرت کی تعمیر ہے، اس لئے اصولاً سب سے زیادہ توجہ اسی پر ہونی چاہئے، لیکن موجودہ نظام تعلیم میں عملاً اس کی کوئی اہمیت نہیں، حیدر آباد کے شعبہ تعلیم نے دوسری تعلیمی اصلاحات کی طرح اس اصلاح کی جانب بھی سبقت کی ہے، اور میٹرک کے نصاب کے لئے اخلاق پر یہ رسالہ مرتب کرایا ہے، اس کے فاضل مولف فلسفہ مذہب و اخلاق کے عالم بھی ہیں، اور اس پر عمل بھی، تعمیر اخلاق و سیرت انکا خاص موضوع ہے، اس لئے اس کام کے لئے اس سے زیادہ موزوں انتخاب نہیں ہو سکتا تھا، جس پر رسالہ کے مباحث شاہد ہیں، اس میں انھوں نے ان عام بنیادی اخلاق کو جو ایک متوازن اور اعلیٰ سیرت کی تعمیر اور انسان کو انسان بنانے کے لئے ضروری ہیں علی طرز سے مرتب کیا ہے، اس حسب فیل ابواب ہیں، معتبر و استقلال، مصلحت بینی و دور اندیشی، اوقات فرصت کا صحیح استعمال، اعتدال و پرتیز کاری، عفت و پاکبازی، رواداری، عدالت، اصلاح معاشری، اخوت، پیشے کا انتخاب، ان تمام ابواب کے تحت میں بہت سے تفصیلی و ذیلی مباحث ہیں، یہ وہ اصولی اخلاق ہیں جو بلا اختلاف تمام مذاہب اور قوموں میں مشترک ہیں، اس لئے یہ کتاب ہر مذہب و ملت کے طلبہ کے لئے یکساں مفید اور اس لائق ہے کہ ہندوستان کی تمام درسگاہوں کے نصاب میں اسکو داخل کیا جائے،

سماج کا ارتقاء، مولفہ جناب حکیم اللہ صاحب تقیہ اوسط ضخامت ۲۸۶ صفحے، کاغذ کتابت

و طباعت بہتر، قیمت جلد دوم پتہ نگم پبلشرز لیمٹڈ لاہور،

دارون کے نظریہ کے مطابق ارتقاء کا عمل دنیا کی ہر چیز میں جاری ہے، چنانچہ انسانی معاشرہ بھی مختلف طبعی و جزائی اور سیاسی و معاشی عوامل کے ماتحت مختلف قاب و لب بدلتے اور ترقی کرتے ہوئے موجودہ منزل تک پہنچا ہے، اس کتاب میں اس معاشری ارتقاء کی سرگزشت بیان کی گئی ہے، اور انسان کے دور وحشت و بربریت کے زمانہ سے لیکر موجودہ عہد تک ہر دور کے عمرانی و تمدنی و معاشی و سیاسی نظاموں اور مختلف عوامل کے ماتحت ان کے تغیرات اور عہد بجد کی ترقیوں کی پوری تفصیل بیان کی گئی ہے، جس سے انسانی معاشرہ کے تمام مدارج اور اس کے ارتقاء کی پوری سرگزشت سامنے آجاتی ہے، لیکن یہ کتاب جدید فنی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہے اور اس حیثیت سے مفید معلومات پیش کرتی ہے، اگر مذہبی نقطہ نظر سے اس کے تمام بیانات سے اتفاق ضروری نہیں ہے،

معین الفرائض از جناب مفتی محمود حسن صاحب مدرس اول جامع حینیہ رانیدر (دسوت) تقیہ چھوٹی،

ضخامت ۱۲۳ صفحے، کاغذ کتابت و طباعت بہتر، قیمت ہر پتہ، مذکورہ پتہ پر مصنف اور

بنیو کتب خانہ تعلیمی نور گنج، دہلی سے ملے گی،

علم الفرائض یعنی تقسیم وراثت ایسا فن ہے جس کی ضرورت صرف علماء اور عربی خوانوں تک محدود نہیں بلکہ وکلاء، عدالتوں، یونیورسٹی کے قانون کے طلبہ کو بھی اس کی ضرورت پڑتی ہے، اس لئے مصنف نے فرائض کے تمام ضروری مسائل کو اس کتاب میں اردو میں مرتب کر دیا ہے، انداز بیان آسان سمجھا ہوا ہے کہ ہر پڑھا لکھا شخص آسانی کے ساتھ سمجھ سکتا ہے، مسائل میں اختصار کے ساتھ پوری جامعیت ہے اور اس سے ہر طبقہ کے ضرورت مند اشخاص فائدہ اٹھا سکتے ہیں،

حدیث نبوی کے اولین صحیفے، از مولانا عبد السلام صاحب قدوائی ندوی، تقیہ چھوٹی،

فضاحت ۳۳ صفحے، کاغذ کتابت و طباعت بہتر، قیمت تحریر نہیں، پتہ ادارہ تعلیمات اسلام نمبر ۴  
ابن آباد پارک، لکھنؤ،

منکرین حدیث کی جانب سے حدیثوں کی بے اعتباری کے ثبوت میں جو غلط فہمیاں پھیلائی جاتی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ موجودہ کتب حدیث و حدیث رسالت کے بہت بعد میں مرتب ہوئیں، اس لئے لائق اعتماد نہیں، اور چونکہ عام لوگوں کی نظر حدیث کی تاریخ پر نہیں ہے، اس لئے ان کو اس کے یقین کرنے میں مائل نہیں ہوتا، یہ بلاشبہ صحیح ہے کہ حدیث کی موجودہ کتابوں کی تدوین کا آغاز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دیر ۶۰ و ۷۰ صدی بعد سے ہوا، لیکن حدیثوں کی کتابت عند نبوی ہی سے شروع ہو گئی تھی، اور بہت سے صحابہ حدیثیں قلمبند کرتے تھے، پھر ان کے تلامذہ نے بھی اس کو جاری رکھا، اور اسی زمانہ میں حدیثوں کے بہت سے مجموعے مرتب ہو گئے تھے، جہاں کہہ دستبرد زمانہ سے محفوظ نہ رہ گئے، لیکن حدیث درجال کی کتابوں میں ان کا ذکر موجود ہے، اور ان کی حدیثیں موجودہ کتب حدیث میں شامل ہو گئیں، لائق موصوف نے اس رسالہ میں ایسے اٹھارہ حفاظِ حدیث صحابہ کے مجموعہ احادیث کا ذکر کیا جو خود حدیثیں قلمبند کرتے تھے یا ان کے تلامذہ ان کے علم و اجازت سے ان کی روایات تحریر کیں، ان صحابہ کی روایات کی تعداد بھی مصنف نے لکھ دی ہے، جس اندازہ جو جاتا ہو کہ ہزاروں حدیثیں عند نبوی اور عند صحابہ میں قلمبند ہو گئی تھیں، یہ رسالہ کو مختصر ہے، مگر بہت مفید ہے،

مختصر سیر الصحابہ، شائع کردہ ادارہ تعلیمات اسلام، قیمت ۱۲ روپے، مذکورہ بالا پتہ سے ملے گی،

ادارہ تعلیمات اسلام جو عرصہ سے قرآن مجید کے درس و تعلیم کی مفید خدمت انجام دے رہا ہے، اب اس نے بچوں کے لئے مختصر سیر الصحابہ کی تالیف و اشاعت کا سلسلہ شروع کیا، اور فی الحال حضرت بلالؓ، حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ علیہم السلام کے سبق آموز حالات آسان زبان میں شائع کئے ہیں، ان کے مکتبہ علیٰ اہل بیت مولانا عبدالسلام صاحب قدوائی ندوی، احتیاط علیٰ حبس جہاد بادی و مولوی خیر علی بیک آبادی ہیں، یہ سب کتابیں بچوں کے پڑھانے کے قابل ہیں، ان سے ان کو بھی داخلاتی سبق بھی حاصل ہوتا ہے، اور تاریخ اسلام سے بھی واقفیت ہو جاتی ہے، ”م“

# جلد ۵ ماحرم الاحرام ۱۳۶۶ء مطابق ماہ دسمبر ۱۹۴۶ء

## مضامین

شذرات شاہ معین الدین احمد ندوی، ۴۰۲، ۴۰۳

## مقالات

- خطبہ اسناد و طبیۃ اسکول پٹنہ ۱۹۴۴ء سید سلیمان ندوی ۴۰۵، ۴۱۹  
 مجتہد وقت ادقومیات و سیاسیات حاضرہ جناب مولانا شاہ عبدالباری صفا ندوی ۴۲۰، ۴۳۹  
 نقاوی عالمگیری اہل اُس کے مؤلفین، جناب مولوی حافظ محیب اللہ صاحب ۴۲۸، ۴۵۳  
 ندوی رفیق دارالمنین،  
 وہ کیا ب کتابین، جناب مولوی سید مقبول احمد صاحب صدیقی ۴۴۲، ۴۷۱  
 سنی رسم اخلاقی تاریخ، سندھ کے ایک سابق گورنر کے قلم سے، ۴۶۳، ۴۶۶  
 خاتم بحث سود و قمار وغیرہ، مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی ۴۶۸، ۴۶۹  
 صدر شعبہ دینیات عثمانیہ یونیورسٹی،

## استفسار و جواب

- ”مفتاح الافلاح“ م ۴۰۳، ۴۰۴  
 جزئی فضیلت کا مفہوم و مقصد سن ۴۰۶، ۴۰۵  
 مطبوعات جدیدہ م ۴۰۶، ۴۰۷

ضروری تصحیح ص ۴۰۳ سطر شمارہ میں ۱۵۶ خط ہے کے بعد یہ عبارت چھوٹ گئی ہے ”اہل عربی جہالت میں پھر شنتہ ۱۵۶ خط ہے“

## شکست

ماظرین معارف کو نہایت رنج و اندوہ کے ساتھ یہ اطلاع دی جاتی ہے کہ ہمارے ایک دیرینہ رفیق کار اور دارالمصنفین کے پرانے اور اہم کارکن منشی محمد اویس صاحب دار ثنی بتیس سال کی رفاقت کے بعد ہم سے جدا ہو گئے، مرحوم نے ارڈی ایچ کو ایک مختصر عیالات کے بعد انتقال کیا، وہ دارالمصنفین کے قیام کے آغاز سے اس سے وابستہ تھے، اور آخر دم تک بڑی جانفشانی، اخلاص، خیر خواہی اور دیانتداری کے ساتھ اپنے فرائض انجام دیتے رہے، اور عیشیاس کو اپنا ذاتی کام سمجھ کر انجام دیا، مکتبہ دارالمصنفین کی ترقی میں ان کی محنت کو بڑا دخل تھا، اس کے تجارتی کاروبار میں ان کی ذات بڑا سہارا تھی، اور دفتری کاموں کا دار و مدار انہی پر تھا، اب ان کا جانشین ملنا مشکل ہے، ان خوبیوں کے ساتھ مرحوم شرافت اور وسعت داری کا نمونہ تھے، نہایت خوش خلق، شریف، ابلغ، حق گو، حق پرست، ہر بخار رنج، اعزہ کے مددگار، احباب کے ہمدرد و غم گسان، ان کا بڑا دایسا تھا، کہ ہر شخص ان کو اپنا بھتا تھا، سب کے دل میں ان کی یکساں عزت و وقعت تھی، بیس سالہ زندگی میں کسی کو ان سے کوئی شکایت پیدا نہیں ہوئی، وہ دنیاوی معیار سے کوئی اونچی شخصیت کے مالک نہ تھے، نہ صاحب جاہ و ثروت تھے، نہ کوئی علمی حیثیت رکھتے تھے، لیکن اگر بڑائی نام ہے اخلاق و شرافت اور سیرت و کردار کی بلندی کا تو مرحوم بہت بڑا آدمی تھے اللہ تعالیٰ ان کو عظیم مغفرت کا وسیعہ ماظرین معارف سے بھی مرحوم کے لئے دعاے مغفرت کی درخواست ہے،



داقل محروٹ نومبر کے پہلے ہفتہ میں ایک لمبے سفر میں جانے والا تھا، اور ہم سے بقرعید کی تعطیل جمادی تھی، اس نے اس سے پہلے معارف کا کام ختم کر دینا ضروری تھا، گو بہار کا فساد اس وقت شروع ہو چکا تھا لیکن اُس نے ایسی سنگین شکل اختیار نہ کی تھی، اس نے اس وقت کے حالات کے مطابق شذرات میں خیالات ظاہر کئے گئے تھے، لیکن بہار آمد گنہ گم تیر کے واقعات نے ایک نئی مصیبت حال پیدا کر دی ہے، جو اس سے پہلے خیال میں بھی نہ آسکتی تھی، ان دونوں مقاموں میں مسلمانوں پر جو سفاکانہ مظالم ہوئے، اور ضعیف و ناتوان ہندوؤں

مجبور یکس عورتوں اور شیر خواروں کا جس بے مددگی سے قتل عام کیا گیا اور مسلمانوں کی بستیاں جس طرح خاک میں مٹی ملائی گئیں، اس کی مثال وحشی دہندگان کے سوا انسانوں میں نہیں مل سکتی، اور یہ قتل و غارتگری جس تیاری و دست اور تنظیم کے ساتھ ہوئی، اس کا قصداً کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے، کہ بہار کے مسلمانوں کو بالکل پست پامال کر کے بزور باں سے اپنی قوت کا لوہا منوایا جائے، اور متبر اور مستند اطلاعات کی بنا پر یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہو کہ اس قتل عام میں بہار کی نیشنل جماعت اور کانگریس کے متعاہد لیڈروں کا بھی ہاتھ شامل تھا، اور حکام نے بھی غفلت کا کام حکومت کے نشہ اقتدار کے سوا اس کی کیا توجیہ کی جاسکتی ہے، اگر آزاد قومی حکومت کا نمونہ یہی ہے، تو اس مسلمانوں کی بدگمانی کیا بجا ہے،

— . . . . . —

کانگریس کی آئینی و دستوری حیثیت سے بحث نہیں، لیکن چہشتی افراد کو چھڑ کر اس پر جس قسم کی ذہنیت کی جماعت کا غلبہ ہے، اس کا اندازہ ان اشتعال انگیز تقریروں سے ہو سکتا ہے، جو کانگریس پلیٹ فارم سے مسلمانوں کے خلاف ہوئیں، اور جن میں علانیہ ہندوؤں کو ان کے خلاف اُبھار گیا، بہار کے واقعات نے اس ذہنیت کو مزید بے نقاب کر دیا ہے، اس پر طرہ یہ ہے کہ اس کے بجائے کم از کم کانگریسی لیڈروں کی جانب سے ان وحشیانہ واقعات پر متفقہ ملامت اور اس سے اظہارِ ریزاری کیا جاتا، اگلے ان کی اہمیت کو گھٹانے اور ان کی پردہ پوشی کی کوشش کی جا رہی ہے، اس کے بعد کانگریس کا مشترکہ نمائندگی کا دعویٰ کمان تک صیغہ تسلیم کیا جاسکتا

— . . . . . —

اگر کانگریسی لیڈروں کی یہی ذہنیت قائم رہی، اور کانگریس نے اپنی ذمہ داری کا احساس اور ریزہ ریزہ کر کے قسم کے واقعات کا پورا اندازہ نہ کیا تو اس کا لازمی نتیجہ، اس کا خاتمہ، انگریزوں کی دائمی غلامی یا قیام پاکستان ہوگا، اس نے کہ مسلمانوں سے اتحاد اور ان کی مدد کے بغیر آزادی کا قصداً ایک خیال خام ہے، اور اگر لیگ کے مجوز پاکستان کی مخالفت بھی کی جائے تو بھی اسی حالات میں جان جان مسلمان اقلیت میں ہیں، اور اپنی حفاظت نہیں کر سکتے۔ وہاں سے وہ دوسرے تماموں پر منتقل ہونے کے لئے مجبور ہوئے جیسا کہ بہار میں شروع ہو گیا ہے، اس طرح ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں پاکستان قائم ہو جائیں گے،

— . . . . . —

بہار کے واقعات ایسے مدناک ہیں، اگر ان سے ان نیشنل مسلمانوں کے دلوں پر بھی چوٹ لگی جو

صرف دلی نیکیت اور آزادی کی دیوی کے پجاری نہیں ہیں بلکہ اپنی قوم کا بھی درور کھتے ہیں، اور اس کی عزت و وقار کے لئے وہ آزادی کے طلبکار ہیں چنانچہ بعض نے علانیہ اور بعض نے بیخ پر این این اپنے تاثرات کا اظہار کیا اور کانگریسی لیڈروں کو دلوں کی کھوٹ اور ان کے اہل منصب کی جانب توجہ دلائی،

————— ❦ —————

کانگریس کے واقعات سے مسلمان یہ سبق حاصل کرتے کہ وہ اپنی اندرونی تنظیم اور قوت دریافت پیدا کر کے بغیر از خود کی ہمت پر نہ رہیں، اور نہ سیاسی حقوق تو الگ رہے ان کا جینا بھی دشوار ہو جائے گا بے جان جسم تلج شای بھی نہیں سنبھال سکتا، اس وقت ضرورت اس کی ہے کہ تمام اسلامی جماعتیں سیاسی اختلافات سے قطع نظر کر کے مسلمانوں کی تنظیم کے مسئلہ میں متحد ہو کر عملی کام شروع کر دیں، اب سے بڑی جماعت مسلم لیگ ہے اس لئے ان پر یہ فرض سب سے زیادہ عائد ہوتا ہے وہ بعض سیاسی زدم آرائی اور تیخ زبان کی تابانی مسلمانوں کو نہیں بچا سکتی چہ تک بازوؤں میں حفاظت کی قوت نہ ہو،

————— ❦ —————

جامعہ ملیہ کی جو ملی میٹھنوں سے شرکت کا مهم ارادہ تھا، اور سفر کی پوری تیاری ہو چکی تھی، کہ عین موقع پر ایسے ہوائے پیش آئے کہ رفت سفر باندھ کر کھول دینا پڑا، جو ملی ایسے ناموافق حالات میں ہوئی جبکہ ہندوستان کے مختلف حصوں میں فتنہ و فساد کی آگ شعل تھی، اور لوگوں کا اپنی جگہوں سے نکلنا مشکل تھا لیکن اخبارات کی اطلاعات اور جو ملی میں شرکت ہونے والے احباب کی زبانی معلوم ہوا کہ ان موانع کے باوجود جو ملی ہر حیثیت سے کامیاب ہو رہی اس کے اجتماع میں بہت کم فرق آیا، اہم ہندوستان کے اکثر اکابر اور مختلف طبقوں اور جماعتوں، اور ہر مذہب و دینال کے اشخاص نے جو ملی میں شرکت کی، اور جامعہ نے متفاد و عناصر کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کر دیا جو اس کی تعمیر و ترقی کے لئے ہے، ہم مقررہ پنج اکام اور کارکنان جامعہ کی خدمت میں اس کامیابی پر مبارکباد پیش کرتے ہیں۔

————— ❦ —————

جامعہ مسلمانوں اور جوان کا پہلا سیمینار، اور شمس کا نام ہے، اس کی کامیابی کا راز اس کے کارکنوں کا اخلاقی اشتراک عمل، امدان سے بڑھ کر شیخ اکامہ کی شخصیت جامعہ ہے جن کی کشش و جامعہ کا نظام شمس قلم جامعہ اپنی عمر کی کھن نرہیں طے کر چکی، اب اس کے سکون اور طینان کا دھڑو لیکن ہی ہے زیادہ نازک جزائے تھالی کوں کے لئے، چنانچہ ان کے لئے نیکو وے سے زیادہ مفید امدان میں مقبول بنائے،



# مقالات

## خطبہ اشاد طیبہ سکول پٹنہ ۱۹۴۴ء ہو الشانی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دو تین برس ہوئے کہ طیبہ سکول پٹنہ نے مجھے اپنے جلسہ تقسیم اشاد کا خطیب منتخب کیا تھا۔ مگر افسوس کہ میں اپنی علالت کے سبب سے شریک جلسہ نہ ہو سکا۔ آئندہ سال پھر یہ موقع آیا اور پھر میں نہ جاسکا اور یہ خطبہ یوں ہی پڑا اور اب چونکہ میرے حالات کے لحاظ سے آئندہ اور بھی مدت ان کاموں کے لئے نہ مل سکے گا، اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس دفعینہ کو وقت عام کر دیا جائے۔

”سید سلیمان ندوی“

طب سے میرا خاندانی تعلق | حضرات! آپ نے دعوت دی تھیں نے قبول کی، اس آسانی قبول کی وجہ یہ کہ تو وطن کا رشتہ تھا، دوسرا یہ خیال کہ شاید اس ذریعہ سے کچھ مفید باتیں کانوں میں پہنچ جائیں تاہم اس مناسبت کے وجہ پر غور کرتا رہا کہ طیبیوں کے بھرے مجمع میں ایک غیر طیبیہ کی دعوت کیوں دی گئی۔ آپ کے سابق خطیب اسناد ڈاکٹر ذاکر حسین صاحب کی طرح تو یہ نہیں کہہ سکتا کہ ڈاکٹر کی شہرت نے طیبیوں میں شامل کر دیا، کیونکہ مجھے ”ڈاکٹر“ بنے ابھی ایک ہی سال ہوا ہے اور اُس نے نام کے جزر کی حیثیت حاصل

نہیں کی ہے، تاہم اس دعوت میں ایک ایسی مناسبت ہے جس کا استحقاق گودانی طور سے مجھے حاصل نہیں،  
لیکن موروثی استحقاق حاصل ہے یعنی میرا تعلق اس صوبہ کے اُس خاندان سے ہے جس نے ایک صدی سے  
زیادہ اس فن شریف کی خدمت کی ہے، میری نانہالی میں غالباً اخیر شاہی زمانہ سے یہ فن باقی ہے، اور میرے  
دادیہال میں ۱۲۵۰ء سے جو میرے جدِ امجد کی تحصیل طب کا زمانہ ہے ۱۲۳۶ء تک جو میرے بڑے بھائی  
مرحوم کی وفات کا زمانہ ہے سو برس تک اس فن کی خدمت ہوئی، میرے والد ماجد کے ماموں نے غدر  
پہلے دہلی و اگرہ کے اطباء سے تحصیل کی اور نواب امیر علی خاں بارہ کے توسط سے واجد علی شاہ کے ساتھ  
کچھ دن گزارے اور پھر بہار میں بیٹھ کر آج سے سو برس پہلے مطب کیا، اور فقیرانہ صورت میں امرا اور رؤساء میں  
قبولیت حاصل کی، میرے نانا مرحوم نے غالباً فیض آباد جا کر طب پڑھی، دادا مرحوم نے طب کی تعلیم اسی عظیم آباد  
پٹنہ میں قاضی مفتاح قاضی محمد علی خاں کے یہاں رہ کر حکیم خواجہ عبید اللہ شاہ جہان آبادی اور  
حکیم اسلم مرحوم عظیم آبادی سے ۱۲۳۶ء سے ۱۲۵۴ء تک، حاصل کی اور پہلے بہار میں شاہِ انظر حسین صاحب  
کے مکان پر ۱۲۵۲ء میں مطب کھولا اور پھر شیخ پورہ جا کر ۱۲۵۸ء میں نوابان حسین آباد و روسائے شیخ پورہ  
کے اصرار سے مطب قائم کیا، اور جہاں انھوں نے ۳۵ سال تک جو ان کی وفات کی تاریخ ہے اُن اطراف میں فن  
طب میں وہ ناموری حاصل کی کہ اب تک اس دیار میں اُن کا نام روشن ہے، کیا ہوتا ثانی بقرطہ و اسطفا  
ان کی تاریخ وفات ہے، جو نواب محمد علی خاں صاحب حسین آباد کی یادگار ہے،

والد مرحوم نے طب کا آغاز اپنے والد ماجد ۱۲۴۶ء میں کیا اور کمال ہو کر رؤساء اسلام پورہ و پٹنہ کی  
قد دانی سے ۱۲۴۸ء تک اس فن کی خدمت میں معروف رہے، بڑے بھائی صاحب نے اسی پٹنہ میں حکیم نصیر علی صاحب  
سے طب پڑھی اور مرتے دم تک یہی ۱۲۴۸ء تک اسی کام میں لگے رہے، میرے چچے پچا حکیم یاقوت حسین صاحب مرحوم حکیم بہار  
صاحب جھوٹی ٹولہ کھنڈ کے شاعر تھے جو موجودہ حکیم عبدالعید صاحب کھنڈی کے دادا تھے،  
میرے دادا کے نانا حکیم سید خادم حسین صاحب بھی نامور طبیب تھے، دادا صاحب کھنڈ ہیں،

جد امجد طیب مازق بود میر خادم حسین فائق بود

بے شک و شبہ آن طیب بن عالم طب و ماہر ہر فن

ان کے صاحبزادے حکیم کاظم حسین بھی طیب تھے، اور دراجد علی شاہ کے مبارج میں جا کر انشا فیض کیا تھا میرے بڑے چھوچھا حکیم فوراحن نے پٹنہ میں تحصیل کی اور استھاواں میں پچاس ساٹھ برس تک طب گرم رکھا، اور ایسی ہذاقت دکھائی کہ ان اطراف کے لوگ آج بھی شاہد ہیں، ان بزرگوں کے قلمی اور مطبوعہ متردکات اور سینے اب تک موجود ہیں اور ان کی اس امانت کی حفاظت کی سعادت اس ناچیز کو حاصل ہے، یہ تفصیل اس موقع پر گوئے محل ہو لیکن اس لئے کی گئی تاکہ ایک نااہل کی ذاتی نااہلیت پر بزرگوں کی اہلیت سے پردہ پڑ جائے،

گرچہ خردیم بنیت است بزرگ

ایک گاؤں سے صوبہ کا قیاس | اس ذکر کا دوسرا سبب یہ ہے کہ جب بہادر کے ایک چھوٹے سے گاؤں میں طبی چل پہل اور روئی کا یہ عالم تھا تو پورے صوبہ نے اس کی جو خدمت کی ہوگی اس کا اندازہ کیا جاسکتا ہے، طب کا آغاز | طب عربی زبان کا لفظ ہے، اس کے اسی معنی جھاڑ پھونک اور سحر و جادو کے ہیں، عربی شاعر کہتا ہے: ولا نامطبیب بمحکولتی عینھا، یعنی میں محبوب کی سرگمیں آنکھوں کے جادو میں نہیں مبتلا ہوں، گویا مطبوس سحر کے معنی میں ہے، یہ لفظ بتاتا ہے کہ اس فن کا آغاز ابتدائی قوموں میں جھاڑ پھونک ٹوٹنے اور جادو منتر سے ہوا، آخر زمانہ کی رفتار کے ساتھ تجارب اور قیاسات نے ادھام و تخیلات کی کھلبلی لے لی، یہاں تک کہ آج یہ ستر پانچ تجربات اور دلائل عقلی و طبعی پر مبنی ہے، عربوں میں بھی یہ فن اسی طرح شروع ہوا اور بڑھا، عرب کا پہلا تجربی طیب حارث بن کلدہ سمجھا جاتا ہے جو اسلام کے آغاز میں تھا، اسلام نے اپنے طور کے ساتھ طب روحانی کے ساتھ طب جسمانی کا مطب بھی قائم کر دیا، محمد شین نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں جو کچھ پایا اس کو طب بنوی کے نام سے الگ جمع کر دیا ہے۔

چنانچہ ساتویں صدی میں حافظ ابن قیم نے زاد المعاد میں اس کا ایک مستقل طویل باب باندھا ہے،  
طبی تراجم | مسلمانوں میں غیر قوموں کے طبی تجربوں سے استفادہ کا آغاز دولت بنو امیہ کے آغاز  
ہوا جس کا دار الحکومت دمشق تھا، اور جہاں یہودی و عیسائی طبیب موجود تھے، جو یونانیوں کے  
خوشہ چین تھے سب سے پہلے حکیم ابن آنال نے زیر معاویہ کے زمانہ میں یونانی طبی کتابوں کا ترجمہ عربی میں کیا اور ان کے زمانہ  
ماسر جو یہودی نے یونانی طبیب اہس ہرون کے کناش سفینہ کا ترجمہ عربی میں کیا اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے  
پہلی صدی کے خاتمہ پر اس سفینہ کو پیرلک کے فائدہ کیلئے عام کیا، سب سے پہلا شفا خانہ عبدالملک نے اپنے زمانہ  
قائم کیا، عباسی خلفاء نے اپنے دور میں اس فن کی ترقی کا شاندار دور پیدا کیا، ایک طرف ہندوستان  
کے وید اور دوسری طرف یہودی و عیسائی اطباق جو سریانی و یونانی زبانوں کے ماہر تھے یکجا کیا اور سری  
طرف جنڈیسا پور کے ایرانی طبیوں کو بغداد آنے کی دعوت دی،

طب اسلامی یونانی نہیں | اسی ایک واقعہ سے سمجھا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کے علم طب کو یونانی کہنا نہ تھا  
زیادہ ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے آج یورپین طب کو اس لئے عربی کہا جائے کہ عربی زبان اور عربی طبیوں  
کی کتابوں پر اس کی بنیاد لی گئی تھی، اور سلنو کا شہر اس کا پہلا مقام تھا، اس نظریہ پر ایک اور حثیت  
سے نظر ڈالئے ہماری طب میں جو دوائیں زیر استعمال ہیں ان کے زاد و بوم کی تحقیق یہ ظاہر کر دے گی کہ  
اس طب کو دنیا بھر کے تجربہ گاہوں سے کیساں قلعہ رہا ہے، عرب اگر اس کا مولد، شام اس کا منشا،  
عراق اس کا گہوارہ، مصر اس کا بازارِ یگاہ، اور اسپین اس کا مرغزار رہا، تو دوسری طرف ترکستان اس کی  
سیرگاہ ایران اس کا تجربہ گاہ اور ہندوستان کی سرزمین اس کا دارالبناب ہے، اس طرح اسپین سے  
لیکر ہندوستان تک تمام طبی تجربے اس اسلامی طب کے اجزاء و عناصر ہیں، قسط ہندی، خود ہندی،  
سازج ہندی، سنائے کی مصطفیٰ رومی، آوے بخارا، اجوان خراسانی، مشب مصری، نمک لاہوری، قلعہ  
مصری، ریونہ چینی، دارچینی، صبر مسعودی، حبشہ عربی، زہر قرہ خطائی، زہر کرمانی، گند منی، گل لٹانی

گل د آغستانی، بورہ آرسنی، افستین روی، عقیق تینی، گلنار فارسی، تربد اکبر آبادی، سنگند ناگوری، صیغ عربی، شیر خشت ولایتی، ہمار قذہاری، یہ نام سرسری زبان پر آگئے ہیں، ہمارے اطباء اس قسم کے اور بیسیوں نام بتا سکتے ہیں، لغات طب جیسے جامع ابن بیطار، تحفہ المومنین، مجمع البحار، اور خزائن الادویہ وغیرہ کا جائزہ لیا جائے تو بڑی فرست تیار ہو سکتی ہے، جس کا دائرہ آپس سے لے کر چین تک کی دہائیوں کو محیط ہوگا۔

عجم میں طب | چھٹی صدی میں رشید الدین فضل اللہ سلطان غازی خان کا حکیم اور وزیر تھا، اُس نے تبریز اور ایران کے بعض شہروں میں شفا خانے قائم کئے تھے، جہاں کے استعمال کے لئے دینا کے مختلف حصوں سے دوائیں منگوائی جاتی تھیں، پروفیسر براؤن انجمنی نے ۱۹۲۱ء میں طب عربی پر چند کچھ لکچرز دیے تھے جو چھپ چکے ہیں، اس کتاب میں رشید کے خطوط کے ایک قلمی نسخہ کا حوالہ دیا گیا ہے اور اس کے اقتباسات پیش کئے گئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس زمانہ میں دواؤں کا یہ اہتمام تھا کہ امراء اور وزراء کی طرف سے وکلاء اور ایجنٹ دینا کے مختلف حصوں میں اس غرض سے بھیجے تھے کہ دوائیں اور ضرورت کی دوسری چیزیں ایک جگہ سے دوسری جگہ بھیجے رہیں، ان مختلف ملکوں میں سے ایک نام ہندوستان کا بھی ہے جہاں دواؤں کی یہم رسانی کے لئے ایک ایجنٹ موجود تھا، دوسری صدی ہجری میں جب براکھ بندا کے وزیر تھے ان کے ایجنٹ ہندوستان، کنیر اور کاروندل تک دواؤں کی تلاش میں آتے تھے، اس کا ذکر ابن ندیم نے کیا ہے،

دنیا سے اسلام میں طب | طب عربی یا طب اسلامی کی شاندار تاریخ کے مطالعہ کا اگر شوق ہو تو ابن ابی اصیبعہ کی طبقات الاطباء کی چار جلدیں ملاحظہ کی جائیں، جو صرف ساتویں صدی تک کے اطباء کے حالات میں ہے، اس کتاب کی تقسیم ملکوں پر ہے، ان چاروں جلدوں میں حسب ذیل ملکوں کے طبیبوں کے حالات اور تذکرے ہیں، یونان، عرب، مصر، شام، عراق، ایران، ترکستان، خراسان، ہندوستان، ہسپانیہ، مراکش، تونس، مصر، الجزائر،

ہندوستان میں طب | اہل نظر کو معلوم ہے کہ ایران اور ہندوستان میں اس طب کے فروغ کا زمانہ اس کے بعد آتا ہے جن کے نام سے یہ کتاب خالی ہے، ضرورت تھی کہ اس کا مکملہ لکھا جاتا، خصوصاً آج جب کہ ہندوستان کے سوا ہر ملک سے یہ طب رخصت ہو چکی ہے، حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان نے بھی اپنے زمانہ میں اس طب کی بڑی خدمت کی جو یہ ظاہر ہے کہ ہندوستان میں یونان، ایران اور ترکستان سے آیا اور اس نے یہاں اگر سلاطین اور کئی بڑے بڑے ترقی کی یہاں بڑے بڑے شفا خانے اور دوا خانے قائم ہوئے اور تجربہ کار محقق طبیبوں نے اپنی مذاقوں سے اس کو چار چاند لگائے، تیموریوں سے پہلے فیروز شاہ کے عہد کا ایک کمرہ آپ کو سنا تا ہوں سراج عینت لکھتا ہے

”چوں سلطان فیروز شاہ بچد بس قید مولاں کہ آستانہ شفا خانہ و صحت خانہ بزرگ  
عامہ مریضوں بنا فرمودہ و اہلے عاذق و حکماے صادق و مدائے مصدق و جراح  
و کلان دران مقام یقین گردانیدہ و اذہ و اظہر و اشر بہ برے مریضوں از خزائن مقرر کردہ  
باب کرم عام بشفقت تمام بر خلق خاص و عام کشادہ“

شاہان ہندوستان | تیموریوں سے پہلے مسلمان طبیب اور ہندو وید برابری و شاہی درباروں میں کام دربار میں وید کرتے تھے جن میں سے بعض بعض کے نام تاریخوں میں مذکور ہیں، سب سے پہلا برہمن جس کو ترک شاہان و ہلی کے یہاں اعتبار ہوا وہ بھی وید ہی تھا جس کا نام گنگو برہمن تھا جس کے نام سے جیسا کہ مؤرخین لکھتے ہیں بہمن شاہی سلاطین و کن پیدا ہوئے، کثیر میں سلطان زین العابدین (دسٹھ ۳۰۰) کے عہد میں سری بھٹ نے ناموری حاصل کی، فرشتہ میں ہے،

”سلطان بھٹ طبابت سری بھٹ را کہ طیبے عاذق بود تربیت کرد“

ہندوستان میں اسلامی طب کی ترقیاں | ہندوؤں کے اہل مسلمانوں کی آمد سے پہلے طب میں چرکا اور ششتر کی کتابیں مشہور تھیں جن کا بھاسیہ نے اپنے زمانہ میں ترجمہ کیا تھا پہلوانوں کا علم طب اب ترقی پا کر عرب، یونان، ایران اور ہندوستان کے تجربات کا خلاصہ ہو چکا تھا، اور خود انھوں نے بہت کچھ اس پر اضافہ کیا تھا، اس لئے

یہاں علمِ طب ہندوستان کے قدیم علمِ طب کا امتیاز خاص رکھتا تھا، ہندوستان کے علمِ طب میں مسلمانوں کی آمد کے بعد جو ترقیاں رونما ہوئیں وہ حسب ذیل ہیں،

۱۔ حاکمِ قوم اپنے علوم و فنون کو محکوم قوم کے علوم و فنون سے بہت بالا دست سمجھتی ہے اور اسے استغناء برتی ہے، چنانچہ اسی علمِ طب کے متعلق دیکھیے کہ گذشتہ کونسل میں جب بعض ممبروں نے دینی طب کی سرکاری حمایت کی اور اسکے مستند تسلیم کرنے کا رزولوشن پیش کیا تو نا اتفاق کے ساتھ رد کر دیا گیا لیکن مسلمانوں نے اپنے عہدِ حکومت میں ایسا نہیں کیا، ہندی علمِ طب کی بیسیوں کتابیں انھوں نے اپنی زبان میں منتقل کیں، اور اپنا علمِ طب ہندوستان میں پھیلایا، خاص اہل ہند کے مزاج اور طبیعت کا خیال کر کے خود انہی کے علمِ طب کو فارسی میں منتقل کیا اور شاہی حیثیت سے اسکے مستند قرار دیا، سلطان سکندر لودی سے خواص خاں ایک درباری امیر نے عرض کی کہ جہاں پناہ یونانی طب ہندوستان کی آب و ہوا میں موافق نہیں ہے، حکم ہوا کہ سنسکرت سے ہندی طب کو فارسی میں منتقل کیا جائے، چنانچہ میاں بہو بن خواص خاں نے اس کام کو انجام دیا، اور کتاب کا نام معدنِ اشفا، سکندر شاہی رکھا، قاسم فرشتہ نے اکبری عہد سے پہلے اختیاراتِ قاسمی کے نام سے ہندی علمِ طب کو زندہ کیا، ہندوستان میں اس وقت فارسی میں جو علمِ طب ہے، اور خصوصاً خاندانی اطباء کے سفینوں میں اور جربات ناموں میں جھسکڑوں نسخے اور دوائیں ہیں ہندوستان زاین، اسی طریقے سے بیدوں نے مسلمانوں کے سینکڑوں نسخے ڈوائیں اور اصولِ علاج اپنے ہاں لئے لے کر اسی طرح مل ملا کر ایک ایسا طرزِ علاج رائج کیا جو ہندوستان کے حالات کے مطابق تھا،

۲۔ پہلے بیدوں میں وہ دوائیں متداول تھیں، جو ہندوستان میں پیدا ہوتی تھیں، طبِ اسلامی نے تمام دنیا کے ملکوں میں جو دوائیں اور جڑی بوٹیاں زیرِ تجربہ آچکی تھیں ان کو ہندوستان میں رواج دیا، ان کے فوائد و منافع لوگوں نے سیکھے، مفردات کے ذخیرے کو بید بڑھا دیا،

۳۔ دوائوں کی ترکیب میں عرقِ بھون، قیر و ملی، سفوف وغیرہ مختلف طریقوں کو پھیلایا،

۴۔ پیچک وغیرہ متعدد بیماریاں جن کو ہمال دہم پرستی سے دیتاؤں، دیسیوں اور بھوت پرست کا اثر سمجھا جاتا تھا اور اس لئے ان کا طبی علاج نہیں کیا جاتا تھا، ان کو لائق علاج بنایا، چپک کی بیماری پر سب سے پہلی کتاب عربوں ہی نے لکھی اور وہ ابو بکر مازی کا رسالہ اکھبر ہے جو چپک کر عام ہو چکا ہے۔

۵۔ فن طب کو ہندوستان میں فروغ | بہر حال مجھے کمنا یہ ہے کہ وہ طب جس کا ہیولی دمشق میں تیار ہوا تھا اور جس میں زندگی کی روح بعد ازیں ڈالی گئی اور جس میں شباب کی قوت شیراز پہنچ کر آئی تھی اُس نے دلی اکرم محلہ اربعین کی منزل طے کی اور اُس کی جوانی اپنے پورے کمال عروج کو پہنچی اور اس کا بڑا سبب یہ تھا کہ ہندوستان کے بادشاہوں کی قدر دانی نے اپنے انعامات سے اور ہندوستان کی سرزمین نے اپنے نباتات کی فراوانی اور دواؤں کی بہتات سے اس کے دوا خانوں کو بھر دیا اور ہمارے طبیوں نے پرانے ہندوستان کے قربات سے فائدہ اٹھانے میں بیجا شرم نہیں کی۔

یہ سچ کہ ذوق طلب از حجتو باز م نہ داشت دانہ می چیدم من اس روئے کہ خرم داشت

ہندوستان کے نامور اطباء اکبر کے زمانہ کے نامور طبیوں کے نام سنئے، حکیم الملک گیلانی، حکیم سیف الملوک دماوندی، حکیم زینل شیرازی، حکیم عین الملک شیرازی، حکیم مسیح الملک شیرازی، حکیم مصری، حکیم علی، حکیم ابو الفتح گیلانی، حکیم حسن گیلانی، حکیم تہام تبریزی، حکیم احمد ٹھٹھوی، حکیم لطف اللہ گیلانی، حکیم مظفر اردستانی، حکیم فتح اللہ گیلانی، شیخ بنیا سرہندی جراح، جہانگیر کے عہد میں چند اور نامور ہوئے، حکیم رکنائے کاشی، حکیم مسیح ارزاں کاشی، حکیم الملک بو اتقام گیلانی، حکیم مونس شیرازی، حکیم توحید بھروچی، حکیم حمید گجراتی، حکیم فقی گیلانی،

شاہجہاں کے عہد میں چند اور شاہیر کا اضافہ کیا، حکیم عظیم الدین، حکیم صدائے شیرازی، حکیم الملک حکیم بو اتقام، حکیم رکنائے کاشی، حکیم مونس شیرازی، حکیم فتح اللہ شیرازی، حکیم محمد داؤد، مقرب خاں جراح، شیخ قائم جراح اور اخیر زمانہ مغلیہ میں حکیم علوی خاں دہلی میں اور حکیم یعقوب نے لکھنؤ میں



اس فن کو چار چاند لگائے،

مسلمانوں کے دوش بدوش اکبر کے عہد میں مادیہ، یحیم، نامتو، ناریں اور شیوجی ہندو طبیب  
وید مشہور ہوئے، مالگیر کے عہد میں حکیم سکھراج نے شہرت پائی، عالمگیری و محمد شاہی دور میں حکیم کھنجر  
کھنجراری نے ناموری حاصل کی، اسی پٹنہ میں کپنی کے راج میں منشی رام پرشاد تھے جنہوں نے ۱۲۳۴ھ  
میں میعار الامراض نام کتاب لکھی تھی، جس میں سر سے لے کر ناخن تک کے تمام امراض کے قوانین کلیہ  
درج ہیں، اسی زمانہ کا شخص حکیم رائے متوالاں فلسفی المتوفی ۱۲۴۸ھ ہے، مفردات طب نام اس نے  
ایک کتاب لکھی، لالہ سون لال سندیلوی اسی عہد کا ایک اور طبیب تھا ان کے علاوہ بچوالال مکیں عید آبادی  
مغربات طبی کا مصنف، پنڈت لالہ چند کلال ابصار کا مصنف، دیانا تھ جس نے ویدک سے پاک ہونے کا  
کا ترجمہ فارسی میں کیا، منشی متاب زاین جس نے ادویہ کے خواص میں ضروری الطب لکھی،  
ویدک اور طب کالین دین | اس تفصیل سے معلوم ہو گا کہ مسلمان طبیوں نے جہاں ہندوستان سے بہت  
لیا، اس کو بہت کچھ دیا بھی، ہمارے بزرگوں کی قلمی کتابوں اور سفینوں میں ویدک نسخے بکثرت ملتے ہیں،  
اسی طرح ویدوں نے طبیوں اور طبی کتابوں کی تحقیقات سے فائدہ اٹھایا، یہ دینا اسی داد و ستد پر قائم ہو  
اور اسی طرح قائم رہے گی،

طب کی تجدید | حضرات! یہ تو ماضی تھی اب حال و مستقبل کی بھی فکر چاہئے، زمانہ کے حالات بدل گئے ہیں،  
اب طب اور وید کے علاوہ سات سمندر کی نئی طب بھی سامنے ہے، جس کا آغاز گرو عربی ہی طب سے ہوا  
ہے، مگر تجربات کی فراوانی، آلات کی عمدگی اور سلطنتوں کی قدردانی نے اس کو وہ دن دکھائے کہ تاج  
شاہی اب اس کے سر پر ہے اور خلعت قبول اس کے جسم پر ہے، لیکن غور کے قابل بات یہ ہے کہ عام  
شاہی قدردانی کے نہ ہونے سے گو اکثر قدیم مشرقی علوم و فنون موت کے گھاٹ اتر گئے ہیں تاہم طب  
ویدک اب بھی اس کے مقابلہ میں تین سو برس کے بعد بھی کھڑے ہیں، اور قبولی عام کے زور سے زندہ ہیں

حالانکہ یہ وہ فن ہے جس کا تعلق موت و حیات اور زندگی جیسی قیمتی چیز سے ہے تاہم ملک کی لاکھوں جانیں بخوشی ان کے حوالہ کی جا رہی ہیں اور شفا یاب ہو رہی ہیں، چنانچہ اب حکومت نے بھی چند سال سے اس کی بقا کی ضرورت سمجھی اور گھنٹوں علی گڑھ، پٹنہ اور ڈھاکہ میں سرکاری امدادوں نے اس کی ترقی کا کچھ سامان کر دیا ہے، اسی سلسلہ میں مجھے چند باتیں عرض کرنی ہیں،

اس فن طب کی پچھلی تاریخ سے یہ ظاہر ہے کہ اس نے دوسری قوموں کے تجربوں سے فائدہ اٹھانے میں کبھی تعصب کو راہ نہیں دی ہے، اس بنا پر اس زمانہ میں جو نئے نئے تجربے اور نئے نئے نظریے اور جدید طریق تشخیص اور ادویہ سازی کے جو طریقے پیدا ہو گئے ہیں ان سبھی کو وہ پوری طرح مستفید ہوگا، چنانچہ حکوم معظمہ نے کہ بعض انگریزی دوائیں ایسی ابتدائی میں رواج پائیں، کینن اور انگریزی سالٹ کے نام ملتے ہیں، اسی طرح بعض دوسرے تجربات سے فائدہ اٹھانے میں گریزنہ کرنا چاہئے، نیز بعض قدیم اصول و بیانات جن کی تائید تجربہ اور تحقیق سے نہیں ہوئی اس کی صحت پر اصرار کرنے سے فائدہ نہیں، مثلاً یہ اصول کہ احدل اہل ارض سکان خط الاستواء، محض غلط قیاسی دعویٰ ہے جس کی تردید ابن رشد و ابن خلدون وغیرہ نے بہت پہلے کر دی اور یہ صرف یونانیوں کے ناقص علم جغرافیہ کی بنیاد پر قائم ہے جو آج تک ہماری عام کتابوں میں اسی طرح زیر درس ہے، اسی طرح موجودہ طب جو اخلاط اربعہ کے نظریہ پر قائم ہے، اپنی حدیں بالکل صحیح ہے لیکن محض یونانی قیاسات طبعی کی بنا پر دواؤں میں کیفیات اربعہ کے وجود پر زور دینا قیاس سے تجربہ کو رد کر دینا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ متاخرین نے اپنی تحقیقات میں تجربوں کے مقابل میں اس قیاسی چیز کی اہمیت کم کر دی ہے،

نظریہ اخلاط اور جراثیم | نظریہ اخلاط اربعہ کی تشریح یہ ہے کہ طب کا اصول یہ ہے کہ المعدۃ بیت الداء باہر سے انسان کے پیٹ میں جو چیز عموماً جاتی ہے وہ غذا ہے، غذا کے طبع صحیح و عدم طبع سے اخلاط کا وجود ہوتا ہے، ان کے توازن و عدم توازن سے مزاج کا اعتدال و انحراف ہوتا ہے اور صحت

مرض کا وجود ہوتا ہے، یہ تشریح تمام تر تجربی اور سراسر صداقت ہے، ڈاکٹری میں ادھر کچھ دنوں سے جو انیم کی وبا پھیلی ہے، ہر چیز جراثیم کا مخزن ہے اور علم الامراض علم جراثیم کا دوسرا نام ہو گیا ہے اب وہ آنکھوں سے نظر آتا ہے، اور اس کی تحقیق روز بروز بڑھ رہی ہے، اس کو اس حد تک ماننے میں کیا ہرج ہے کہ غذا اور پانی اور سانس کی ہوا کے ساتھ جراثیم شامل ہو کر فساد کا باعث ہوتے ہیں،

طب اور آلات کا استعمال | تحقیقات کے معاملہ میں آلات سے کام لینے میں بھی بخل نہ چاہئے، علم جراحی اور کمالی اور دایہ گری جو ہماری طب کی شاخیں تھیں وہ رفتار زمانہ سے ایسے جاہل طبقوں میں پیچ گئی کہ ہمارے اطباء سے ان کا دور کا بھی تعلق نہیں رہا، ضرورت ہے کہ ان کٹی ہوئی شاخوں کو پھر اصل فن سے ملایا جائے، طب قدیم کی تاریخ اور شفا خانوں پر حفرة الاستاذ علامہ شبلی مرحوم نے ۱۹۰۶ء کے درمیان یعنی آج سے اٹھادس برس پہلے جو کچھ لکھا تھا، اور خاکسار نے زہرا دی اندلسی کی تصریف سے ۱۹۰۵ء کے قریب المذودہ میں جو کچھ لکھا تھا ضرورت ہے کہ ہمارے اطباء ان تحقیقات تاریخی میں وقتاً فوقتاً اضافہ فرماتے رہیں،

قدیم کتب طب کی فراہمی ہمارے طبی مدرسوں میں قدیم طبی کتابوں کی فراہمی اور حفاظت کا بھی سامان کیا گیا، ادھر کمال الصنائع اور حادی کی اشاعت نے کچھ اطباء میں دلچسپی پیدا کی ہے، ابن طبری کی کتاب نے دوسرے ایک بیماری فرزند ڈاکٹر محمد زبیر صدیقی کی تصحیح سے برلن میں ۱۹۲۸ء میں چھپی ہے، محمد بن زکریا رازی کی کتاب جس کو فرسٹ ایڈ کہتے ہیں، پیرس سے ۱۹۰۴ء میں شائع ہوئی، اسی مصنف کی کتاب گروں اور مشاؤون کی نگرہوں کے علاج میں مقالہ فی ابھی فی المکلی والمانہ لایڈن سے ۱۸۹۶ء میں شائع ہوئی، اور اب آج کل دائرة المعارف حیدرآباد میں عمدة البحار میں ابن القف اور فخرات ابن مہدی زیر طبع ہیں، عمدة البحار میں کا موضوع یہ ہے، کہ بغیر آپریشن کے زخموں کا علاج کیا جائے، مصر کے ایک لائق ڈاکٹر احمد عیسیٰ نے عربوں کے آلات طب و جراحی و کمالی پر ایک نہایت محققانہ مقالہ لکھا ہے، اور مع تصاویر کے شائع

کیا ہے، چند سال ہوئے کہ قانونِ بوعلی سینا کا ترجمہ لندن سے انگریزی میں شائع ہوا ہے، اگر ہمارے اطباء میں سے کچھ اہل علم قدیم کتب طب کی تلاش و جستجو اور اشاعت کا کام انجام دیں تو اس فن کے بہت سے مردہ تجربات کو زندہ کریں گے، تجربات کو چھپانے کی پرانی بیماری اب زائل ہو جانی چاہئے،

عمدہ اور تازہ دواؤں کی فراہمی | ہماری طب کی کمزوری کا ایک بڑا سبب عمدہ اور تازہ دواؤں کی بہم رسانی کی طرف سے پوری غفلت ہے، اب تک یہ کام بنیوں اور خالص دکانداروں کے سپرد ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ عمدہ اور تازہ دواؤں سے ہم محروم رہتے ہیں، اس پوری بحرمانہ غفلت کے باوجود اگر ان مفردات سے فائدہ پہنچتا ہے، تو اس طب کی یہ بھی کرامت ہے،

مفردات اور مرکبات | مفردات کے بعد پھر مرکبات کی تیاری کا سوال ہے، محسن طب جناب حکیم مسیح الملک مرحوم نے جب سے ہندوستانی دواخانہ کی بنیاد ڈالی جو بے شبہہ مرکبات کی عمدگی اور منفائی کے کام نے بہت ترقی کی ہے، مگر ابھی تک اس کا اثر صرف چند شہروں تک محدود ہے،

مفردات سے علاج کا اسکول جو کھنڈ میں رداج پذیر تھا وہ اس لحاظ سے کہ ہر نسخہ ہر شخص کے موجودہ حالات کے مطابق ہوتا تھا، بہت کامیاب تھا، مگر صرف اس لئے کہ اس کا گھٹنا اور لگانا دوسریہ بھی تو ہے، اب سرعت سے اس کی جگہ مرکبات سے علاج کا طریقہ سہل الحصول ہونے کے سبب سے لے رہا ہے، مگر ظاہر ہے کہ ہر مرض کے علاج میں نہیں چل سکتا، اس لئے ضرورت ہے کہ مفردات سے فی الفور جو شانہ بنانے کا وہ طریقہ جو حیدرآباد دکن کے شفاخانہ طبی میں زیر عمل ہے قبول کر لیا جائے، یعنی عطاردوں کے یہاں گرم پانی کا اہتمام خاص رکھا جائے اور ہر نسخہ کا جو شانہ اور تازہ عرق فی الفور نکال کر حوالہ کیا جائے،

حیدرآباد دکن | مجھے حیدرآباد دکن کے اس طبی شفاخانہ، دواخانہ اور کلینک طبیہ کے دیکھنے کا اتفاق ہوا تھا  
طبی شفاخانہ | ہے یہ پورا ادارہ اس بات کا ثبوت ہے، کہ حکومتوں کی سرپرستی سے یہ طب کتنی ترقی

پا سکتی ہے، اعلیٰ حضرت نظام خلد اللہ ملکہ کی شاہانہ توجہ سے اس طب نے جو ترقیاں کی ہیں، طریقہ، دوا سازی، دواؤں کے رکھنے کی ترکیب، جو شانہ بنانے کا طریق، آلات کا استعمال، مریضوں کی تیمار واری، دیکھ بھال، سامان نہر چیزیں یہ شفا خانہ اسپتالوں کے بالمقابل ہے، اسی طرح اس کا طیبہ کالج لائق اساتذہ اور تجربہ کار معلمین، نصاب، طریقہ تعلیم، مدت تعلیم، علمی و عملی تعلیم کتب خانہ اور دیگر شعبوں کی بنا پر وہ نمونہ ہے، جس کی مثال دنیا میں اس وقت کہیں نہیں، ڈاکٹری کی بے شمار کتابیں اردو میں اصطلاحات کیسٹا دارا ترجمہ عثمانیہ نے اردو میں منتقل کر دی ہیں،

دسی طب کی حمایت | بے شبہ خوشی کی بات ہے کہ اصلاحات ہند کے رواج کے بعد حکومت انگریزی کے بعض صوبوں نے دسی طب کی حمایت و حفاظت کی طرف توجہ کی ہے، لیکن صاف کہنا چاہئے کہ یہ عمل ایمان کے بغیر ہے، اس لئے حمایت و حفاظت و اعانت بیدلی کے ساتھ کی اور دی جا رہی ہے، اسی لئے بعض غلطیوں کا حلانیہ ارتکاب کیا جا رہا ہے، اور ہم اس لئے اس کو احسان مندی کے ساتھ قبول کر رہے ہیں کہ ایک غیر حکومت کی طرف سے اتنی ہمدردی بھی بہت ہے،

طب کی زبان | پہلا مسئلہ تعلیم کا ہے، اس طب کی ساری مستند کتابیں عربی میں ہیں اور کچھ فارسی میں ہیں، گو ایک بہاری طبیب حکیم کبیر الدین صاحب شاگرد رشید حکیم اجمل خاں مرحوم کے ہم سب ممنون ہیں کہ اُنھوں نے اپنی محنت اور قابلیت سے اس فن کا اچھا خاصہ ذخیرہ ہماری زبان میں منتقل کر دیا ہے، اور اس نے ہماری طبی درسگاہوں میں رواج پایا ہے، تاہم نقل اصل کو نہیں پاسکتی، اس لئے اگر یہ سرکاری طبی درسگاہیں صرف اردو کے ذریعہ تعلیم طب کے رواج پر عمل کریں گی تو فن کے دال میں کوئی شبہ نہیں، ایلوپیتھی کے لئے اگر انگریزی زبان کی ضرورت اور سائنس کے ذریعہ سے اعلیٰ کامیابی پر داخلہ میڈیکل کالج میں مشروط ہے تاکہ اعلیٰ قابلیت کے ڈاکٹر پیدا ہوں تو طب کے لئے نیم ملا عربی دال اور معمولی انگریزی دال وار دو خواں بلایا ز طب کی درسگاہوں میں داخلہ کی اجازت کیوں پاتے ہیں

کیوں نہ اس میں بھی اعلیٰ قابلیت کے لوگوں کا انتخاب عمل میں آئے

طیبہ ڈاکٹر نہ بنیں | اسی طرح کا تعلیمی نقص ترقی کے نام سے ان درسگاہوں میں پھیلایا جا رہا ہے اور وہ ایو پیٹھی کے ناقص طریقوں کی ادھوری تقلید کا شوق ہے، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ہماری ان درسگاہوں کا طیبہ، طیبہ سے زیادہ ڈاکٹر بننے کا شائق ہے، اور لفظوں سے خوش ہوتا ہے، وہ کوشش کرتا ہے کہ اپنے طور و طریق میں بھی ڈاکٹر معلوم ہو، یہ حد درجہ مذموم طریقہ ہے، یہ کوسے کے مہنس کی چال اختیار کرنے کا طریقہ ہے،

طب اور مذہب | ہمارے دوسرے مشرقی فنون کی طرح ہماری طب بھی ہمارے مذہبی فرائض ہی کا ایک گوشہ ہے، اسی لئے ہمارے پرانے طیبہ نیچر اور فطرت کے بے ارادہ، بے رحم اور غیر مستولی دیوتاؤں کے بجائے، شافی مطلق، ہمہ رحم بیفعل عا یشاء دیکھ کر مایوس و بے بسار تھے، انکی کتاب کا آغاز صدائے ابراہیمیؑ اذ امرضت فقومینفین اور آیت الہی فیہ شفاء للناس اور حدیث لکل دواء دواء اور کلمہ منسوب بہ سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحمد للہ علما علم الادویات و علما الادبیات سے ہوتا تھا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے فنون کی طرح یہ فن بھی دین ہی کے تحت میں تھا، اسی لئے ہمارے طیبہ کے ہر نسخہ کا طرہ پیشانی طغرائے ہوا شافی سے مزین ہوتا تھا، وہ ہر مریض کی نبض پر ہاتھ رکھنے کے ساتھ شافی مطلق کے سامنے سرنگوں ہو جاتا تھا، وہ ہر مشکل کے وقت اسی مشکل کشا کے روبرو دست بدعا ہوتا تھا وہ معزورانہ حتمی احکام لگانے کے بجائے ہمیشہ انشاء اللہ تعالیٰ کے دامن میں اپنے لئے پناہ ڈھونڈتا تھا، وہ اپنی تدبیروں اور دواؤں کی تاثیرات کو اپنی فکر و نظر و تدبیر یا دواؤں کے طبعی خواص کی طرف منسوب کرنے کے بجائے دبر حقیقی اور موثر تحقیقی، حکیم علی الاطلاق جل شانہ کی طرف منسوب کر کے اپنے کو بندہ بے اختیار ظاہر کرتا تھا، میں نے اس شہر کے ایک پرانے ڈاکٹر صفدر حسین صاحب کو دیکھا تھا، جنھوں نے غندے سے پہلے ڈاکٹری اور دواؤں پر مبنی تھی اور

اوداس سال پاس ہوئے تھے، جب واجد علی شاہ قید کر کے تیار برج لائے گئے تھے، ان ہی نے ہمارے صوبہ بن ہومیو پیتھک کو پہلے رواج دیا ہے، میں نے ان کو پرانے طبیبوں کی طرح ہمیشہ اسی حال میں کھیا کہ وہ ہر علاج کے وقت شافی مطلق کی طرف متوجہ اور دست بدعا رہتے تھے، ان کا ایک فقرہ ہمیشہ یاد رکھا رہے گا فرمایا کرتے تھے کہ ہم لوگ اندھیری کو ٹھہری میں ہاتھ ڈال کر ٹٹولتے ہیں،

نوجوان طبیبوں کو نصائح | نوجوان طبیبو! اب آپ زندگی کے میدان میں اتر رہے ہیں، آپ کو دکھ سے بھرے انسان ملیں گے، ان سے ہمدردی کرنا آپ کا فرض ہوگا، کبھی آپ بیمار بن کر دیکھیں کہ طبیب کی ایک شفقت بھری نگاہ مایوس مریض کے لئے کس طرح آب حیات کا جام نوش بنجاتی ہے، حرمش طبع اور دولت دنیا کے لاپچ سے ایک شریف طبیب کا دامن پاک ہونا چاہئے، آپ کا تعلق کائنات کے اس راز سر بستہ سے ہے، جس کا نام موت و حیات ہے، آپ کے سامنے خدا جانے موت و حیات کے کیسے کیسے موثر اور حیرت انگیز واقعات اور دل کو کپکپانے والے حادثے آئیں گے، ان حادثوں سے ایمان باللہ اور ایمان بالیوم الآخر کی قوت میں اضافہ کا کام لیں، آپ کے شہر کے ایک دیندار و خوش نام ڈاکٹر نے خوب فرمایا کہ ہم بیماری کا علاج کرتے ہیں، موت کا نہیں،

جائیے اور متوکل علی اللہ خلق کی خدمت میں مصروف ہو جائیے اور بلا تفریق مذہب و ملت غمزدوں کی غمخواری اور بیماروں کی تیمارداری اور دکھی لوگوں کے دکھ درد کو امکان بھر اخلاص اور ایمان داری اور محنت اور دیانت سے کم کرنے کی کوشش کیجئے، اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے، او! آپ کو فہم صحیح، دست شفا اور رزق حلال عنایت فرمائے،

والسلام

## مجدد ملت

اور

## قومیات و سیاسیات حاضرہ

از مولانا شاہ عبد الباری صاحب ندوی

حضرت حکیم الامتہ تھانویؒ کے خلیفہ جاز مولانا شاہ عبد الباری ندوی اب مجدد وقت کے تجدیدی کارناموں پر ایک مبسوط کتاب تیار کر رہے ہیں، ذیل کا مقالہ اسی کتاب کا ایک باب مع ویسا و خلاصہ کے ہے، مولف ممدوح نے اپنے امکان بھر کوشش اس کی کی ہے کہ حضرت مولانا کی تعلیمات و ہدایات کی صحیح صحیح ترجمانی و تعبیر کر دیں اور اس کوشش میں وہ قابل مبارکباد حرکت کامیاب بھی ہے ہیں، پھر بھی بشر بشر ہی ہے، معارف میں اس کی اشاعت سے مقصود یہ ہے کہ دوسرے ارباب نظر بھی اسے ملاحظہ فرمائیں اور جہاں ان کو فروگزاشتیں نظر آئیں ان سے مولف سلسلہ اللہ کو مطلع کر دے، حضرت کے منتسبین سے یہ التماس خصوصیت کے ساتھ ہے، سب سے پہلے ان تہمدی سلسلہ کا راقم خود اس فرض کو ادا کرتا ہے، اور جہاں جہاں کوئی بات اسے لفظی یا معنوی حیثیت سے کشمی ہے اس کا وہ بے تکلف اظہار کرتا گیا ہے، تنقید میں مروت و تقاضاے اخلاص کے بالکل منافی ہے۔

”عبدالمجید دریابادی“

دیباچہ | دین کی کمیل و تحفظ کے بعد نبوت کا ختم ہو جانا بالکل قدرتی امر تھا، یعنی جب دین کا ہر بہت سے اور ہمیشہ کے لئے اکمال و اتمام فرما دیا گیا، اور قیامت تک اس کی حفاظت کی ضمانت بھی فرمائی گئی، تو ظاہر ہے



کہ اب کسی نئی وحی کی کیا ضرورت رہی، البتہ ایک اور ضرورت رہ جاتی ہے، امتداد زمانہ سے بشری فطرت، نفس و نفسانیت اور اتباع ہویٰ وغیرہ کے خارجی عوامل کی بدولت کامل و محفوظ دین کے احکام و تعلیمات کی بھی فہم و تفہیم اور عمل و اجراء میں طرح طرح کے خلل و فساد کا لاحق ہوتے رہنا ناگزیر تھا، کوئی چہرہ بذات خود حسن و جمال کے خواہ سارے صفات کمال سے مستحق ہو، مگر خارجی و عارضی گرد و غبار اس کو بھی مکدر کر ہی دیتا ہے جس سے صاف کرتے رہنے کی ضرورت وقتاً فوقتاً پڑتی رہتی دین کامل کے چہرہ کمال و جمال سے اسی گرد و غبار کو جھاڑتے رہنے کے لئے بعثت انبیاء کو ختم کرنے کے بعد بعثت مجددین کا سلسلہ صدی بعدی جاری فرمایا گیا، تاکہ طالبان حق کو کج رویوں سے بچ کر ہمیشہ صراطِ مستقیم ملتی رہے، اور قضا لین و مضروبین کی گمراہیوں سے محفوظ رہیں، خیر القرون سے جتنا بعد بڑھتا جاتا ہے، دینی کجراہیاں اور فتنے بھی بڑھتے جاتے ہیں، لہذا ہر وقت اور ہر عہد میں مسلمانوں کو اس وقت کی کجراہیوں اور گمراہیوں سے محفوظ رہنے کے لئے مجدد و وقت کو معلوم کرنا اور اس کی تجدیدات و وقت کی پیروی کرنا، اسی میں سلامتی ہے،

البتہ نبی اور مجددین ایک فرق یہ ہے کہ نبی وقت پر ایمان نفس نجات و مغفرت کے لئے لازم ہے، بخلاف اس کے مجدد و وقت کی یافت و پیروی پر نجات موقوف نہیں، وہ تو انشاء اللہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان کے بعد مرہط کر حاصل ہی ہو جائیگی، لیکن دین کے اصلی پاک و صاف سرچشمہ تک پہنچنا، اسکی کامل و بے غبار تعلیمات کو سمجھنا اور ان پر عمل کی دینی و دنیوی برکات کا پوری حاصل ہونا، اس کے لئے بلاشبہ مجدد و وقت کا پانا اور اس کا دامن تھامنا لازم ہے، ورنہ پھر بعثت مجددین اور تجدید دین کے کوئی معنی نہیں، بلاشبہ مجدد دینی کی طرح معصوم نہیں ہوتا، بشری لغزشیں اس سے بھی ہوں گی، لیکن دیگر علماء و محققین کے مقابلہ میں نسبت بہت کم، اس لئے مجدد و وقت کی تجدید و تحقیق کا قبول و اتباع اسلم و احسن ہر حال میں ہو گا،

مسلمانوں کی حالت کم بیش ہر لحاظ سے روز بہ روز بہتر نہ رہی نظر آ رہی ہے، قومیات و سیاسیات یا دنیوی معاملات تک میں جن راہوں اور تدبیروں سے غیروں کو ان کی موعوم و مطلوب ترقی و کامیابی حاصل ہوتی ہے، انہی راہوں سے اور انہی مقاصد کے لئے مسلمانوں کا حصہ ناکام تقالی کے سوا کچھ نہیں معلوم ہوتا ہے،

راقم احقر کوئی قومی و سیاسی آدمی بالکل نہیں، اور نہ مسلمان ہونے کی حیثیت سے موجودہ قومیات و سیاسیات کا اسلام کے اصول و مقاصد یا طریقی کار سے کوئی سروکار سمجھ میں آتا ہے، تاہم اکھنڈ بُرا بھلا مسلمان ہوں اور بُرے بھلے مسلمان بھائیوں کی زبان حالی پر دل کڑھتا ہے، ان کے کسی قومی یتیم خانہ کا حال سنو تو ابتر، کسی مدرسہ کا حال دیکھو تو بد سے بدتر، جس ادارہ پر بھی نظر ڈالو، ہر روز برتری منیم، ہی کا مشاہدہ ہوتا ہے، سب سے زیادہ شور و غل سیاسیات کا ہے، مگر اس ڈھول کے اندر بھی پول ہی پول ہے بلکہ مسلمانوں کے حق میں سب سے زیادہ فتنہ و شر، ناکامی و نامرادی اسی میں دکھائی دیتی ہے،

بعض تازہ واقعات سے دل پر زیادہ چوٹ لگی، مسلم لیگ کے ساتھ وفد وزارت اور دوائسرا سب کی طرح اچھی و استخفاف یا غداری جو کچھ بھی کمزور اس کا بُرا سبب یہی ہوا کہ کانگریس کے مقابلہ میں لیگ کی اندرونی کمزوریوں کی بنا پر اس کو زیادہ خاطر میں نہیں لایا گیا، بظاہر مسلمانوں کی بہت بڑی اکثریت مسلم لیگ کی ہم آواز ہے، مگر وہی آواز دہل کہ اندر سے خالی اور دل ہم آہنگ نہیں، ذاتی و انفرادی اغراض و مطالبہ کا غلبہ، انتخابات میں غیر معمولی کامیابی کے باوجود مسلمانوں کی اکثریت کے صوبوں میں لیگ اور لیگی وزارتوں کا حال دہست و دشمن سب کے سامنے ہے، کلکتہ، ممبئی وغیرہ میں ہزاروں بے گناہ مسلمان بچوں، بڑھوں، عورتوں تک کا جس ورنڈگی کے ساتھ قتل عام ہوا اس کے تصور سے بھی کلیجہ منہ کو آتا ہے، دوسروں پر اس کا الزام چاہے جتنا دھرا جائے اور قانون و کمیشن کی نگاہ میں چاہے سراسر دوسروں ہی کی زیادتی ثابت ہو، تاہم اس کی حقیقی اور بُرا سبب اوپر سے نیچے تک خود ہماری جماعتی برتری

و بتلی، عدم انقباط و عدم تربیت کے سوا کیا ہے۔

ہمارے جماعتی امراض میں سب سے ہلکے مرض یہی ہے کہ ہمارا کوئی کلمہ جامع نہیں جس پر ہم زبان و دل دونوں سے جمع ہوں مسلمان مسلمان رہ کر صرف اسلام ہی پر جمع ہو سکتے تھے، اور اس جمع ہونے کی صورت سیاسی غیر سیاسی چھوٹے بڑے کسی مسئلہ میں یہی ہو سکتی تھی کہ کسی ایک رائے پر جمع ہو جائیں یہ نہیں کہ جس لیڈر یا ڈیڑھ جس عالم یا مولوی کا جدھر جی چاہے چل پڑے، جو مسلک چاہے اختیار کرے، اور پھر سارے مسلمانوں کو اس کی طرف لانے لگے تو وہی اعجاب کل ذی رای براۓ خدا کی خود ہے جس کا نتیجہ اس فتنے اور ذہابِ رین یا ہوا خیزی یا پست ہمتی کے سوا کیا ہو سکتا ہے، جو دن رات آنکھوں کے سامنے ہے۔

لہذا اہم و مقدم سوال یہ طے کرنے کا ہے کہ وہ ایک رائے جس پر مسلمانوں کو جمع ہونا چاہیے کون اور کس کی ہو سکتی ہے؟ اسلامی نقطہ نظر سے مسلمانوں کے لئے اس کا جواب ایک ہی ہے کہ مجددِ وقت کی تجدیدی رائے اس لئے کہ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی عہد میں خاص طور پر اسلامی احکام و تعلیمات کے احیاء و تجدید ہی کے لئے مبعوث فرمایا گیا ہو، اس سے بڑھ کر دینی اعتبار سے قومیات و سیاسیاتِ حاضرہ میں اور کسی کی رائے قابل اعتناء و اتباع ہو سکتی ہے،

راقم ہذا آج کل عہد حاضر کے جامع المجددین (حضرت حکیم الامتہ مولانا تھانوی علیہ الرحمہ) کی اسلامی زندگی سے متعلق ہر شعبہ کی تجدیدات ہی کو ایک مستقل کتاب کی صورت میں جمع و مرتب کر رہا ہوں اور اتفاقِ وقت سے اس وقت قومیات و سیاسیاتِ حاضرہ ہی کا باب زیرِ تحریر تھا، اس لئے تازہ واقعات سے مجروح و متاثر قلب میں اس کو پیش کر دینے کا تقاضا ہوا، لیکن احقر نے کوئی چھوٹا بڑا لیڈر نہ مولوی، نہ کانگریسی نہ لیگی کہ اس کے معروضات قابلِ توجہ کیا قابلِ سماعت بھی ہوں، تاہم اگلا ہوا کہ کوکِ نفاق کے احتمالی فقرہ کے مطابق ممکن ہے کوئی قابلِ قبول بات بھی آئے،

اس کے علاوہ راقم کی حیثیت اصل میں جامع یا زیادہ سے زیادہ کہیں شارح کی ہے، سو اگر جمع و شرح میں کہیں غلطی یا غلط فہمی ہوئی ہو تو اس سے قطع نظر فرما کہ بلکہ احرار کو ہنگامہ متنبہ فرما کہ خود حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی اس باب میں جو تجدید و تحقیق ہے، اس پر تعصب و تحزب سے خالی الذہن ہو کر اگر توجہ فرمائی تو نافع سے خالی نہ ہوگی، ان حضرات سے خصوصاً اس کی درخواست ہے، جو حضرت علیہ الرحمہ سے ارادت و عقیدت کی کوئی نسبت رکھتے ہیں، کہ وہ ان معروضات پر خاص توجہ فرمائیں، اور اگر حضرت کی رائے تحقیق کے پیش کرنے میں کوئی خطا نظر آئے تو اس کی تصحیح سے ضرور مطلع فرمائیں تاکہ کتاب کی اشاعت میں سحاط رکھا جائے، دماغی فتنی اللہ باللہ،

بظاہر حضرت جامع المجددین علیہ الرحمہ کے تجدیدی اور ارق حیات کا یہ ورق بالکل سادہ معلوم ہوتا ہے، اور یہ صحیح بھی ہے کہ متعارف قومی و سیاسی تحریکات میں حضرت نے کبھی کوئی عملی حصہ نہیں لیا، اور بادی نظر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس باب میں کوئی تجدیدی اصلاحی خدمات بھی نہیں انجام دیں، بات یہ ہے کہ قومیات و سیاسیات حاضرہ کا عملی پہلو ہی دینی اعتبار سے زیادہ غیر عملی ہے، ان کا بڑا وصف یہ ہے کہ کام بہت کم اور نام بہت زیادہ، اخیر بہت کم شربت زیادہ اور اس نام و نمائش کے شور و غل میں اوقات الگ ضائع، سب بڑھکر یہ کہ قدم قدم پر طرح طرح کے دینی مفاسد میں آلودگی و ابتلا پھر اس غل غبار میں پڑ کر کسی بڑے سے بڑے صحیح اللہ مانع دینی یا دنیوی خادم یا رہنما کا اتنا فائز و داعی برقرار رہنا مشکل کہ وہ حدود اعتدال کو محفوظ رکھ سکے، جو اسلامی صراطِ مستقیم کی خصوصیت خاصہ ہے، اور حضرت مجدد وقت علیہ الرحمہ کی حکیمانہ و مجددانہ خدمات و اصلاحات کا سبب نمایاں وصف،

اس لئے ان نام نہاد قومی و سیاسی تحریکات یا انجمن سازوں، جلسہ بازیوں، نفرہ زنیوں، خبا فروشیوں اور دوٹ خریدیوں، ہڑتالوں، بائیکاٹوں وغیرہ کے جو طرح طرح کے اُسے دن طوفان بے تیری برپا رہتے ہیں ان کی طرف نہ خود طبعاً، عقلاً یا شرعاً کسی طرح رخ فرما سکتے تھے اور نہ کسی کو مشورہ دے سکتے

تھے، خالص دینی خدمات تک میں ان پر مفاسد ذرائع سے کام لینا پسند نہ تھا، خدمات تبلیغ کے سلسلہ میں ایک موقع پر فرماتے ہیں کہ

” ہر ضلع میں ایک مجلس قائم کر دی جائے جس کا نام وغیرہ رکھنے کی بھی کوئی ضرورت نہیں

عمدہ داروں کے نام مقرر کرنے کی ضرورت کیونکہ آٹھ کل انجمن کے قوانین اور عمدہ داروں کی

فہرست میں تو جبر سیارہ کر دیئے جاتے ہیں، مگر کام نہیں ہوتا،“ (قوامی باسٹی منٹ)

پھر قومیات و سیاسیات حاضرہ کے بازار میں قومیت و وطنیت، جمہوریت و اکثریت، انقلاب و بغاوت، حریت و مساوات وغیرہ کے ظاہر فریب ناموں سے جیسے جیسے کھوٹے اور جھلی سکے رائج ہیں ان کو جو ہر شریعت کی معمولی پرکھ رکھنے والا بھی اپنی جیب میں نہیں ڈال سکتا، تو بھلا جو مجدد وقت شریعت مطہرہ کو ہر کھوٹ کی ادنیٰ سے ادنیٰ تمیز سے پاک و صاف فرمانے ہی کے لئے مبعوث فرمایا گیا ہو وہ ان جھوٹے جھلی سکوں کو سرے سے بدل ڈالنے کے سوا ان میں اصلاح کی کیا گنجائش دیکھ سکتا تھا،

قومیت نام ہے رنگ و نسل، ملک و وطن، یا کسی خاص و خالص مادی تہذیب و تمدن کے خود تراشیدہ اور غیر اختیاری و خارجی امتیازات و معیارات پر مبنی جماعتی تصور کا جس کو اسلام کے دشمن بھی اب جان گئے ہیں کہ قومیت کا یہ تصور اسلام کی عین ضد ہے، اور اسلامی شریعت ایسے قوانین سے مطلقاً نا آشنا ہے، جن میں حق و انصاف، عطا و منع، جنگ و صلح، ترجیح و تفوق کی کسوٹی کھال کا کوئی رنگ ہو یا ماں کے پیٹ سے گر پڑنے کا کوئی مقام یا بہت اونچے جائے تو زبان و ادب، شعر و شاعری، موسیقی و مصوری، تعمیر و مناسی، بت تراشی و بت پرستی وغیرہ کا کوئی روایتی و خرافاتی مجموعہ جس کو تہذیب و تمدن کا لقب دیکر زنگی کا نام کا فور رکھ دیا جاتا ہے،

ان سب کی مشترک خصوصیت ایک طرف تو یہ ہے کہ بجائے انسان کے اندر کسی باطنی یک رنگی و برتری کو معلوم کرنے کے سارا زور اس کی خارجی و مادی نیز نیکیوں اور بدیہیوں کا دوسری حقو

ان کا غیر اختیاری ہونا ہے، کہ جو جس رنگ و نسل جس سرزمین یا جس روایاتی و خرافاتی تمدن میں پیدا ہو پڑا تو اب نہ وہ اپنی کھال چھیل کر چھینک دے سکتا ہے کہ کالے سے گورا بن جائے نہ ہندوستان سے ہزاروں میل دور افریقہ میں جا بنے کے باوجود وہ ہندی کے بجائے فرنگی بن کر فرنگیوں کے مرتبہ و معیار برتری کو حاصل کر سکتا ہے، اس خارجی اور غیر اختیاری معیار کی قدرتی گونا گونیوں کے انسانوں میں باہمی تفریق و امتیاز اور تقسیم و تفریق کا معیار قرار پایا جانے کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ کرہ ارض پر اقوام و اقوام کا ہر چار طرف ایک سیلاب اہل پڑا پھر ہر قوم و ملک کے اندر معاشی تقسیمات و طبقات اسی طرح سیاسی جماعات و پارٹیوں کا کھڑا الگ ہے اور ہر چھوٹی بڑی قوم طبقہ و جماعت کا پیش جہاد اپنے لئے زیادہ سے زیادہ مادی منافع کا بھرتا ہے لیکن یہ مادی منافع مادی ہونے ہی کی بنا پر محدود بھی ہیں، پٹرول بھی محدود، خام مواد کی پیداوار بھی محدود، مال کی نکاسی کی منڈیاں بھی محدود رہنے بنے کے لئے نواباؤں بھی محدود اور مطالبہ ہر قوم و جماعت کا نامحدود اس لئے کہ اسی کا نام ترقی رکھا گیا ہے کہ مادی ترقی کے حصول میں کسی نقطہ پر بھی پہنچ کر قناعت نہ ہو جس کی صورت یہی ہے کہ جہاں تک بن پڑے ہر ایک دوسرے کے منہ کا نوالہ ملتی سے کھینچ لینے کی کوشش کرے، نتیجہ یہ ہے کہ ساری زمین فساد سے بھر گئی، ملک ملک سے، قوم قوم سے، جماعت جماعت سے طبقہ طبقہ سے برسرِ پیکار ہے،

اسلام نے ان خود ساختہ مادی و خارجی بنیادوں پر اولادِ آدم کی نہ کوئی گردہ بندی تسلیم کی ہے نہ ان کی بنا پر کسی تفوق و ترجیح کو جائز مانا، نہ مادی منافع کی نامحدود حرص و ہوس کو ترقی قرار دیا، اور اگر اب اس قومیت کے منافع و مصالح سے زیادہ منشاء و مفاسد کو اسلام کے نہ ماننے والے بھی دل و دماغ سے مانتے جا رہے ہیں اور بین الاقوامیت و اشتراکیت و اجتماعیت وغیرہ کے راستوں سے ہلاکت سے بچنے کی تدابیر کی جا رہی ہیں، مگر وہی کڑا ہی سے بچ کر چوٹے میں گرنے کی سبب تدبیریں ہیں، مادی و خارجی اغراض و مقاصد کی نامحدود طلب و ہوس کا نصب العین جب تک افراد اور جماعتوں

کے دل و دماغ پر مسلط ہے، اس وقت تک نہ ہر کام تریاق رکھ دینے سے ہلاکت سے مفر نہیں، اور نہ مرص و ہوس کا یہ جنون دل و دماغ سے اُس وقت تک خارج ہو سکتا ہے، جب تک اسکی جگہ کوئی ایسا عظیم و حکم روحانی و باطنی نصب العین نہ لے لے جس کی عظمت و اہمیت کے سامنے بڑی سے بڑی مادی ترقی بھی غفلانہ لہو و لعب معلوم ہونے لگیں، و ما الحیوة الدنیا الا لہو و لعب۔

جمہوریت کا طبع قومیت سے بھی زیادہ البہ فریب و بے حقیقت ہے، بلکہ ایک ایسا اسم ہڑ جس نے عملاً کبھی اپنے سہمی کی شکل نہیں دیکھی، کسی بڑے پیمانہ پر ملک و حکومت کا کاروبار اس نام نہاد جمہوریت سے چلنا تو درکنار حضرت علیہ الرحمہ نے بالکل صحیح فرمایا ہے کہ ”اگر روٹی پکانے میں بھی جمہوریت ہو تو ایک روٹی بھی نہ پک سکے“، انگریزی میں بھی منسل ہے کہ ”زیادہ باد چپوں میں شور بے کی خرابی لگتی ہو“۔ بات یہ ہے کہ جمہوریت و عمویت وغیرہ کے ناموں سے یہ دعویٰ تو صحیح ہے کہ حکومت عوام کے لئے یعنی اُن کی فلاح و بہبود کے لئے ہو، لیکن دوسرا دعویٰ کہ حکومت عوام کی ہو یا عوام کی رائے سے ہو، یہ ناقابل عمل ہی نہیں احمقانہ بھی ہے، اس لئے کہ فہم و فکر کے کاغذ سے صد فی صد تعلیم یافتہ ملک کے عوام بھی بہر حال عوام ہی ہوں گے جو اپنے نفع و ضرر کو پوری طرح سوچ سمجھ سکتے، اور ان کی فلاح و بہبود کو بھی ان کے خواص یا اہل فکر و فہم ہی صحیح طور پر سمجھ اور سمجھا سکتے اور وہی عمل میں لا سکتے ہیں، عوام ان س تو غریب اتنی بھی صلاحیت نہیں رکھتے کہ اپنے خیر خواہ و بد خواہ میں تمیز کر کے اپنے دو ٹوک کا صحیح صلہ کر سکیں، وقت پر اپنی چرب زبانی چکنی چیرٹی باتوں اور جھوٹی سچی ترغیب و تحریص یا چالاک کی و مکاری سے ان کا دشمن بھی ان سے اوٹ حاصل کرے سکتا ہے اور کر لیتا ہے، پھر ظاہر ہے کہ دنیا میں عقل و فہم کے اعتبار سے اکثریت ہمیشہ کا ملین کے مقابلہ میں ناقصین ہی کی رہی ہے، اور رہے گی تو اکثریت کی رائے و انتخاب کے معنی، عقلمندوں کے مقابلہ میں کم عقلوں یا جمہور کی رائے و انتخاب کے سوا کیا ہے،

اور جس طرح لاکھوں کروڑوں عوام کا حال ہے، اسی طرح ان کی رائے سے منتخب ہو کر جو سیکڑوں ہزاروں  
غیر اس کی قانون سازی مجالس یا اسمبلیاں وغیرہ بنتی ہیں ان میں بھی عقل و فہم، علم و عمل، اخلاق و دیانت، اخلاص و  
بے نفسی کے اعتبار سے نسبت کا لین ہمیشہ اقلیت ہی میں ہونگے اس لئے کسی معاملہ و فیصلہ کا اکثریت کے  
تابع کرنا دراصل کم عقلوں، کم علموں اور خود غرضوں کے حوالہ کر دینا ہے، اقبال مرحوم پر ہزاروں رحمتیں ہوں  
حرف بکرت پرچہ کہا ہے کہ

گریز از طرز جمہوری علانے پختہ کا لے شتو کہ از مغزو و مصدر فکر انسانی نئی آید

صحیح اور فطری انداز یہی ہے کہ سیاسی و غیر سیاسی چھوٹا بڑا کوئی ادارہ ہو و مصدر فکر کے بجائے بس کسی  
ایک انسان کو تلاش کر کے اس کے حوالے کر دینا چاہئے، البتہ بڑے سے بڑا انسان بھی زیادہ سے زیادہ  
عقل و علم، اخلاص و دیانت کی جامعیت کی باوجود فکر و رائے میں غلطی کر سکتا ہے، اس لئے عوام ان اس  
سے نہیں بلکہ اہل الرائے سے مشورہ لینا اس پر واجب ہو، تاکہ بحث و گفتگو سے معاملہ کے تمام اطراف و  
جوانب سامنے آجائیں لیکن نفس مشورہ کے وجوب و پابندی کے باوجود مشورہ لینے اور دینے میں پوری  
آزادی حاصل ہونی چاہئے کہ مشورہ لینے والا عوام کا لانا عام کے منتخب کردہ ”و مصدر“ کا پابند ہو  
بلکہ جس معاملہ میں جس وقت جو لوگ بھی اس کو زیادہ اہل الرائے نظر آئیں سب سے مشورہ لینے کے لئے  
آزاد ہو، اسی طرح مشورہ دینے کے لئے بھی ہر شخص آزاد ہو، یہ نہیں کہ ایک دفعہ اس سیدھا اپنا کسی کو نامید  
منتخب کر دیا، تو اب ہم تین یا پانچ برس کی کسی مقررہ مدت تک خود کو کوئی رائے نہیں دے سکتے، چاہے وہ  
ہمارا نامید ہو کہ ہمارے خلاف ہی رائے دیتا رہے، بس اسلام کی جمہوریت یہی صحیح و متوازن مشوریت  
ہے، اور فیصلہ بالآخر ”و مصدر“ نہیں بلکہ ایک انسان کے ہاتھ میں ہوتا ہے، البتہ وہ اپنی انسانی فکر و فہم  
کے ساتھ ایمانی فراست اور شرح صدر کی روشنی میں ہوتا ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اتنی روشنیوں  
کے بعد بھی عمل کا قدم معنی ناقص انسانی علم و روشنی کے تحت نہیں اٹھا تا کہ انسان کا کامل سے کامل



علم بھی آگے بڑھی ہے، نبیؐ کو بھی حکم ہے کہ مشورہ لینے اور اپنی رائے قائم ہو جانے پر مجبور نہ ہو، عالم کل وقاد کل  
 ذات ہی پر ہے، قرآن مجید نے اپنی موجودہ معجزہ تعمیر کے ایک ہی جملہ میں اسلام کے اجتماعی نظام کار کے اصول  
 ثلاثہ (۱) مشورہ (۲) عزم (۳) اور توکل کو منصوص فرمایا ہے کہ شاورہ عزمی (۱) و رض، فاذا  
 عزمت، فتوکل علی اللہ۔

حضرت محمدؐ و علیہ السلام نے اسکی طرف جا بجا اشارات فرمائے ہیں، مثلاً احکام الممال نامی وعظ میں  
 فرماتے ہیں کہ

قرآن شریف میں مشورے کی تاکید ہے، مگر اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ کرنا وہی جو اپنی سمجھ میں  
 آجائے چنانچہ شاورہ عزمی (۱) میں مشورے کا امر بھی ہے اور آگے یہ بھی کہ فاذا عزمت  
 فتوکل علی اللہ کہ جب خود قصد ہو جائے تو خدا تعالیٰ پر مجبور نہ کرے کام کو کر ڈالے، یہ نہیں فرمایا کہ  
 فاذا عزمتوا کہ جب وہ عزم کریں یا فاذا عزمتم (۱) اکثر ہر کہ ان میں سے اکثر عزم کو کہیں مطلب  
 یہ کہ مشورہ تو کیجئے اور مشورے کے بعد جس بات پر خود آپ کی رائے قرار پائے وہ کیجئے،

یہاں سے جمہوری سلطنت کا قلع قمع ہوتا ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ بدھ کی کثرت رائے ہو  
 اس جانب کو لیا جائے، سو قرآن شریف کی تعلیم اس کے خلاف ہے اس میں فاذا عزمتوا کہ  
 نہیں فرمایا، بلکہ فاذا عزمت فرمایا، خلاصہ یہ ہے کہ مشورہ تو سب کا ہوا اور عزم آپ کا ہو  
 دوسروں کی رائے پر عمل کرنا لازم نہیں، اگرچہ وہ اہل ہی ہوں، اور آج کل کے تو اہل اہلے و اشارت  
 اہل بھی نہیں ہوتے..... کیٹیوں میں ایسے ایسے ممبر ہوتے ہیں، جن کو بات کرنے کی بھی تیز تیز  
 ہوتی آواہات بتلا رہے ہیں کہ آج کل کی کثرت رائے بالکل ہی مغل ہے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

حضرت کو تو الحمد للہ کہ اس مہل کثرت رائے سے سابقہ شاید ہی کبھی ہوا، اور عزم قائم ہوا کہ آج کل کی کثرت  
 اور ان کی اکثریت کا کچھ تصور آخر بہ جوا تو میں اکثر اس اکثریت میں دو ضد فرما کا منظر ہی دیکھا اور بالآخر

اس سے طبیعت میں اتنی کراہیت پیدا ہو گئی کہ کسی کام میں جہاں کیلٹی کا نام لیا کہ ذہنی متنی شروع ہو گئی، خالص عقلی راہ سے بھی دیکھئے تو اجتماع کا نفسیاتی لازمہ یہ ہے کہ جو جماعت جتنی کثیر ہوگی، اسی نسبت سے اس کے افراد کی انفرادی عقل بھی قلیل ہوتی جائے گی،

حریت یا آزادی کا دھول سب سے زیادہ پیٹا جاتا ہے، لیکن اسلامی حریت و آزادی کے مقابلہ میں اس کی حقیقت یہ ہے کہ یہ آزادی نام ہے آقاؤں کی صرف تبدیلی کا، کہ ہم فلاں رنگ و نسل یا فلاں ملک دوسرے زمین کے انسانوں کی غلامی قبول نہ کریں گے، ان کے بجائے ہم کو ایسے آقا و کاریں جو ہمارے رنگ و نسل یا ہمارے پاس پڑوس کے ہوں، بس یہ ملکی و قومی آزادی کی پرواز ہے، یا پھر خود اپنے ملک و قوم میں آزادی یہ ہے کہ اپنی غلامی کے لئے کسی فرد یا جماعت کو ہم خود اپنا آقا منتخب کر لیں، بخلاف اس کے اسلام کی عطا کردہ حقیقی آزادی یہ ہے کہ وہ انسان پر انسان کے حکم و حکومت کا قطعاً روا داری نہیں، انہوں کی نہ پراپیوں کی، نہ ملیکوں کی نہ آفایقوں کی نہ فرو کی نہ جماعت کی حتیٰ کہ وہ کسی شخص کو خود اپنا یا اپنے نفس و ہوا کا محکوم و تابع رکھنا بھی گوارا نہیں کرتا، ان الحکمہ اللہ تعالیٰ

فرد و جماعت، ملک و قوم سب کا حاکم بالادست یا آقا و مالک صرف وہی ہو سکتا ہے جو ذاتی کے لحاظ سے بھی ان کا مالک و خالق ہے یا پھر وہی جس کو جس درجہ میں اپنے ملک اور اپنی سلطنت میں اپنا کارندہ و مخیر کر دے باقی اپنے ذاتی اختیار سے نہ کسی فرد کو نہ کسی جماعت کو نہ اپنے اوپر کسی طرح کی سروری و سرداری کا حق حاصل ہے، نہ دوسروں پر نہ خود ساختہ قومی و ملکی تجارتی و تمدنی اغراض و مقاصد کے لئے کسی ملک و سرزمین کے لینے دینے یا تقسیم کرنے کا حق نہ محض اپنی رائے و عقل سے خود اپنے

لئے لیکن اس مسئلہ میں جمہوری حکومتوں و ان کے ان کے جمہوری احادیث کے تجربات کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے۔ (عبدالماجد)

لئے اس عبارت کو فدا محمد و متفقہ کر کے کی ضرورت ہے، اور نہ امت ذاتی اعتبار و افراد اطاعت پر تو اسلام کیا ساری اجتماعی زندگی کا طرہ و مدار ہے (عبدالماجد)

تو یہ قانون مجید میں جہاں جہاں اور جس سیاق میں آئے ہیں وہ اس دعوے کی تائید میں نہیں، (عبدالماجد)

یہ غیروں کے لئے کسی فرد یا جماعت کو کوئی قانون وضع کرنے کی اجازت خدا کی زمین پر صرف خدا ہی کا آثار اہل  
قانون چلانا چاہئے، جو ایسا نہیں کرتے قرآن کا اعلان ہے کہ وہی کافر، ظالم، فاسق، سب کچھ ہیں۔  
من لہدیکم بیا انزل اللہ اولئک ہر الکافرون۔ ہما نطا لہون، ہما لفاسقون۔

مسادات کے دعویٰ کا یہی حال ہے، کہ اسلامی اعتقاد پر مبنی اخوت کے بغیر یہ علماء ایک محال فطری کا دعویٰ ہے، خدا کے سوا انسان کسی معنی میں بھی اپنے کو کسی دوسرے انسان کا تابع و محتاج مان کر یا اس کے قبضہ میں اپنا ففع و ضرر جان کر بھلا اس کے آگے بندگی و سرائفنگندگی سے کیسے رک سکتا ہے، پھر اس بندگی و سرائفنگندگی کے بعد مسادات کہاں! تو حید کی یہ بصیرت و اخوت نصیب نہ ہونے ہی کا نتیجہ ہے کہ آدمی آدمی کے آگے جھکتا ہے، ”آدمہ زبے بصری بندگی آدم کو دہ“ جو کہتے بھی نہیں کرتے، ”من نہ دیدم کہ گئے پیش گئے سر خم کوہ“ حقیقی حریت و اخوت اسی کا حصہ ہو سکتا ہے جس کے دل نے لا الہ الا اللہ کا راز پایا،

مرد حراز لا اله الا هو روشن ضمیر  
می نگردد و بنده سلطان وزیر

پھر اسلام کی اصل روح سمع و اطاعت ہے اور قومی و سیاسی تحریکات کا سب سے بڑا سرمایہ انقلاب و بغاوت اگر بیرونی حکومت سے آزادی ہے، تو خود اپنی ہی حکومت کے خلاف کوئی نہ کوئی شکایت پیدا ہوتے رہنا لازم، ایک پارٹی کی وزارت ہے تو دوسری اس کے لئے ہر وقت عدم اعتماد کی تحریک کا علم بغاوت لئے کھڑی ہے، رعایا و عوام کی فلاح و بہبود سے زیادہ اپنی پارٹی کی وزارت کے قیام اور مخالفت کے انداز کی فکر حکومتی و سیاسی بلکی و قومی تجارتی و صنعتی کسی ادارہ یا فرد جماعت سے کوئی شکایت ہو تو احتجاج ہے، ہڑتال ہے، جلسے ہیں، جلوس ہیں، انفرے ہیں، جن میں کشت و خون تک کی فوجت باادریہ کیوں نہ ہو اس لئے

لے ان سب جہازوں کو محدود اور مفید کرنے کی ضرورت ہے، ورنہ مطلق صورت میں تو ہر فعل اور ہر تجربہ سے انکار لازم آئے گا، حالانکہ یہ عقل اور تجربہ ہی اللہ کا کھیلے ہیں، (عبداللہ واحد)

لے پہلے محمدی صفت ان لوگوں کے حق میں جاری ہوئی ہیں جو خدا کی ہدایت و احکام کے موجود ہوتے ہوئے انہیں  
 حضورؐ کو جہاں نفس کے ماتحت قابو نہیں ہے، (عبدالماجد)

کہ حق و انصاف کا اور کوئی ترازو ہی نہیں، تعلیم یہ ہے کہ جس قدر زیادہ شعور و عمل مجاہد اور جنگجو  
 فساد پر پا کر دُعا کی قدر زیادہ تھا راجح زور دار سمجھا جائیگا، جتنے زیادہ زور سے پیٹ پیٹو گئے اتنے ہی  
 بھوکے سمجھے جاو گئے اور اتنا ہی زیادہ پاو گئے، لا حول و لا قوۃ فیہ بھی کوئی نظام حکومت و سیاست ہی  
 جس کی بدولت ملک بھر میں روزانہ طرح طرح کے ہنگامے اور فسادات کھڑے رہیں اور شہریوں کا  
 امن و امان برباد ہوتا رہے، رعایا حکومت سے برسرِ بیکار رہے، مزدور کارخانہ دار کے خلاف شورش  
 برپا کر رہے ہیں، کاشتکار زمیندار پر دانت نکالے ہیں، کیونکہ اس کے بغیر کوئی زبردست زیر دست  
 کے ساتھ حق و انصاف پر آمادہ نہیں، جس نظام جماعت کی بنا، حقوق شناسی کے بجائے حقوق طلبی  
 پر ہو، وہاں ہر چار طرف سے دن رات مطالبات و احتجاجات کی شورشوں اور شوریدہ سپروں  
 کے سوا ہو ہی کیا سکتا ہے، اسلام نے انقلاب و بغاوت کی اجازت بہت ہی انتہائی حالتوں میں  
 دی ہے کہ نسبتاً اور قابلِ تحمل حد تک بری حکومت کے تحمل کر لینے میں آنا ضرر نہیں، جتنا روز و روز کے  
 انقلاب حکومت بشور و شر اور فتنہ و فساد میں، اس لئے کہ اسلام کی نگاہ میں محض یہی زندگی اور اُستی کا شے  
 نہیں ہے، یہ انسانی زندگی کا بہت ہی حقیر و فانی جزو ہے، اسلام کے پیش نظر تو اصلاً انسان کی اُعلیٰ و  
 غیر فانی زندگی کی فلاح ہے، اور فکر و عمل کی مشغولیت کا وہی اصل میدان ہے، باقی یہ دنیا خود فانی و  
 ناقص ہے اور اس کی ہر چیز فانی و ناقص ہی رہے گی، تم لاکھ جدوجہد کرو لیکن نہ اس کی سیاسیات کو کامل  
 و بے عیب بنا سکتے ہو، نہ اسکی قومیات و معاشیات کو بلکہ اس کی ساخت تو کچھ ایسی ہے کہ ایک طرف  
 سے کسی نقص کو دور کرو تو دوسری طرف سے اس کے ردِ عمل کا فساد اُٹھ کھڑا ہوتا ہے، اس کے بناؤ گنا  
 میں دن رات لگے رہنا ایسا ہی ہے جیسے بچوں کو دن رات کھیں کو اور اس کے لئے لڑائی جھگڑوں میں لگا  
 رکھا جائے، اور جراتی یا مستقبل کی دیر پا زندگی کے لئے تیاری کی بات کو محض ہی نہ لے، اسلام نے اپنی تعلیمات  
 میں حقوق طلبی کے طریقہ و طریقہ جذبات کو نہیں، بجا کر یہ تو فساداتی اور فتنہ خیز عمل ہے، جو کسی

۱۹۵۱ء سے فرضاً پر ۱۹۵۲ء تک وہ اپنے خول کی کسی حق کی طلب مکے کے حلقہ کا زور بگوانے کی کیا ضرورت ہو سکتی ہے، جہاں ایسے حقوق تکید کے ادا کرنے کی ناکید حکم ہو، جن کی خود صاحب حق کو خبر تک نہیں ملے گی کہ اس حقوق شناسی اور آج کل کی حقوق طلبی کے اسی فرق کو ایک موقع پر حضرت مجدد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

”آج کل جو حکوم حاکم کا مقابلہ کر کے سختی کے ساتھ اپنے حقوق کا مطالبہ کرنے لگے تو اس کو کچھ حق مل جاتا ہے، یوں کہنے کے آج کل کے اہل حکومت یہ جانتے ہیں کہ جب تک حکوم حکوم جا کر رہا اس وقت تک اس کو حقوق نہ دیئے جائیں، ہاں جس وقت حکوم حاکم بن کر یا کم از کم سادی بن کر اپنے حق کا مطالبہ کرنے لگے، اس کا دن سے اس کو حقوق ادا ہونے لگیں۔ بس وہی شے کہ جس کی لاٹھی اس کی بھینس، لاٹھی کے بغیر اپنی بھینس بھی نہیں مل سکتی، اور لاٹھی ہو تو پرانی بھی ایک بجائے، اگر نہ ہو تو میں معاملہ برعکس ہے، ادا ایسے مردہ حقوق کے ادا کرنے کی زیادہ ناکید ہے، جن کا کوئی مطالبہ کرنے والا نہیں، حدیث میں ہے کہ جس حق کو خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا، حتیٰ کہ صاحب حق بھی نہیں جانتا، ایسے حقوق کا خدا تعالیٰ خود حساب و مطالبہ فرمائیں گے۔“

مسلمانوں کے دینی و ایمانی صنعت و فحلال کے اس گئے گنہے زمانے میں بھی اس کی مثالیں بالکل نایاب نہیں، ایک مرد مومن کا خود راقم ہذا کے ساتھ ایک معاملہ پیش آیا کہ راقم کے دادہاں قصبہ ایٹھی میں اس کا پشتہ پشت پہلے کا ایک مشترک سکھ تھا، جس پر بہت ہی پرانا اٹلی کا ایک درخت تھا جس کے متعلق گھر میں کبھی صرف اتنا سنا تھا کہ دادی مرحومہ اپنی زندگی تک اس کی اٹلی کا اپنا حصہ سالانہ ضرور وصول فرمایا کرتی تھیں، ان کی وفات کے بعد نہ وہاں کے تعلقات رہے نہ اس درخت کے متعلق کسی کو کوئی وہم و خیال تھا، لیکن راقم کی حیرت کی انتہاء نہ ہی جب اسی سکھ کے ایک خاندانی مشترک ورثے نے خاندان سے رجوع ہو کر وہ اٹلی کو گئی تھی کہ نہ بنا کر فروخت ہو رہا ہے، اور قرقم بھی منہ نہ سکا کہ اسے خاندان کے وارثوں تک

آئیے دیکھیں، ان کا حصہ پہنچانے کی بجائے ان کے لیے ایک نیا حصہ بنایا گیا، خاندان کے

سے قاضی خادم حسین وکیل ورثے کی پیشکش کی گئی،

کہ حق و انصاف کا اور کوئی ترازو ہی نہیں، تعلیم پر جس قدر زیادہ شور و غل مچاؤ اور ہنگامہ مچاؤ، فساد پر ایک دوسری قدر زیادہ تمہارا حق نہ ہو، اور کچھ جائز گناہ جتنے زیادہ زور سے پیٹ پیٹو گئے، اتنے ہی جھوٹے سمجھے جاؤ گے اور اتنا ہی زیادہ پاؤ گے، لا حول و لا قوت یہ بھی کوئی نظامِ حکومت و سیاست ہے۔

جس کی بدولت ملک بھر میں روزانہ طرح طرح کے ہنگامے اور فسادات کھڑے رہیں اور شہریوں کا امن و امان برباد ہوتا رہے، رعایا حکومت سے برسرِ بیکار رہے، مزدور کارخانہ دار کے خلاف شورش برپا کر رہے ہیں، کاشتکار زمیندار پر دانت نکالے ہیں، کیونکہ اس کے بغیر کوئی زبردست زیر دست

کے ساتھ حق و انصاف پر آمادہ نہیں، جس نظامِ جماعت کی بنا، حقوق شناسی کے بجائے حقوقِ طلبی

پر ہو، وہاں ہر جہازِ طرف سے دن رات مطالبات و احتجاجات کی شورشوں اور شہید ہمسریوں

کے سوا جو ہی کیا سکتا ہے، اسلام نے انقلاب و بغاوت کی اجازت بہت ہی انتہائی حالتوں میں

دی ہے کہ نسبتاً اور قابلِ تحمل حد تک بڑی حکومت کے تحمل کر لینے میں آنا ضرر نہیں، مگر روز بروز کے

انقلابِ حکومت، شورش و فتنہ و فساد میں، اس لئے کہ اسلام کی نگاہ میں محض یہی زندگی اور راستی کا

نہیں ہے، یہ انسانی زندگی کا بہت ہی حقیر و فانی جزو ہے، اسلام کے پیش نظر تو اصلاً انسان کی اعلیٰ اور

غیر فانی زندگی کی فلاح ہے، اور فکر و عمل کی مشغولیت کا وہی اصل میدان ہے، باقی یہ دنیا خود فانی و

ناقص ہے اور اس کی ہر چیز فانی و ناقص ہی رہے گی، تم لاکھ جدوجہد کرو لیکن نہ اس کی سیاسیات کو کامل

و بے عیب بنا سکتے ہو، نہ اس کی قومیات و معاشیات کو، بلکہ اس کی ساخت تو کچھ ایسی ہے کہ ایک طرف

سے کسی نقص کو دور کرو تو دوسری طرف سے اس کے ردِ عمل کا فساد اٹھ کھڑا ہوتا ہے، اس کے بناؤ و بگاڑ

میں دن رات لگے رہنا ایسا بھی ہے جیسے بچوں کو دن رات کھیل کھیل کو اور اس کے لئے لڑائی جھگڑوں میں لگا

رکھا جائے، اور جو فانی یا مستقبل کی دیرپا زندگی کے لئے تیار کی بات کو دستِ ہی نہ بٹے، اسلام نے اپنی تعلیم

میں حقوقِ طلبی کے طریقہ و ذریعہ زبانِ کتب میں اُجھار کر دیا، تو فانی و فانی کے لئے کچھ ضروری ہے، کچھ ضروری ہے



اقتدار کرجب ہماری اس گئی گزری حالت میں ایسی مثالیں مفتوحہ نہیں، تو غیر القرون اور صحابہ و تابعین کا ذکر نہیں، جب تک مسلمان اپنے ایمان و عمل میں مسلمان رہے ہوں گے کیا حال رہا ہو گا، اور آج بھی دنیا اگر محض مادی و خارجی انقلاب پر سارا زور لگانے کے بجائے اسلامی تعلیمات کا یہ روحانی و باطنی انقلاب کسی درجہ میں بھی پیدا اور قبول کرے تو دنیا بھر میں روز بروز کے جنگ و جدل، فتنہ و فساد، اور کشت و خون کا کتنا سد باب ہو جائے، اور ظاہری دنیا کے امن و امان کے ساتھ قلوب کی باطنی دنیا کو بھی کتنا سکون طمینا نصیب ہو جس دولت سے شاید اب ہزاروں لاکھوں ہی میں کوئی قلب آشناء نہ گیا ہو، ایک معمولی سی بات ہے کہ اب عام طور سے کسی سے کوئی معاملہ کرنے یا کچھ قرض تک دینے میں یہی مد لگتا ہے کہ خدا جانے کیا دھوکا دیدے اور لینے والا دینے کے بجائے بالعموم مار لینے ہی کی فکر میں رہتا ہے انا بشر، دنیا ہی میں انسان کو قلب و دماغ کی کس بے اطمینانی و بے اعتمادی کی جہنم میں ڈھکیں دیا گیا ہے، اسلامی شریعت کا ایک معمولی قانون یہ ہے کہ بیع میں اگر کوئی عیب ہو تو بائع کا فرض ہے کہ خود ہی مشتری کو اس آگاہ کر دے، آج کل معاملہ بالکل برعکس ہوتا ہے، کہ مشتری کو کسی نہ کسی طرح پھینسا لینا ہی بڑا کمال ہے، بہر حال یہ تو ہماری موجودہ قومیات و سیاسیات کے وہ چھوٹے اور جعلی سیکے تھے جنہوں نے انسانیت کے سانسے بازار کو گندہ اور پراگندہ کر رکھا ہے، لیکن ان سب کی جڑ قرآن کی اصطلاح میں علو فی الارض کا ارادہ یا نصب العین ہے، بلکہ یہی ساری قومی و سیاسی تحریکات حاضرہ کا لفظی ترجمہ ہے جو دوسرے لفظوں میں نام ہی ہے فساد فی الارض کا اور کبھی مقرر کے ایک فرعون نے علو فی الارض (ان نہ حوت علو فی الارض) سے زمین مقرر میں فساد پکایا تھا، تو آج قومیات و سیاسیات کی راہ سے کرہ ارض کے چہرہ پر چھوٹے بڑے فرعوؤں نے اسی ہولناکی کا فساد پھاڑ رکھا ہے، ادنیٰ ادنیٰ ڈسٹرکٹ بورڈ اور میونسپلٹی، چھوٹے سے چھوٹے سرکاری و غیر سرکاری، سیاسی و غیر سیاسی، قومی و قلمی اداروں کی ممبریوں اور عہدوں سے لے کر بڑی سے بڑی حکومتوں اور ملکوں تک کے اعلیٰ اعلیٰ حکومتی و غیر حکومتی، قومی و غیر قومی، اعزازی



و تنخواہی منصبوں، احمدموں اور لیڈریوں یا قومی و ملکی آزادی و خود مختاری سب کی طلب کا حاصل وہی اپنی ذات یا ملک و قوم کے لئے مالی و جاہی سروری یا سر بلندی یا علو و کبر مائی کی طلب کے سوا کیا ہے یعنی لے دیکر اسی فانی دنیا اور اسی فانی زندگی کے ظاہری و مادی منافع ؟

مجلد اسلامی قیامت و سیاست کا سب سے پہلا نظریہ اور دل و دماغ کی اس درجہ ذرات و خست سے دود کا بھی کوئی واسطہ ہو سکتا ہے وہاں اپنے حق و استحقاق لیاقت و اہلیت کے لیے بے قصیدے شائع کرنا یا کسی کسی جاہ و منصب کی طلب خواہش کا زبان تک آجانا ہی اس کے لئے نالائق اور نااہلی کی اولین دلیل ہے اس کی انفرادی و اجتماعی، سیاسی و قومی، علمی و تعلیمی ہر حرکت و جنبش کا مدعا صرف حق اور کلمہ حق کا علو و اعلا ہے نہ اپنی ذات کے لئے کسی علو و سر بلندی کا ارادہ جائز ہے نہ اپنی قوم و وطن کیلئے نہ اپنی نسل و رنگ کے لئے نہ اپنی تجارت و صنعت کے لئے اور نہ کسی خود ساختہ تہذیب و تمدن یا نام نہاد ثقافت کے لئے اور نہ کسی ہوائی یا نفسانی نظریہ و خیال کے لئے ان چیزوں کا تو اگر ذہن میں خیال بھی شریک ہو گیا تو شرک ہو گیا، اور مسلمان مائیں کلمہ حق کے علو و اعلا کے مقام و حد سے گریا حتیٰ کہ کھوت و سلطنت بھی جو کسی دنیوی جاہی و مالی سروری و سر بلندی کی نینٹ ارادہ سے اور خدا کی نافرمانی و ناراضی کی راہ سے حاصل کیجائے تو اسلام کی نگاہ میں اس کے مقابلہ میں خدا کو راضی رکھ کر "پاخانہ اٹھانا" ہزار چہ بہتر ہے اگر سلطنت سلطنت ہی کے لئے دین و اسلام کا بھی معصوم وہے تو یہ تو فرعون شداد و غرور و سب ہی کو حاصل تھی، پھر کیا اسلام بھی اسی فرعونیت کی از سر نو دعوت دینے آیا ہے اسی حقیقت کی نظر حضرت مجدد وقت کس ایمانی قوت و حرارت کے ساتھ متوجہ فرماتے ہیں کہ

"خدا کی قسم اگر ہم کو پاخانہ بھی اٹھانا پڑے اور خدا ہم سے راضی ہو تو وہی ہمارے لئے سلطنت

ہے اور اگر خدا راضی نہ ہو تو نعمت ہے اسی سلطنت پر جو خدا کو ناراض کر کے حاصل کیجائے یا مگر کلمہ

کہ سلطنت کوئی تقرب الی اللہ کا سبب نہیں، بعض انبیاء علیہم السلام ایسے بھی ہوئے ہیں جن کو

ساری اہم سلطنت نصیب نہیں ہوئی، حدیث میں آیا ہے کہ ایک نبی کے ساتھ صرف ایک آدمی ہوگا۔

اور بعض کے ساتھ ایک بھی نہ ہوگا، لہذا سلطنت نہ ہونے سے ان انبیاء کے درجے میں کوئی کمی گئی۔

اگر محض سلطنت کوئی قرب کی چیز ہوتی تو فرعون کو بڑا مقرب ہونا چاہئے۔

علم و فضل، تقویٰ و طہارت، شہرت و عظمت، ہر اعتبار سے اس وقت جو دو بڑے علمائے دین

سیاسیاتِ حاضرہ میں سب سے پیش پیش ہیں، اراقم و اکوگھٹنوا سٹین پر ایک دفعہ دونوں کی ایک ساتھ زیارت

نصیب ہوئی، تو ہمیں اپنا یہی خیال ان کی خدمات میں پیش کیا کہ فرض فرمائیے کہ ایک طرف مسلمان حکومت

و محتاجِ مفلس و جاہل سب کچھ ہیں، لیکن دین و ایمان کے ساتھ مرتے ہیں، اور دوسری طرف حکومت

دولتِ جاہ و ثروتِ علم و عزت سب کچھ حاصل ہے، لیکن دین و ایمان برے نام یا خطرہ میں ہے، تو نبی

و اسلامی نقطہ نظر سے ملک حالتِ کن کا ہے؟ اور اہم و اقدم فکر دین و ایمان کی ہی یا حریّتِ حکومت کی؟

غرض مسلمان اگر مسلمان ہے تو اس کی نگاہ میں حکومت و سلطنت سب سے مقدم آخرت ہی ہوگی

اور آخرت انہی کے لئے ہے کہ جو زمین میں علویاتِ فوق و برتری، سردی و سر بلندی اور فتنہ و فساد کا راہ

نہیں رکھتے، تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا

اے دلِ آں یہ کہ خراب بازے ملگلوں یا۔ بے زور و گنج بعد حثمتِ قاروں باشی

قومیت و وطنیت، جمہوریت و اکثریت، انقلاب و بغاوت، مساوات و حریت وغیرہ یہ تو وہ گندیاں

تھیں جو آج کل کی قومیات و سیاسیات کے شجرہٴ خبیثہ کی جڑوں میں پیوست ہیں، پھر اس کے برگ و بار کا

کناہی کیا، کذب و افتراء، حیل و فریب، سازش و دغا، بغض و حسد، سب و شتم، توہین و تذلیل، غیبت و

ہتّان کو سارے چھوٹا گناہ ہے، جو انتخابات کے ہنگاموں، جلسوں کے پنڈالوں اور اخباروں کے کالوں

میں عین ثواب نہیں۔

یادش بخیر یہ وہ جنابِ اقدس کا جھوٹ بچ پروگنڈا جو آج قومیت و سیاسیات کے بالِ بڑ ہیں

اسلامی نقطہ نظر سے دیکھئے تو ایسے اخبارات سراسر منہج شرع و فساد و فحاشی کا نکلنا اور پڑھنا سبنا جاننا لازم ہے۔ لیکن اس صورت و عدم ہر اذکار نام بھی کون سے سکتا تھا تاہم وقت کے محدود کی نظر و ہمت اتنے بڑے مفید پر تنبیہ اور اس کی اصلاح سے کیسے بازرگہ سکتی تھی، چھٹا اس پر ایک چھوٹا سا مستقل رسالہ تحریر فرمایا۔ بعد پھر لوگوں کے شور و غل پر بعد ضرورت زبانی و تحریری مندرج بھی فرمائی، غرض کی تو میں ذرا غلط ہو گیا بہتان و افترا کا ذکر ہی کیا ایک عام اخباری مفید و معصیت یہ ہے کہ ہر خبر کو بلا کافی تحقیق و تفتیش کے شائع کر دیتے ہیں۔ خصوصاً اگر وہ ان کے مفید مطلب یا ان کے اخبار کی پالیسی کے موافق ہو اس کی کسم پرسی کہ حضرت علیہ الرحمہ نے فرمایا خود قرآن مجید کی اس آیت سے ثابت ہے کہ

”وَإِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَوَّلُ قَوْلِهِ لِيَسْتَأْذِنَ مِنْهُمْ“

یعنی جب ان لوگوں کو کسی امر کی خبر پہنچتی ہے، خواہ وہ موجب امن ہی یا موجب خوف ہو تو اسکو فوراً مشہور کر دیتے ہیں اس میں ایسے اخبارات ایسے جیسے بھی آگئے، مالا کہ کبھی وہ خبر غلط ہو ہے، وہ کبھی اس کا مشہور کرنا خلاف مصلحت ہوتا ہے یا وہ اگر یہ لوگ اس خبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے پر اور حیران میں ایسے امور کو سمجھتے ہیں ان کی رائے پر حوالہ رکھتے تو وہ حضرات اس کی حقیقت کو پہچان لیتے، جو ان میں تحقیق کر لیا کرتے ہیں۔

آگے جو اصلاحی ہدایات فرمائی ہیں ان میں سے بعض مختصر یہ ہیں،

(۱) جو اقہ کسی کی مذمت و معائب پر مشتمل ہو اس کو اس وقت تک ہرگز شائع نہ کیا جائے جب تک حجت شرعیہ سے اس کا کافی ثبوت نہ مل جائے، کیونکہ چھوٹا الزام لگانا کا فریب بھی جائز نہیں، لیکن اگر اخبارات کا شاید کوئی صفحہ اس سے خالی ہوتا ہو،

(۲) یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ حجت شرعیہ کے لئے کسی افواہ کا عام ہونا کسی اخبار کا لکھنا یا ہرگز کافی نہیں، بلکہ شرعی شہادت ضروری ہے،

(۳) کسی شخص کے عیب یا گناہ کا واقعہ اگر حجت شرعیہ سے بھی ثابت ہو جائے تب بھی اس کی اشاعت اور اخبار میں درج کرنا جائز نہیں بلکہ فرض یہ ہے کہ خیر خواہی سے تنہائی میں اس کو سمجھایا جائے، کیونکہ اس کو رسوا کرنا علاوہ شرعی ممانعت کے تجربہ سے ثابت ہے کہ بجائے مفید ہونے کے ہمیشہ مضر ہوتا ہے،

(۴) البتہ اگر کسی مسلمان کا عیب یا گناہ شرعی حجت سے ثابت ہو اور اس کا نقصان یا ظلم اپنی ذات کو پہنچتا ہو تو پھر اس کی برائی کو علانیہ شائع کر سکتا ہے کہ لا یمسک الله الجحيم بالسوء الا من ظلم نفسه انشد تعالیٰ برائی کے اعلان کو پسند نہیں فرماتے مگر جس پر ظلم کیا گیا ہو..... لیکن اس صورت میں بھی تجربہ یہ ہے کہ عام اعلان و اشاعت کے بجائے صرف ان لوگوں کے سامنے بیان کرے جو دادرسی کر سکیں،

(۵) جو خبر کسی کی مذمت و ضرر پر مشتمل نہ ہو اس کی اشاعت جائز ہو، مگر اس شرط سے کہ کسی مسلمان کی خاص مصلحت یا عام مصلحت کے خلاف نہ ہو، اور جس میں ایسا احتمال ضعیف بھی ہو تو بحران لوگوں کے جو عقل و شرع کے موافق اس معاملہ کو ہاتھ میں لے ہوں، عام لوگوں پر اس کو ظاہر نہ کرنا چاہئے،

(۶) خلاف شرع مضامین اور تحقیر کے عقائد باطلہ اول تو شائع نہ کئے جائیں اور اگر کسی ضرورت سے اشاعت کی ذمہ داری اُسے تو جس پرچہ میں شائع ہوں اُسی میں تردید اور کافی جواب بھی شائع ہو، کیونکہ بہت سے آدمی وہ ہوتے ہیں، کہ جن کی نظر سے آئندہ پرچے نہیں گزرتے، خدا نخواستہ اگر وہ اس سے کسی شبہ میں گرفتار ہو گئے تو اس کا سبب شائع کرنے والا ہوگا،

(۷) اگر مسلمانوں پر کافروں کے ظلم کی خبر شائع کرنا ہو تو جب تک اس ظلم کی نسبت کافروں کی طرف حجت شرعیہ سے ثابت نہ ہو، اس طرح شائع کیا جاوے کہ فلاں مقام کے مسلمانوں پر مظالم ہو رہے ہیں، مسلمان ان کا انصاف کریں اور جائز طور پر ان کی جانی و مالی امداد کریں،

(۸) اخبار کا اڈیٹر ہمیشہ ایسا شخص بنے جو تمام علوم اسلامیہ پر عبور رکھتا ہو، یا کم از کم علماء سے رجوع کرنے کا پابند ہو اور نہ ظاہر ہے کہ اخبار کی اشاعت بیدینی و بے قیدی کا ایک کامیاب آلہ ہے،

(۹) ایسی کتاب کا جو دین کو مضر ہو یا ایسی دوا کا جو شرعاً حرام ہو یا کسی ایسے معاملہ کا جو شرعاً

فاسد ہو اشتہار نہ دیا جائے، اور نہ اخبار میں تصویر بنائی جائے،

ظاہر ہے کہ اس دور میں ان ہدایات پر عمل کرنا تو الگ رہا ان کے سنتے کی برداشت بھی کتنے  
کافروں کو ہوگی، تاہم اہم حجت کے لئے تجدید و اصلاح کا جو فرض تھا وہ حضرت مجددؒ نے اس معاملہ  
میں تحکمت اور فرما دیا خود فرماتے ہیں کہ

”یہ مخقر گذارش محض دل سوزی و ہمدردی پر مبنی ہے، اگرچہ زمانہ کی مسموم ہوا میں کارگر

ہونے کی توقع نہیں لیکن بایں امید کہ شاید خدا تعالیٰ کسی نیک بندہ کو عمل و اصلاح کی توفیق عطا

فرمائیں، یہ سب عرض کر دیا گیا، واللہ اعلم“ (ص ۱۵۱ تا ۱۵۲)

سوچنے کی بات ہے کہ اگر ایک اخبارات اور پروپگنڈے ہی کے معاملہ میں اسلامی تعلیمات و  
ہدایات کے حدود و قیود کو ملحوظ رکھا جاتا تو روزمرہ کی باہمی تہنوں اور سیاسی شر و فساد کا کتنا شاید  
ہو جاتا اور غیروں پر بھی اس کا کتنا اثر ہوتا کہ مسلمان دشمنی میں بھی کتنا مدد و شناس اور احتیاط نہ  
ہوتا ہے، (باقی)

## کلیات شبلی ہاشمی

مولانا شبلی مرحوم کے تمام فارسی قصائد، غزلیات، مثنویات اور قطعات کا مجموعہ، جواب تک  
متفرق طو سے دیوان شبلی، دستہ گل، بوے گل، برگ گل کے ناموں سے چھپے تھے اس میں سب یکجا  
کر دیئے گئے ہیں،

مخامات :- ۱۲۴ صفحے، قیمت ۲۰ روپے

”مینیجر“

## قادی عالمگیری اور اسکے نقیض

جانب مخالف حبیب اللہ صاحب ندوی رفیق دارالافتاء

عرب جہاں جی گئے اپنے ساتھ اسلامی علوم و فنون، تہذیب و معاشرت بھی لے گئے، یہاں وہ جہاد کہ ایسا ایسا پناہ افریقہ جس سرزمین میں انہوں نے قدم رکھا وہاں کے مذہب کے ساتھ ساتھ کچھ معاشرت و زبان کو بھی بدل دیا، اس کے برخلاف ترک و تاتار اور دوسری جمعی مسلمان قومیں جہاں گئیں ان کا مذہب تو اسلام رہا، لیکن تمدن انہوں نے اپنا پھیلا یا اسی لئے تمام معروضاتی افریقہ کے مقابلہ میں ہندوستان میں جمعی تمدن اور جمعی مادی کو زیادہ فروغ ہوا،

ہندوستان میں اگرچہ صدیوں مسلمانوں کی حکومت قائم رہی، لیکن اس کے تمام حکمرانوں خلافت سے اہل ان کے بیشتر حال حکومت بھی تھے، اس لئے ان کے اندر سے یہاں زیادہ تر عقلی و علمی علوم کا جو چارہ ملا ان کے مقابلہ میں خاص دینی علوم تفسیر و حدیث و رجال و طبقات کی خدمت و شاعت کم ہوئی، تاہم ہر زمانہ کے کارپرداز اپنے طور پر اس غرض کو انجام دیتے رہے، مگر دینی علوم کی خدمت میں دوسرے اسلامی ممالک سے ہندوستان کا قدم بہت پیچھے نہیں رہا، لیکن حکومت کے بیشتر قوانین اسلامی تھے، خصوصاً مسلمانوں کی رضا و زندگی کے معاملات و معاشرتی مسائل کا تعلق فقہ سے تھا، اس لئے ہر صدی فقہ کی جانب خاص توجہ رہی اور فقہ کی کتابوں پر شروع و حواشی لکھے گئے، بطولات کے مختصر اہل لکھے گئے، فقہ و قادی کے متعدد اہم کتابیں قادی تاتار خانیہ، قادی صاویہ و قادی اہل ایشیہ تالیف ہوئیں، اور گزربیب علیہ الرحمہ نے قادی عالمگیری اردن کرانی جو ہندوستان کا قابلہ فقرہ عالمگیری علیہ الرحمہ نے لکھا، مگر اب اس فقہ کی بنیاد پر تمام اسلامی نظام تیار ہوئے۔

کرم و سادگن و تقویٰ کے کتابوں میں سچے مقدم مقالہ ہے۔ اتوں اللہ کے نیکو و نیکو افراد کی تالیف ہے جو ہر وقت و مکان  
مالگیری کی جو یہ حدی جبری کے ہے۔ ہندوستان کے مقرب علماء کی کو غرضوں کا نتیجہ ہے۔ اس کے لئے اس  
جو ہر وقت اور ہر مقامات کا جس قدر استفادہ ہے۔ وہ دوسرے فائدوں میں نہیں ہے۔ اور اس کو اگر نہ تو فائدہ  
میں خاص اور بہت حاصل ہے۔ ایکس توجہ ہے کہ اب تک نہ مالگیری کے مؤلفین کے حالات کی کیا جمع کیا  
گئے۔ ان کی خاصیت اور آؤدیر کو کھا گیا۔ اس میں اس کی کو یہ کہنا مقصود ہے۔

۱۱، قندیل، المیر کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ وہ کسی ایک شخص کی تالیف نہیں بلکہ متعدد کی ایک جماعت کی تالیف ہے، اس لئے وہ ان نقائص اور فروگزاشتوں سے پاک ہے، جن کا ایک فرد واحد کی تالیف میں امکان رہتا ہے،

(۷) اس میں دو ہی مسائل لائے گئے ہیں جو راج، مفتی یا ظاہر الروایت کے ہیں اگر کوئی مسئلہ ظاہر الروایت میں نہیں ہے تو ذرا صحت سے لیا گیا ہے، لیکن اس تصریح کے ساتھ کہ کتاب میں اس پر فتویٰ کا اشارہ موجود ہے،

(۱۳) اگر کسی کے ساتھ اس کے اخذ کا مفصل حوالہ بھی دے دیا ہے، جس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے، اگر اس میں کسی دوسرے کتاب سے نقل کیا گیا ہے تو ناظرین غلام کر کے اصل اخذ کی طرف بھی اشارہ کر دیا گیا ہے،

۱۰۰) یہ کتاب تقریباً آٹھ سو برس میں تیار ہوئی اور کم و بیش دو لاکھ روپے اس پر صرف ہوئے۔

غلام چو کن ہیں ظاہر ارمیت میں شمار کی جاتی ہیں، جانشین کبر، جانشین صغیر، بدو دنیا و ملک و امیر کبر  
اسیر و صغیر

عالمگیری کے آخذاوای عالمگیری فقہ کی تمام اہم اور معتبر کتابوں کا خلاصہ اور عطربے ذیل میں عالمگیری کے تمام ماخذ کی فہرست دی جاتی ہے جس سے اندازہ ہوگا کہ علماء نے کس بانسکا ہی سے سینکڑوں فرموس خوشیہ چینی کر کے فقہ و فتاویٰ کا یہ ذخیرہ جمع کیا ہے،

- (۱) ہدایہ مکہ برہان الدین الطرغانی (۲) شرح طحاوی مکہ غالباً امام بدرالدین عینی کی شرح مراد ہے
- (۳) ذخیرۃ العقبیٰ مکہ شرح منہج المصلیٰ (۴) مضمرات مکہ قدوری کی شرح اس کا دوسرا نام جامع المصنفات اور
- (۵) البدائع مکہ (۶) المنہج مکہ (۷) عینی شرح ہدایہ مکہ (۸) اختلاصہ مکہ (۹) فروغ فی الزاہدی مکہ،
- ابوالرجاء مختار بن محمود سنہ ۶۵۵ھ (۱۰) نہیریہ مکہ ظہیر الدین البخاری سنہ ۱۱۹ھ (۱۱) محیط مکہ اس نام کی دو کتابیں ہیں ایک برہان الدین صدر الشریعہ کی تصنیف ہے جو محیط البرہانی کے نام سے موسوم ہے، دوسری رضی اللہ
- السرخی کی جو محیط السرخی کے نام سے مشہور ہے، ثانی الذکر کے بعض نسخے مصر وغیرہ کے کتب خانوں میں موجود ہیں غالباً عالمگیری کے شاہی کتب خانہ میں بھی اس کا کوئی نسخہ موجود تھا، الفوائد البہیہ میں مولانا
- عبدالحی نے لکھا ہے کہ اس کے بعض نسخے میری نظر سے گزرے ہیں (۱۲) طحاوی (۱۳) فتاویٰ قاضی خاں
- (۱۴) شرح وقایہ مکہ (۱۵) التین مکہ امام نسفی (۱۶) محیطین مکہ شاید اس مراد محیط برہانی اور محیط سرخی ہو،
- (۱۷) السراج الوہاج مکہ (۱۸) فتح القدر مکہ ابن ہمام (۱۹) البحر الرائق مکہ (۲۰) الباجع الصغیر مکہ امام محمد
- (۲۱) الباجع الوہاب مکہ (۲۲) ملکہ قدوری سنہ ۸۱۲ھ کی تصنیف ہے (۲۳) الیتمۃ مکہ (۲۴) آثار غانیہ مکہ عالم بن علی
- (۲۵) فتاویٰ سراجیہ مکہ الادبشی الفغانی سنہ ۵۶۹ھ میں لکھی گئی (۲۶) الاختیار فی شرح المختار مکہ (۲۷) کھانیہ شرح
- مکہ جلال الدین الخوارزمی (۲۸) فتاویٰ برہانیہ مکہ (۲۹) البحرۃ النیرہ مکہ قدوری کی پہلی شرح ابو بکر الجواد
- ابو جادوی متوفی سنہ ۳۱۰ھ قتیۃ المینۃ مکہ نجم الدین الزاہدی الفریہی سنہ ۶۵۵ھ (۳۰) محیط السرخی مکہ (۳۱) النہایۃ
- مکہ (۳۲) مبسوط مکہ امام سرخی (۳۳) فتاویٰ الحجۃ مکہ (۳۴) النہایۃ مکہ (۳۵) تحفہ مکہ (۳۶) المصباح
- مکہ (۳۷) الوافی مکہ (۳۸) الکافی مکہ (۳۹) خزائن الفقہ مکہ امام ابو یوسف سنہ ۳۸۳ھ (۴۰) الملتقط مکہ



- (۴۱) شرح المینۃ للعلیؑ مٹا (۴۲) الزاویۃ مٹا (۴۳) فتاویٰ غیاثیہ مٹا (۴۴) شمسۃ مٹا تقی الدین الشیخ مٹا ۵۸۶  
(۴۵) فتاویٰ شیخ الاسلام مٹا المعروف بخامر زادہ مٹا (۴۶) شرح المبسوط مٹا (۴۷) عتابیہ مٹا (۴۸) نیرۃ الیٰ مٹا (۴۹) خزائنہ المقتنین امام حسین بن محمد السمتانیؒ مٹا کی تصنیف ہے (۵۰) عینی شرح کتر مٹا  
(۵۱) المفید والمزیہ (۵۲) شرح نیہ مٹا لابن امیر الکحلج (۵۳) کنز الدقائق مٹا (۵۴) خزائنہ فتاویٰ مٹا  
احمد بن محمد انصاری صاحب مجمع الفتاویٰ (۵۵) الاسرار فی الاصول والفروع مٹا ابو زید عبید اللہ بن عمر الدبوسی  
مٹا (۵۶) شرح الزیادات مٹا (۵۷) شرح النقایہ مٹا شیخ ابوالکلام (۵۸) الصغریٰ مٹا (۵۹) شرح الحج  
مٹا لابن الملک (۶۰) تجنیس مٹا صاحب ہدایہ (۶۱) نصاب مٹا (۶۲) البکری مٹا (۶۳) تنویر مٹا شرح تلخیص  
جامع البصیر (۶۴) غایۃ مٹا شرح ہدایہ (۶۵) فتاویٰ الغرائب مٹا (۶۶) محیط السری مٹا (۶۷) فتاویٰ عتابیہ  
مٹا ابو نصر عتابی مٹا (۶۸) فتاویٰ قرغانی ناقلا عن الواقات السامیہ مٹا (۶۹) صیرفیہ مٹا دوسرا نام  
فتاویٰ آہو ہے، (۷۰) مختار الفتاویٰ مٹا لابی الفضل محمد الدین الموصلی مٹا (۷۱) قدوری مٹا (۷۲) شرح  
نیہ ناقلا عن الحادی مٹا (۷۳) فتاویٰ الترمذی مٹا ابو محمد ظہیر الدین مخفی مٹا (۷۴) نیایع مٹا مفتاح  
کی نیایع الاحکام مراد ہے یا شرح القدوری (۷۵) شاہان شرح الہدایہ مٹا (۷۶) الفتاویٰ النقایہ المعروف  
بجامع الفتاویٰ مٹا (۷۷) شرح مقدمۃ ابی الیث متوفی ۳۸۳ھ (۷۸) مصفیٰ مٹا (۷۹) وقایہ مٹا (۸۰)  
النقایہ مٹا (۸۱) تہذیب مٹا شیخ احمد العلانسی (۸۲) غایۃ مٹا (۸۳) جامع الجوامع مٹا (۸۴) جوامع لاطلا  
مٹا (۸۵) البصیر مٹا (۸۶) البرجندی مٹا (۸۷) غایۃ البیان مٹا شرح ہدایہ (۸۸) فتاویٰ النوازل لصاب  
الہدایہ (۸۹) برجندی مٹا (۹۰) اقرار الیون مٹا (۹۱) نفقات مٹا (۹۲) فتاویٰ الولو الجیر مٹا فتاویٰ کی کتاب  
ظہیر الدین ابوبکر مخفی متوفی ۸۱۰ھ کی تصنیف ہے (۹۳) شرح نقایہ برجندی مٹا (۹۴) الغایۃ السروجی، ہدایہ کی شرح  
ابو العباس احمد بن ابراہیم السروجی کی تصنیف ہے مٹا (۹۵) المنتقی مٹا (۹۶) فتاویٰ البکری مٹا،  
حسام الدین عمر بن محمد العزیز مٹا (۹۷) فتاویٰ الصغریٰ مٹا حسام الدین عمر بن عبد الجبار مٹا (۹۸) الواقات

(۹۹۵) الجہتی (۱۰۰۰) التقریر شرح جامع البکسیر المصیری جمال الدین محمود بن احمد البخاری المعروف بالبحر  
م ۷۳۶ نے دو شرحیں لکھی ہیں، ایک فی ایک فقہیہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ حوالہ کس شرح کا ہے (۱۰۰۱) فتاویٰ امام  
کرمی مٹ رام کرخی مشہور فقیہ ہیں (۱۰۰۲) البقالی (۱۰۰۳) شرح تخیض جامع البکیر (۱۰۰۴) لخص الحیط (۱۰۰۵) نفیول  
العاوۃ جمال الدین بن محمد الدین الخفی (۱۰۰۶) احوادی القدسی، قاضی جمال الدین احمد بن محمد المتوفی ۵۹۳  
یا ۵۹۴ (۱۰۰۷) شرح کتاب الاستحسان کتاب الاستحسان ثمنی کی شرح شمس الدائمہ علوانی نے کی ہے یہ وہی شرح ہے  
(۱۰۰۸) شرح الزیادات للعتابی، امام ابو القاسم احمد بن محمد العتابی متوفی ۵۵۶ء کی تصنیف ہے یہ کتاب اپنے مخصوص پر نظر  
ہے (۱۰۰۹) کتاب رزین (۱۰۱۰) البحر الزاخر، سراج الاولیاء جو فقہ القندوسی کی شرح ہے، یہ کتاب اسی کا خلاصہ ہے  
(۱۰۱۱) فضول الاستروشنی، امام محمد الدین ابوالفتح متوفی ۷۳۲ء کی تالیف ہے (۱۰۱۲) فتاویٰ علی ابوعمر عثمان بن  
متوفی ۵۹۸ء (۱۰۱۳) فوائد العلمائہ شیخ الاسلام برہان الدین (۱۰۱۴) فوائد نظام الدین (۱۰۱۵) فتاویٰ نسفی  
مشہور فقیہ ہیں (۱۰۱۶) فتاویٰ الجندی، اپنے وقت کے تمام مشائخ کے فتاویٰ کو جمع کر دیا ہے (۱۰۱۷) فوائد بن  
ساحہ (۱۰۱۸) الملاحات، نسفی (۱۰۱۹) الاسماء، برہان الدین ابراہیم بن ابی بکر الطرطوسیہ ۸۳۳ء نے اس میں  
اوقاف کے تمام مسائل اور جزایات جمع کر دیے ہیں (۱۰۲۰) فتاویٰ رشید الدین (۱۰۲۱) شرح ادب العاضی،  
غالباً صدر الشہید کی شرح مراد ہے (۱۰۲۲) فتاویٰ آجوس کا وصرانام فتاویٰ میر فیضی بھی ہے (۱۰۲۳) المستصفی  
شرح الانافع (۱۰۲۴) فتاویٰ ابی الفتح غالباً محمد الدین ابوالفتح ۷۳۲ء کے فتاویٰ مراد ہیں

تاخذ کی یہ فہرست سرسری مطالعہ سے تیار کی گئی ہے، مزید تلاش و تفتیش سے ممکن ہے کہ اور نام بھی ملے،  
تاہم اس سے تنہا اندازہ ہو گیا کہ فتاویٰ کی تالیف میں کس قدر اہتمام تلاش و جستجو و تحقیق سے کام لیا گیا ہے،  
عالمگیری کا سنہ تصنیف [فتاویٰ عالمگیری کے سنہ تصنیف کی یقینی تعیین کرنا تو بہت مشکل ہے، لیکن ذیل کے بیانات  
سے اس پر کچھ روشنی پڑتی ہے، عالمگیر نامہ کا مصنف عالمگیری کی حکومت کے گیارہویں سال کے واقعات میں لکھتا ہے  
”چونکہ نگاہت مالائمت شریعت پر ملے آل خدا و دین پرورد حق پروردہ معروف است با آنکہ

کا کہ مسلمین کا حکام دین مبین مہسا کے کہ اکابر علماء و ائمہ مذہب شریعت حنفی جہاں قادی دادہ  
معمول بہا معمول علیہا دانستہ عمل نماید ... یہ مہمذاجبور آں را ایک کتاب حاوی نیست  
... لاہم بہ ضمیر ہر افارور امور دین و دولت بقضوی امام کار گزار است پر توایں عریضت  
ات کہ جمع از علماء یائے سریرائی کتب معتبرہ نسخ مبسوط اس فن را کہ ہ کتاب خانہ قائمہ مشرق  
بروز کاراں از اطراف و اکناف عالم فراہم آمدہ جلوه گاہ انتظار متبع ساختہ از روی تحقیق و تدقیق  
و غرض و غور اینک بکج تالیف آں مسائل پردازند و از مجموع آں نسخہ جامع مرتب سازند تا ہنگام  
را اشکاف مسئلہ مفتی ہا و ہر باب بر اجرت آں کتاب بہولت و آسانی دست و دہد ...  
چو آں کتاب مستطاب صورت اتام گیر دو پیرایہ اتمام پزیر و جہانیاں را از سائر کتب فقہی  
منفی خواہد بود

مراۃ العالم میں ہے،

مہ چنانچہ قریب دو کھروید صرف لوازم این کتاب مستطاب کہ زیادہ از یک کھ میت باشد  
شدہ انتشار شدہ ہر گاہ آتایش تام و پیرایہ اے اتمام باید جہانیاں را از سائر کتب فقہی  
منفی خواہد بود

ان بیانات سے اتنا معلوم ہوتا ہے، کہ مثنیہ میں جو عالمگیری کی حکومت کا گیارہواں سال جو یا  
اسی کھ پہلے قادی کا کام شروع ہو چکا تھا، مگر چو آں کتاب صورت اتام گیر دو پیرایہ اتمام پزیر و  
یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ اسی اس کی تکمیل نہیں ہوئی تھی،

لہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عالمگیری کا ذاتی کتب خانہ تھا جو بڑی کوشش سے جمع کیا گیا تھا جس میں فقہ کی تمام متداول کتابیں  
موجود تھیں لہ عالمگیری نامہ مثنیہ سے فقہی نسخہ دار لمصنفین یہ کتاب بھی عالمگیری کی حکومت کے ابتدائی دس  
گیارہ سال کے واقعات پر مشتمل ہے،

اگرچہ یہ مسئلہ کہ اس کی تالیف کا زمانہ قرار دیکر اسی کے ساتھ اس مشہور روایت کو بھی ملا لیا جائے کہ اسکی تالیف میں آٹھ برس کی مدت صرف ہوئی تو اس کی تکمیل کا زمانہ ۱۰۸۵ء یا ۱۰۸۶ء قرار پایگا، قادی کا فارسی ترجمہ کتاب عربی میں لکھی گئی تھی، اس لئے عام لوگ اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے تھے انکی آسانی کے لئے احمد ننگ زیب نے چلیبی عبداللہ امدان کے چند شاگردوں کو اس کے فارسی ترجمہ کے لئے مامور کیا، مرآۃ العالم میں ہے،

”برائے سہولت ہنگنان ... چلیبی عبداللہ ... با چند تلامذہ مترجم نوشتن این باریکا

امودہ (ضلع قلعہ ننگ)

تبصرہ انظار میں ہے،

”چلیبی عبداللہ بر ترجمہ ان (مالگیری) امودہ (ضلع قلعہ ننگ)

مگر یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ ترجمہ کیا ہوا یا نہیں اور نہ اس کے وجود کا کوئی سراغ مل سکا، قادی کے مؤلفین کی صحیح تعداد کی تعیین مشکل ہے تلاش و تفتیش سے سولہ آدمیوں کے متعلق تذکروں میں یہ تصریح مل سکتی ہے کہ وہ اسکی تالیف میں شریک تھے، جن کے حالات درج ذیل ہیں، شیخ نظام برہان پوری نظام نام، برہان پور (دہلی)، وطن تھا، ابتدائی حالات اور خاندان کے متعلق تذکروں میں اور کوئی تصریح نہیں ہے،

قاضی نصیر الدین برہان پور کے مشہور مجتہد و متبع سنت عالم تھے، زیادہ تر انکی ہی خدمت میں شیخ کی تعلیم و تربیت ہوئی اور اساذکی توجہ اور نسبت سے خود بھی بڑے وسیع العلم متبحر عالم ہوئے، مالگیری کو شاہزادگی کے زمانہ میں جب دکن کا انتظام سپرد ہوا تو دیں شیخ نظام سے ملاقات ہوئی اور ان کو اپنے دامن دولت سے وابستہ کر لیا اور پھر آخر وقت تک جدا نہیں کیا، شیخ نے اپنی استعداد و قابلیت

لے معارف نمبر جلد ۲ صفحہ ۴۴۶ مالگیری کا علمی ذوق ”سید صاحب الدین جہا جیگ لے“ اقباس و حقائق میں لکھا ہے کہ ”علاء الدین“

سے حکومت کے بڑے سے بڑے عہدے اور مرتبے حاصل کئے،

عالمگیری کی کوئی علمی و سیاسی مجلس شکل سے شیخ نظام کی شرکت سے خالی ہوتی تھی اصحاب آثار عالمگیری نے متعدد جگہ اسکا تذکرہ کیا ہے، عالمگیر ان کا اتنا احترام کرتا تھا کہ دربار کے آداب و تسلیم کی پابندی سے مستثنیٰ تھے، محبوب الاجاب میں ہے،

”از کورنش و تسلیم و دیگر نکالیف نوکری معاف بود (ص ۵۶)“

جب فتاویٰ عالمگیری کی ترتیب و تالیف کے لئے علماء کی جماعت منتخب ہوئی تو اس کی مدت شیخ نظام کو تفویض ہوئی، عالمگیر نامہ کا مصنف ”فتاویٰ عالمگیری“ کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے،

”دوسر کردگی این مهم صواب انجام بغضیت آب شیخ نظام کہ جامع فغانی

معقول و منقول است تفویض یافت“ (ص ۱۵)

مرآۃ العالم اور آثار عالمگیری میں ہے،

”دوسر کردگی این مهم بقدرۃ انام شیخ نظام تفویض یافت“ (ص ۲۴)

تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”و فتاویٰ عالمگیری سعی فزاد نمود“

شیخ عبدالرحمن بجاوی جن کی تصحیح کے بعد تیسری بار فتاویٰ عالمگیری ۱۳۱۰ھ میں مصر سے شائع ہوئی ہے، اپنے مختصر سے مقدمہ میں لکھتے ہیں،

”وجعل رئیسہمونی ذلک المولیٰ الہما المشیخ النظام“

زمانہ وفات کے متعلق کوئی تصریح تذکروں میں نہیں ملتی، اتنا معلوم ہوتا ہے کہ اسٹی برس سے

زیادہ کی عمر پائی محبوب الاجاب میں ہے،

لہ اقباس فرحہ انظارین تذکرہ علماء ہند آثار عالمگیری ص ۱۵۱ لے آثار عالمگیری ص ۱۵۱ لے فتاویٰ عالمگیری ص ۱۵۱ لے

”ہنگام تحریر کتاب مرآۃ العالم عمر شریف شیخ مرید ارشادین متعاذلہ الہی الخ وفات شیخ

دیدہ نہ شد“ (صفحہ ۵۱۶)

محمد ساقی مستعد خاں نے ان کے پسماندگان میں چار لاکھوں ملک منور شیخ لاڈ، شیخ عبداللہ اور شیخ ابوالخیر کا ذکر کیا ہے، ان میں تین یعنی ملک منور شیخ لاڈ اور شیخ عبداللہ شاہی خطابات کے علاوہ منصب چار ہزاری سے بھی سرفراز تھے، اور شیخ ابوالخیر دادخ جائے نماز تھے،

میر سید محمد تنوخی محمد نام اور میر خطاب تھا، تہذیب کے باشندے محمد عالمگیری کے مشہور اور وسیع العلم علماء میں تھے، ریاضی و ادب میں خاص دستگاہ رکھتے تھے شاہجہاں نے بڑی تعظیم و کرم کیا تھا انھیں دربار میں بلایا کرتے اپنے مقررین خاص میں شامل کیا تھا شاہجہاں کے بعد جب عالمگیر تخت نشین ہوا تو اس نے بھی ان کے ساتھ وہی برتاؤ قائم رکھا، اور جب اکبر آباد سے دلی آیا تو انھیں بھی اپنے پاس بلایا۔

عالمگیر کو امام غزالی کی تصنیفات، خصوصاً ایضاً العلوم سے بڑا شغف تھا، اس نے امام کی کئی کتابیں سید محمد تنوخی کی تفسیر نگارانی اور ان کی مدد سے مطالعہ کی تھیں، تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”مصنفات حجت الاسلام غزالی خصوصاً ایضاً العلوم پیش دے (سید محمد) دیدہ“ (صفحہ ۵۱۶)

ہفتہ میں تین دن عالمگیری کی مخصوص علمی مجلس ہوتی تھی، جس میں لوگ میر صاحب سے استفادہ

کرتے تھے، تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”در ہفتہ سہ روز ہذا کثرت علوم در خدمت شاہی مجلس افادہ گرم داشتی“ (صفحہ ۵۱۶)

ان کو دربار میں بھی کافی درخور حاصل تھا، عالمگیری کی ہر مجلس میں وہ شریک ہوتے تھے، شاہزادہ اعظم کا نکاح انہی کی دکالت میں ہوا تھا، ۱۰۹۱ھ میں عالمگیر اودھ سے پورا اور اجمیر کی ہم میں گیا، اودھوں کے سیاسی حالات کی وجہ سے اسے کئی ہیبت نہ رک جانا پڑا، اس لئے سید محمد تنوخی نے اجمیر جا کر

لے آئے، ۱۰۹۱ھ میں تذکرہ علماء ہند ۱۰۹۱ھ میں ایضاً ۱۰۹۱ھ میں اودھ سے پورا اور اجمیر کی ہم میں گیا، اودھوں کے سیاسی حالات کی وجہ سے اسے کئی ہیبت نہ رک جانا پڑا، اس لئے سید محمد تنوخی نے اجمیر جا کر

عالمگیری سے ملاقات کی، اس نے انکا بڑا اعزاز و کرام کیا اور ایک ہزار نقد اور بیودوں کے دو خان تحفہ پیش کئے،

جب فتاویٰ عالمگیری کی تالیف کے لئے علماء کا انتخاب ہوا تو قریب انتخاب ان کے نام بھی پڑا، چنانچہ اس کی تکمیل میں ان کا بھی کافی حصہ تھا، تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”و تالیف فتاویٰ عالمگیری مساعی جمیل بکار بردہ (ص ۱۱۰)

وفات کے متعلق کوئی تصریح تذکروں میں نہیں ملتی صاحب مآثر عالمگیری ۱۰۹۷ھ کے وفات کے ضمن میں لکھتا ہے،

”سید شریف پسر قدوة المتأرخ میر سید محمد قوجی استاذ اعلیٰ حضرت فردوس آشتیانی دشتا بجا

برفضل و کمال عقل و شہدہ میں شہدہ معرفت تھے، اکوڑہ گنج کی خدمت میں مامد ہوئے“ (ص ۱۱۰)

اس بیان سے آتا ہے چلتا ہے کہ وہ ۱۰۹۷ھ سے پہلے وفات پا چکے تھے، مآثر عالمگیری نے ضمیمہ ان کے

دو لڑکوں سید شریف و سید احمد کا ذکر کیا ہے، سید شریف اکوڑہ گنج کی خدمت پر مامد تھے، اور سید احمد بھی محمد کے انتقال کے بعد عمدہ احتساب پر سرفراز ہوئے،

تلاذہ میں مولوی اصغر علی قوجی بڑے صاحب علم اور صاحب تصنیف گذرے ہیں،

علامہ جمیل جون پور کے ایک علمی خاوندہ میں ۱۰۹۷ھ میں پیدا ہوئے، ان کے دادا ملا شمس نور اور والد

عبد الحکیم احمد دو چچا ملا صادق اور ملا خلیل اپنے زمانہ کے ممتاز علماء میں تھے، اسی ماحول میں ان کی ابتدائی تعلیم و تربیت ہوئی اور اسی علم پر وہ فضائیں پروان چڑھے،

ابتدائی عربی و فارسی تعلیم کے بعد علامہ دیوان عبدالرشید (جو اپنے وقت کے مفتی عنایت احمد تھے)

لے مآثر ۱۱۰۷ھ ایضاً ۱۱۰۷ھ تذکرہ علماء ہند میں ان کی چند تصنیفات یہ ہیں تصوف میں اللطائف الطیبہ،

بقرة المدارج، تفسیر میں ثاقب الشریب اور اس کے علاوہ مخصوص الحکم کی شرح اور کئی عربی تصنیف لکھی یا دیکھی۔

سے مختصر المعانی اور شرح وقایہ وغیرہ پر بھی پھر مولانا نور الدین مداری کے درس میں شریک ہوئے، ان سے دس کتابوں کے علاوہ انور العلوم خاص طور سے پر معنی شروع کی، ابھی کتاب ختم نہیں ہوئی تھی کہ استاد نے دلی کا قصد کیا، شاگرد نے کتاب کے ختم نہ ہونے پر افسوس کا اظہار کیا، استاد نے فرمایا کہ اب تمہیں درس کی ضرورت نہیں ہے، مطالعہ کافی ہے!

لاحقاً طالب علمی کے زمانہ ہی سے ذہانت و طباعی میں ضرب اٹھ گئی تھی، انہایت اخاذ طبیعت پائی تھی ایک مرتبہ مطلق کی کسی دقیق عبارت کا مطالعہ کر کے اپنے استاد مولانا نور الدین کی خدمت میں گئے اور اس عبارت کا مطلب و وضاحت سے بیان کیا، استاد نے فرمایا کہ اس عبارت کا مطلب آج میں تمہاری تشریح سے سمجھا، لاحقاً کی فطانت اور ذہانت کی وجہ سے ان کے اساتذہ ان کو ملا جلال اور میر شریف کہا کرتے تھے جس وقت وہ دہلی گئے تو سارے علماء پران کی ہیبت طاری ہو گئی، مشاہیر جو پورہ میں ہے،

”آنچنان جودت ذہن بود کہ اگر یک بار تن کے کتاب بیند حاجت حاشیہ نہ افتد ہر مطالب تین کو پڑی“  
 فرد بقوت ذہن مل گردد، بارہا استادش فرمودی کہ لاحق مل راضی علامہ میر شریف و ملا جلال گفتن  
 بیجا نیست، وہ تیکہ لاحق مل دارد، دہلی شہر فضیلتش چنان شائع گردید کہ ہفتیش تاروی (طاری) شد کہ  
 ہر در سس کہ رسیدے درس موقوف گئے زور سے در مدرسہ ملاطفت اللہ دہلوی  
 در یک سطر ہفت یا ہشت شبہات پیش نمود، ملاطفت اللہ از جوازش عاجز آمدند!

ان کی زندگی کا عزیز ترین مشغلہ درس و تدریس تھا، چنانچہ تعلیم سے فراغت کے بعد ہی مسندِ درس پر بٹھا دئے گئے، اور مشنگانِ علم ان کے چشمہ فیض سے سیراب ہونے لگے، مشاہیر جو پورہ میں ہے،  
 ”عالم جمع علوم گردید و درس گفتن آغاز کرد چنان شد کہ بہ زمرہ علماء مشاہیر ہوست و علم

کینائی با فراشت بسیار طلبہ از دوشان فائز فرماوند“ (ص ۱۷۸)

۱۷ مشاہیر جو پورہ ص ۱۷ معانی دیوان کی ایک کتاب ۱۸ مشاہیر جو پورہ ص ۱۷ ایضاً ص ۱۷



جو پورے محکمہ مفتی میں ایک بہت وسیع اور بختہ خانقاہ اور ایک مدرسہ تعمیر کرایا تھا اور خود اس میں درس دیتے اور اصلاح باطن کرتے تھے، سید نور الدین اس مہمد علی اور روحانی کی بربادی پر بڑی حسرت سے لکھتے ہیں،  
”چون زمانہ درگاہ شد انکوں آناری ہم باقی نہ ماند جز اینکه برای سرزمین کہ پیش دروازہ شاہ

طیلس حسین است کشت گدای شود و ختم بعیرت شاہدہ بنجارو نیامی کند (ص ۹۹)“

ان کے تلامذہ کی تعداد بہتے لیکن ان میں مولوی نظام الدین ادنیٰ گنگ آبادی، مولوی نور الدین شہیدی اور ملا نور الدین جعفر غازی پوری زیادہ مشہور ہیں،

اصلاح باطن | مشاہیر جوہن پور میں ہے،

علاوہ فضائل صدیقی صاحب کمالات باطنی ہم بود و بیت دارادت اذ دیوان عبد الرشید اور (ص ۱۰۰)

اعتر بوس کی عمر باکرہ، رجب ۱۲۳۳ء میں وفات پائی اور اپنے والد ملا عبد الجلیل کی قبر کے پہلو میں سپرد خاک کئے گئے، ذیل کی رباعی سے تاریخ وفات نکلتی ہے،

مرد ملا جمیل ملش مرد خانہ باقی نہ صاحب خانہ

بہر تاریخ فاضل نامی از نصیبت ربود افسانہ

پہا نہ گمان میں تین صاحبزادوں کا ذکر صاحب مشاہیر جوہن پور نے کیا ہے، مولوی غلام معین الدین عرف شاہ امید علی، شاہ طیف حسین و شاہ تمیم الحسن،

ان کی اصل علمی یادگار تو تلامذہ کی وہ کثیر تعداد ہے جن کے ذریعہ ہزار ہا تشنگان علم میراب ہوئے ان کے

علاوہ کچھ علمی یادگاریں بھی ہیں جن سے اہل علم آج بھی مستفیض ہو سکتے ہیں،

آپ نے مطول نثر جابی کے ایک باب عطف اور بہت سی دوسری کتابوں پر حاشیے لکھے، اس کے

علاوہ دور سالے ایک فقہ اور ایک تقوف میں تینہماں جمعی تحریر کیے لیکن سب سے بڑا زندہ جاوید کا نامہ تقادی عالمگیری

لے تیسرا نام صاف طور سے پڑھائیں گیا،

کی تصنیف میں شرکت ہے، مشاہیر جو پوری میں ہے،

”وتمکد عالمگیر بادشاہ دہلی بہت نمود قادی منسوب باسم خود فضلای ناموران دیار ہند

طلبید از جن پور ملاحمیل را برچید و ایشان را بخود خواستہ شریک مجمع اجتماع نمود (ص ۵۱)

قاضی محمد حسین جو پوری | جون پور کے باشندے اور اپنے وقت کے ممتاز علمائے دین تھے، فرماتے ہیں کہ

”از علم و فضل بہرہ وافر داشت (ص ۵۱)“

نشاں جہاں کے عہد میں جون پور کے قاضی تھے، عالمگیر کے عہد میں الدہ آباد کے قاضی مقرر ہوئے، جو

عالمگیری کے ساتویں سال دربار شاہی میں حاضر ہوئے، عالمگیر نے انعام و اکرام کے علاوہ فوج کا عہدہ احتساب

بھی ان کے سپرد کیا اور اس کے بعد سے برابر وہ اسی خدمت کو انجام دیتے رہے، محبوب الاحباب میں لکھا

”و خدمت احتساب عسکر خلعت امتیاز پوشیدہ سنہای و ترویج احکام رسالت پناہی و فتح

آفت طاری کو کشش دار اوہ بکار برد“ (ص ۵۱)

بختاورد خان پیر جو عالمگیر کا بہت مقرب امیر تھا قاضی صاحب اور ان کے علم و تقویٰ کا بڑا اثر تھا

عالمگیر سے بھی ان کے علم و فضل و دیانت و تقویٰ کی تعریف کرتا تھا، سنہ ۱۰۸۰ میں عالمگیر نے ان کو عہدہ احتساب

علاوہ اوجھی مناصب و مراتب عطا کئے، آخر عالمگیری میں ہے،

”بادشاہ ہند پرورد نے ان کو ایک صدی منصب و مقرر فرمایا، رفتہ رفتہ حسین علی خان عانت و اندر

اور اپنی سیف شعلی سے رتبہ امت خانی پر سرفراز ہو کر دنیا سے رخصت ہوئے“ (ص ۵۱)

ان کے ان کمالات کی بنا پر انکو بھی قادی عالمگیری کی تالیف میں شریک کیا گیا اور اس کی تکمیل میں ان کا

بڑا حصہ ہے، تذکرہ علماء ہند میں ہے،

”اور تالیف قادی عالمگیری ہے سنی نمودہ“ (ص ۵۱)

محبوب الاحباب میں ہے،

”یک ربع قادی عالمگیری تالیف نمودہ“ (ص ۱۴۴)

تازہ عالمگیری کے بیان سے سنہ وفات ماہ ذیقعدہ ۱۱۸۵ء ظاہر ہوتا ہے، چنانچہ اس سنہ کے اوقات میں جس

”قاضی محمد حسین کے انتقال کی وجہ سے میراجہ پیر سید محمد قوجی کو خدمتِ عتاب عنایت ہوئی“ (ص ۱۴۵)

اربابِ مذکورہ نے اولاد و پسماندگان کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے اور نہ قادی کے علاوہ کسی دوسری علمی یا کار کا کوئی علم

شیخ و جیر الدین گوباموسی | اودھ کا مشہور اور مردم خیز قصبہ گپامسوان کا وطن تھا، نہایت ہی ذہین ذکی اور ضابط

تھے، علم و فن کے علاوہ تحریر و تقریر میں بھی ملکہ تھا، علم معانی و بیان میں بے نظیر تھے، فرحہ انظار میں ہے،

”خصوصاً در علم معانی و بیان عظیم المثل مصر بود“ (ص ۱۴۶)

یہ شیخ جب ولی گئے تو پہلے پہل داراشکوہ سے ان کا علمی تعلق رہا، داراشکوہ کی وفات کے بعد عالمگیری

حکومت کے نویں سال یعنی ۱۱۸۵ء میں عالمگیری کے دربار میں حاضر ہوئے، اس نے حسب مرتبہ ان کی بڑی توفیق کی،

اور منصب و مراتب سے بھی سرفراز کیا،

قادی عالمگیری کی تالیف میں عالمگیری نے ان کی خدمات بھی حاصل کیں، محمد اسلم کے بیان کے مطابق آپ

جو تھائی کام ان کے سپرد کیا گیا،

”بہ ترتیب و تالیف ربعی از قادی عالمگیری مامور شد“

قادی کی تالیف میں ان کے کام کی نوعیت و اہمیت کا اندازہ ذیل کی عبارت سے بھی ہوتا ہے،

”مغتری کی قسط اس کا ایک قلمی نسخہ خدا بخش خاں کی لاہوری میں سنہ ۱۱۸۵ء کا لکھا ہوا موجود ہے، اس

شیخ و جیر الدین کے اتمہ کی لکھی ہوئی کوئی عبارت ہے، کاتب اس عبارت کو نقل کرنے کے بعد کہتا ہے،

”عبارت منقول از دستخط مولانا و جیر الدین رئیس مملکت قادی عالمگیری“

اس عبارت کے آخری ٹکڑے سے معلوم ہوتا ہے کہ قادی کی تالیف میں ان کا کافی حصہ تھا، اور محض

(باقی)

اس میں کوئی امتیازی حیثیت حاصل تھی،

لکھنؤ انظرین ۱۵ فرست مخطوطات فقہیۃ خدا بخش خاں لاہوری،

## دو کیا کتابیں

از جناب مولوی سید بقول احمد صاحب مدنی

جنوری ۱۳۶۰ء کے معارف میں محترمی سید صباح الدین عبد الرحمن صاحب نے حضرت شیخ بہاؤ الدین زکریا ملتانی قدس سرہ العزیز کے حالات میں ان کے ایک صحیح الارادت معتقد کا تذکرہ فرمایا تھا، جو زاد المسافرین اور زہد الارواح وغیرہ کے مصنف تھے، ان کا متعارف نام تو امیر حسینی تھا لیکن اصل اور بڑا نام بایں القاب ہر تاریخ نویس اور تذکرہ نگار نے کم و بیش غفلت کھا چکی، تفصیل صفحہ ۷۰ پر ملے گی، صاحب سیر العارفین نے امیر کی مجملہ متعدد تعانیف کے نظم میں زاد المسافرین اور نثر میں زہد الارواح کا نام لیا ہے، سید کرم نے زہد الارواح کے ایک قلمی نسخہ کا موزہ برطانیہ میں موجود ہونا اور قلم فرمایا ہے،

محمد بن (مولن سادات) میں ان میں سے بعض کتابوں کے موجود ہونے کا مجھے علم تھا میری طلب خواہش پر بعد زادہ عزیز سید انیس احمد مستغانم بطول حیات ان کو لے کر میرے پاس آئے میں نے ان کو دیکھا ان میں دونوں کتابیں موجود تھیں مگر منوم اشغال سے ان کے متعلق کچھ لکھنے پر معذوریہ، ذیل کے سطور میں انہی کے متعلق کچھ تفصیل پیش کرنا ہے،

(۱) زاد المسافرین :- یہ مختصر سی شہنوی امیر کبیر سید حسینی ہروی کی قابلِ عزت تعینف ہے جن کی نسبت مستعارہ کی زبان قویٰ محسوس ہوتی ہے،

چشم دولت ز سوادِ قلش گشتہ منیر      باغ دانش ز سحابِ کرش گشتہ بغیر

زاد المسافرین کیاب کتابوں میں سے ہے، اپنے شدید مگر ناکام شوق مطالعہ کتب قدیمہ اور محدثہ و معلومات لیکن وسیع تلاش پر نگاہ ڈال کر مجھے بھی تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ یہ کتاب عزیز الوجود ہو، پیش نظر نسخہ انتخاب حدیقہ کے ہم جلد نو چشم سیدائیں احمد کا حاصل کردہ و ملوکہ ہے، جن کو بیش قیمت قلمی کتابوں کے فراہم کرنے کا خاص سلیقہ اور ان پر طالعلمانہ دست و برد و تصرف میں یدِ طولیٰ حاصل ہے، آثار یہ کہتے ہیں کہ شروع ہی میں کسی شوقین و خوش فکر خوش حال کی ملک میں رہا ہو گا، جلد پر ابری یا چمڑے کی زیبائی اور غنائی رنگ کی کاشانی مغل نے پائی ہو، جس پر باہر کی جاس سفید جدول یا اکبری دھاری تھی، یا کوئی نازک سی باریک سیل رہی ہو، مگر اب مٹ چکی ہو، پٹھا کوٹے ہوئے کاغذ کی بُندی سے بناتھا، کیڑوں کی ترک تاز سے منہک اور خاک و خاکستر بھرا ہو، عمر پوری ہو چکی بھول کی پٹھریوں کی طرح دفتین کے، جز ۲ خود بخود کھرتے چلے جاتے ہیں، کاغذ ولایتی، چکنامہ پیکدار، تقطیع اوسط کتابی، تعداد صفحات ۴۶، سطر میں فی صفحہ ۸، حوٹہ میں ۱ اور ۲۸-۲۸ مصرعے، حاشیہ پر جدول دہری خوش نما، نظریہ فریب، لکیریں نیلی اور سیاہ اور سنہری، مصنف اور کاتب کے نام سے پوری کتاب خالی ہے، مالا نہ کہ کئی ورق اسی اہتمام و تکلف سے تیار کئے ہوئے آخر جلد میں سیاہ و لگا دئے گئے ہیں، انتخاب حدیقہ اور اُس کے آخری صفحہ کی آخری سطر کے ساتھ ورق اُلٹ جاتا ہوا اور بلا کسی فصل و افتراق کے پہلی ہی سطر میں شجرت سے زاد المسافرین لکھا ہوا جلوہ افروز ہوتا ہے، دوسری سطر خدے رحمان و رحیم کے پاک نام اور اچھی شوخ سیاہی سے شروع ہوتی ہے، فتویٰ کا خاتمہ شہر پر ہوتا ہے۔

در ہنقصہ دبست و نہ ز ہجرت گشت آخرا میں کتاب قمت

معارف نے "ایں کتاب قمت" لکھا ہے، میرے نسخہ نویسی نے قمت "اسی طرح پہلے مصرع کو معارف میں ہفت عدد دبست و نہ" چھاپا ہے، میرے نسخہ میں ہنقصہ دبست و نہ ہے، شاید شعر کا

وزن بھی ہفت کت گرا دینے کا متقاضی ہے، ممکن ہے کہ الفاظ کا یہ رد و بدل تذکرہ دولت شاہ کے دخل و مقولات کرنے والے کاتب کے قلم کا اثر ہو، جہاں سے مولانا نے اس کو نقل فرمایا ہے ایسے اختلافات اور نقلی تغیرات معارف کے نقل کردہ جو ہیں اشعار اور اس مکتوبہ میں جا بجا نظر آتے ہیں شعروں کا بے تکلفانہ تبادلہ اور کمی بیشی بھی نمایاں ہے مگر اس کا اثر نفس مضمون یا اولے رعایہ نہیں، شیخ صدر الدین (سید حسین) نے اس کتاب کو اپنے بزرگ مرشد شیخ بہار الدین زکریا کے شاہ فیض گنجینہ برکتان میں بیٹھ کر لکھا تھا، اور حضرت نے اس کو بغور ملاحظہ فرمانے کے بعد اس ستودہ صفات ناظم کی تحسین و آفریں فرمائی تھی، مولانا صبح الملتہ والدین کے رد و بروصل کتاب نہ تھی تاہم موصوف نے اس کے متعلق علمی و عملی سرمایہ اور ظاہری و باطنی کمالات و کمالات سے الامال ذخیرہ فراہم کر دیا ہے، عجائب خانہ بریلیانہ اور کتب خانہ شاہان اودھ کی فہرستوں اور یادگار اودھ و تلامیذا الرحمن کے تذکروں سے اقتباس و انقطاع فرما کر بقدر ضرورت سب کچھ لکھ دیا جو شمار جزوی ۱۹۴۶ء صفحات ۴۶ لغایت ۵۱

مجھے ان کے عادیہ و باز خوانی کی ضرورت نہیں میں صرف ان ہی چند باتوں کو حوالہ قلم کرنا چاہتا ہوں، جو مولانا کے خامہ عزیزاں کے درشتات سے فیض یاب نہ ہو سکیں، اور اس کم سواد بے ہنڈ کے لئے خود بخود جھوٹ گئی ہیں، مولانا کا یہ خیال بالکل صحیح ہے، کہ سید علیہ الرحمۃ کی اور تصانیف کی طرح زاد المسافرین کا موضوع سلوک و طریقت و معرفت ہے،

سب سے پہلے اپنی اس بے باکانہ جرات اور گذارش کا عذر خواہ ہوں کہ شیخ کے طریق بیان اور طرز و اسلوب فیاض تعلیمات کا اندازہ کرنے کے لئے جس حصہ ثنوی کا انتخاب دونوں قدامتوں یعنی دولت شاہ نے تذکرہ میں اور آفدہ نے آتش کردہ میں فرمایا ہے، وہ ایک حکایت ہے، بچاؤ وہ کیسی اسی دلچسپ و سبق آموز بھی تاہم اس ناقص انعم تبصرہ نگار کے نزدیک اس کے اشعار میر کے

بہترین کلام یا زاد المسافرین کے زیادہ بلند و بڑیا شیریں ترین ابیات میں شمار نہیں ہو سکتے،

ثنوی کا آغاز محمد باری تعالیٰ شانہ سے کیا جاتا ہے، پروردگار عالم و عالمیاء کے حضور میں سبکی  
مغمتوں اور جھٹوں کا اقرار و اعتراف کرتے ہوئے انبیاء و رسل علیہم السلام کی حیرانی و سرگردانی کا ذکر فرماتے  
ہیں اور بلاشبہ بڑی قابلیت اور عالمانہ فضل و کمال کے ساتھ اس صحیفہ رشید و ہدایت اور وحدت پر  
کی تعلیم کا آغاز فرماتے ہیں، حتیٰ کہ نعت شریف و مناقب ابراہیم و اہل ہمار کی منزلیں طے کرنے کے بغیر ہم

ایسے ناول دنیا دلوں سے خطاب ہوتا ہے،

بشتو بسرا بیان حالت	علم و جدت قیل و قال
طے کہ خدائے داں شوی تو	انست کجا ہی دوی تو
اں علم طلب کہ با تو ماند	دآن دم کہ ترا ز تو ماند
اں علم فریضہ تانہ خوانی	تحقیق مغفالت حق نہ دانی
اے طبع و ہوا مسلم تو	ناکی لک و لا مسلم تو
خود را بگذاشت کردہ گرم	آخر خدا نیاید شرم
از خود بچند مرد بتاویل	نشبہ کن و بہر تسیل
ز نمار عجب تیسا سی	عزہ نشوی بختی شناسی

اس کے بعد مقالات شروع ہو جاتے ہیں اور ان مقالات کے دور یا ذیل میں متعدد حکایات

قصیر و طویل بھی آتی جاتی رہتی ہیں،

یہاں مقام جس کو خوشنویس نے "مقالات اول" لکھا ہے، حق سبحانہ تعالیٰ کی تشریح و تفسیر اور

ساکک کو ریا حضرت و مجاہدہ کی تلقین و تشویق میں ہے، اس میں بھی وہی خطیبانہ رنگ اور واعظانہ انداز

بیان قائم رکھا ہے، فرماتے ہیں،

ہندو کہ ہمیشہ بت پرست ہر صبح دعائے می فرستد  
 جز ذکر توفیق در زبانش زنا و ناست در میانش  
 ایں جملہ زوین و ملت خویش جز تیر نعمت ندیدہ در کیش  
 اس کے آگے وہ شعر آجاتا ہے جو مشہور عام اور مقبول خاص ہو چکا ہے اور جس کی نسبت مجھے  
 شبہ ہے کہ کسی اور بالکمال ہنرمند کا ہے، یعنی  
 مرغان چمن ہمسہ مباح خواند ترا با اصطلاح  
 مرغان چمن کی کچھ تفصیل بھی موجود ہے،  
 چون فاختہ ہر کہ در جهان است کو کوزن کوے تست پیوست  
 دوسرا مقالہ فیضیت و شرف انسانی کی بحث میں ہے، غفلت و نادانی پر سرزنش،  
 اس میں فارسی زبان کی سلاست و لطافت کے ساتھ ساتھ بعض غیر معمولی عربی الفاظ یا نکتوں  
 کے بھی کیس کیس آگئے ہیں، اس کی پہلی حکایت ملاحظہ ہو،

موسلی زئی مسراق محمود مستانہ دوید بر سر طور  
 گفت اے ذوق بود ہرچہ بودہ مارا تو ہم تورہ نمودہ  
 گر نزد منی کحات جویم تا با تو حدیث خویش گویم  
 در دورتری بر آرم آواز باشد کہ بخود درم کنی باز  
 بشوق تو ز ہمتے جوابے کے از تو بہ پیش تو نقابے  
 ایں جانے حوالہ نیست بگذار من باتوام از خودم طلبدا  
 افتادین ہرہ ہر بخشش در ایجا بود اے حویف بنگر  
 شاہان جہاں دریں خیالات بر نطق غنمہ جھلکے مات



از غایت قرب و در دو ماست ہر مرغ بہ دانہ صبور است

ایں آتش ما چکو نہ میسرد کیوں درد دوانی پر زہر دہ

یاد آرزو خود کہ نیست یا دت بے شرم کسے کہ شرم با دت

فیہو مقالہ طریقت اور سلوک کی کیفیت میں ہے،

جو تھا ارشاد و معاملات میں، اس میں بسا لک طریقت کی توصیف میں ایک مستقل عنوان قیاد

کیا ہے، حکایتیں لگی ہیں ”ریدن سالک نفس دل“ پہلی ہے،

ایک حکایت وہ بھی ہے جس کو دولت شاہ اود آذر نے نقل کیا ہے، یعنی

ایں طرہ حکایت ست بنگر

پانچویں مقالہ میں عشق اور اُس کے مرتبہ کا بیان ہے، اپنے مخصوص رنگ میں پسے زور کیش کھنڈ

چھٹا مقالہ معرفت نفس انسانی اور اُس کی صفت میں ہے،

ساتویں میں معرفت کا بیان اور اسکی تحقیق ہے اور خوب ہے،

آٹھویں مقالہ کا عنوان ہے ”در بیان حال شرف باو شرف می رسد“ یہ مقالہ اپنے مابقی

مقالوں سے کسی قدر مد از ترا و تمیذات سے معمور ہے، اور اسی پر چند در چند مواظظ و نصائح و غامطات

کے ساتھ تنوی ختم ہو جاتی ہے، ارشاد ہوتا ہے:-

دُست گراں بہا کہ سفتم در یاب کہ گفتنی بگفتم

ہمدستہ و گلبن یقین است ہم تو شہرہ روان دین است

از بس کہ فشانہ بحر من در شد دامن آخر الزماں پر

ایں گلشنکے کہ من سر شتم در ہشت مقالش بنشتم

شیخ است کہ از دلم برافروخت ہفتاد و ہزار پردہ را سوخت

یک نکتہ او کہ جان کند شاد      بر دل در ہشت باغ بکشد  
 آنکس کہ بیافت اندکے بوسے      دانست کہ چون شگافم موی  
 تاجت سران نامور را      نہ پارہ دست کوں خورا  
 چوں اہل خرد بہر دیا رے      زیں تحفہ برندیاد گاہے  
 این نور بہر طرف کہ تابد      یعنی کہ مستبول ہر کہ یابد  
 زیں گنج کہ را نگاہ کشاد      دارو بد عاے خیر یادم  
 در ہنصہ طبیعت و نہ ہجرت      گشت آخر این کتاب منت

یہی آخر اس چودہ سوچین (۱۴۰۶) بیٹوں کی شادی اور میرے ناچیز تبصرہ کا ہے،

۴۔ نزہۃ الارواح :- یہ کتاب بھی امیر حسینی کی تصنیف ہے، اکتوبر ۱۳۲۷ء کے مصادف میں مولوی پروفیسر عبدالحکیم خاں صاحب نے سلطان جہاں منزل کے کتابخانہ عالی کے نزہۃ کے ایک قلمی نسخہ کا حوالہ دیا ہے، اور نمبر ۲۲ پر کسی قدر زیادہ شرح و مبطل سے بیان فرمایا ہے، اپنی کتاب کے مطالعہ کے بعد میں بھی موصوف کی خرید اور اسے زریں کی تائید کرتا ہوں اس کی اٹھائیس فصلیں ہوناسلم اور ان کی تفصیلات و مباحث بھی صحیح ہیں۔ زبان ابدیہ بعض جگہ توجہ طلب اور قدرے مشکل ہی نظر آتا۔ مغلطی اور پیچیدہ ایک تو تصوف و طریقت خود ہی ہر کس و ناکس کے بس کی بات نہیں اس پر مستزاد ہے کہ فاضل مصنف نے اپنی مشکل پسندی اور وقت نظر سے کچھ ایسے مای پڑھنے والے کے لئے کہیں کہیں اور بھی دشوار فہم و لغت آموز بنا دیا ہے، نزہت میں جو عربی ابیات و اشعار داخل ہیں وہ بھی دشوار و اشکال سے خالی نہیں، جو شہیں بتائیں دوسروں سے مستعار لی ہیں ان میں بھی یہ خشن اور کرپاسی پیوند نمایاں ہیں، اللہ اعلم،

انیس دہرہ کا نسخہ جیسی قطع کا قیمتی ولایتی کاغذ پر ہے، مطلقاً مذہب، جہاد و نہایت خوش رنگ

بلکہ فریب سرفوق سہرا نازک، باریک قلم کا رُخِ نہایت پاکیزہ نستعلیق شاندار اوراق موجودہ کا شمار،  
حاشیوں پر جو عبارتیں اور اشعار بعد کتابت اضافہ کر دئے گئے ہیں ان میں سے بعض میں حضرت مصنف نے  
خود کو حسینؑ، کہہ کر یاد فرمایا ہے، مع "اے حسینیؑ جو دوست فاش و نہاں .."

یہ سب اضافے پختہ اور صاف خط میں مگر دوسرے قلم اور دوسری سیاہی سے ہیں، میں نہیں کہہ  
کہ یہ اضافے حضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے قلم سے ہیں یا کسی غیر کے،

تصوف کی کسی کتاب کی نسبت یہ لکھنے کی ضرورت نہیں کہ اس کا مصنف جماعت اہل سنت سے  
ماہم قاریانِ فہم کے لئے اس قدر اطلاع مناسب سمجھا ہوں کہ اس میں نعت پاک کے بعد امیر المؤمنین  
ابوبکر صدیقؓ اور فاروق اعظمؓ اور عثمان ذی النورینؓ کے مناقب ہیں، رضی اللہ عنہم،

امیر المؤمنین علی مرتضیٰؓ کرم اللہ وجہہ کے بارہ میں ان کے دونوں بابرکت پیش روؤں کے مقابلہ میں کتنی  
زیادہ سطرین پائی جاتی ہیں اور دور و دور لیکن حاشا کہ ان میں تفصیل یا میل الی ایسے کا شائبہ بھی نظر نہیں آتا، اس کے بعد  
فضول اور مبادی و معارف و مقالات سلوک شروع ہو جاتے ہیں،

میرے لئے سب سے زیادہ رنج وہ یہ بات ہے کہ اس کے اوراقِ اخیر میں غائب ہیں جنہی کہ مصنف علیہ الرحمۃ  
والعزراں کا لکھا ہوا خاتمہ جو خان غلام نے نقل فرمایا ہے وہ بھی اس نسخہ میں باقی نہیں، اس نسخہ میں فصل بہت دہشتم  
کے دو صفحے پورے کر کے لکھا ہے۔

"شیخ چوں بمقصد رسید بمقصد آلِ ناصرا۔ خاطرش بگذشت دست بدعا بردتا دستبرد"

نماید گفت سائے کرمیت بائی ماندگار .. (باقی منقود)

معارف کے قاریانِ منظم ہیں کسی خوش نصیب کے یہاں رزبتہ کے یہ ذخیرہ اوراق محفوظ ہوں تو براہِ کرم  
(مقبولِ صمدی، بیجاپور، الہ آباد کے پتہ سے) مجھے آگاہ فرمادیں، لہذا ان اوراق کی نقل حاصل کرنے کا انتظام کروں،  
اور یہ قدیم نسخہ مکمل ہو جائے اور اللہ لایعجزہ اجر الحسنی،

استدراک، تبصرہ بالاکا رسید ادارہ عالیہ معارف سے آپکی تھی کہ ایک اضافہ طلب بات میرے علم میں آئی، تحقیق ضروری کے بعد مزید تفصیل گزارش کیجائے گی، انشاء اللہ المستعان،

مطبوعات کی فرستوں کی ودق گردانی سے جو انتخاب حدیقہ کے لئے کی گئی یہ واضح ہوا کہ (۱)، ثنوی زاد المسافرین منشی نول کشور کے مطبع میں چھپ گئی ہے، ڈیڑھ آنہ قیمت ہے، البتہ ۱۳۳۲ء کی فرست کتب (ص ۹۳) میں معمولی بے اعتباری یا نادانانہ قیمت سے یہ لکھا گیا تھا کہ "ملاحسین واعظ کاشفی کی تصنیف ہے، تصوف کے رموز خوب بیان کئے ہیں" ۱۳۳۲ء (ص ۱۴) میں اصلاح ہو گئی، سید حسینی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف قرار پائی ۱۳۳۲ء کی فرست میں بھی یہی انتساب قائم رہا،

(۲) اسی نام زاد المسافرین کی ایک کتاب حکیم ناصر خسرو کی تصنیف ہے، برلین (جرمنی) کی ستر کاویانی نے جو قدیم و جدید فارسی کی قابل قدر مفید کتابوں کی طباعت و اشاعت کے لئے مشہور ہو اسکو چھاپا ہے، اور اس کو حکمت و فلسفہ اسلامی پر بہترین تصنیف، معرکہ الآثار کتاب اور عمرہ سے نایاب بتایا ہے، ناشران کی جانب سے یہ بھی اعلان ہے کہ اس کی چھپائی میں اہتمام خاص کیا گیا ہے، حجم چھ سو صفحات سے زائد، قیمت اٹھ روپیہ،

## القضارفی الاسلام

اس میں طریقہ شہادت اور انفعال مقدمات کے متعلق قرآن حدیث اور فقہ کی کتابوں سے فقر

کر کے اسلامی اصول اور قوانین کی تشریح کی گئی ہے، اور قانون پیشہ حضرات کے لئے اس کا مطالعہ سید مفید ہے،

صفحات ۱- ۹۲، قیمت ۱۰/-

"منہجر"

## سندھی رسم الخط کی تاریخ

### سندھ کے ایک سابق گورنر کے قلم سے

مترجمہ جناب نیاز احمد صاحب صدیقی ایم اے پکڑاؤری کالج غنیم گڑھ

”آپ کا بھیجا ہوا نوٹ پڑھا، ماشاء اللہ آپ کے لئے گورنر صاحب علی بھی ہیں، شاید سندھ سے مسلمانوں کی محبت بھی تحفہ میں ساتھ لائے ہوں، گو انگریزوں کو مقامی حالات کے مطابق بدلنے میں کچھ دیر نہیں لگتی، سندھی رسم الخط کے متعلق جو کچھ لکھا ہے، صحیح معلوم ہوتا ہے، ۱۸۳۳ء میں مقدسی عربی سیاح یہاں آیا ہے، اور اس نے لکھا ہے کہ یہاں کی زبان سندھی ہے، اور فارسی عربی بھی سمجھی جاتی ہے، یہ صوبہ مدت تک ایرانیوں کی تحت رہا، اور اشارات یہاں پہلے سے تھے، عربوں کے داخلہ کے بعد عربی الفاظ کی آمیزش ہوئی، چنانچہ آپ کو تعجب ہو گا کہ سندھی میں پیاز کو بصل اور سپار کو جصل کہتے ہیں، جو خالص عربی لفظ ہیں، پانچویں صدی ہجری کے شروع میں یہاں ابو یحیٰ بن یرونی آیا اور کئی سال یہاں رہا، اس نے اپنی کتاب لہند میں جو ہندی الفاظ لکھے ہیں تحقیق کا بیان ہے کہ وہ سندھی تلفظ میں ہیں، البتہ علمی و مذہبی مسائل میں اس کی مصلحت میں منکرت ہیں،

جی مسلمانوں کی زبان عربی یا فارسی تھی وہ عربی مدہم خط رکھتے تھے، فارسی نستعلیق خط نویں صدی ہجری کی پیداوار ہے، وہ اگر سندھی میں بھی کچھ لکھتے تھے تو عربی ہی خط میں لکھتے تھے، نستعلیق فارسی رسم الخط صرف مغل مدہم اور دفتروں میں رائج تھا، اور نہ بنگال میں نہ بنگالی اور دکن میں دکنی اور گجرات میں گجراتی جو مسلمان لکھتے تھے وہ عربی ہی خط میں لکھتے تھے، چنانچہ چند سال ہوئے کہ کلکتہ ایجوکیشنل کانفرنس

میں ایک بہت موٹی پنکالی زبان کی کتاب پیش کی گئی تھی جسکو میں دیکھا تھا وہ عربی رسم الخط میں قلمی سلطان قلیشا  
وغیرہ کے دیوان دکتی میں اسی خط میں عیاں اور گجراتی کتاب میں بھی اس خط میں نے دیکھی ہیں،

یہی حال سندھی کا بھی تھا، گو دربار کی زبان فارسی تھی، مگر خط عربی امیر تھا، اور انگریزوں کے  
دافعہ کے وقت یہی صورت تھی لیکن ہندو جن کا تعلق شاہی درباروں سے نہ تھا اپنے رخ کے اعزاز میں  
ہندی رسم الخط رکھتے تھے جب انگریزوں نے فارسی کو بیدخل کیا تو ہندوستان میں اردو کو دفتری زبان  
قرآن کریم اردو ہندی رسم الخط کو قبول کیا، اسی طرح سندھ میں عربی اور ہندی دونوں رسم الخط مسلمان اور  
ہندوؤں میں رواج پزیر تھے اب جیسا کہ صاحب مضمون نے بیان کیا ہے کہ وہ برطانوی مسروں میں  
ایک صفحہ عربی رسم الخط کو اور دوسرے نے ہندی رسم الخط کو پیش کیا لیکن بخت وہ اتفاق سے یا سندھ میں  
مسلمانوں کی کثرت آبادی کے سبب عربی رسم الخط کا جو رواج سیلاب ہوئی تھا انگریزوں کے شر سے بیات ہوئی کہ ہندوؤں نے  
بھی اس رسم الخط کو مجتہد ان یا لیکن سندھ میں ہندوؤں میں اب تک اسکے خلاف تحریک اٹھتی رہتی ہے، جیسے پنجاب  
میں سکھوں نے گوندی رسم الخط کو قبول کر لیا ہے مگر گوندی کے لئے اب بھی وہ کوشاں ہیں۔ ”س“

دل عام طور سے لوگوں کو یہ معلوم نہیں ہے کہ سندھی حروف تہجی اور اس کی تحریری زبان کے لئے سندھ  
اپنے برطانوی حکاموں کا مہیون منت ہے، جب سرچارلس نیپئر نے سندھ فتح کیا، اس وقت گو ملک کی خود  
اپنی ایک مستقل زبان موجود تھی لیکن اس کے ایسے حروف تہجی نہ تھے جو عام طور سے رائج ہوں، عام تحریری کاڑا  
ہندو منشی کرتے تھے، جس میں وہ فارسی رسم الخط میں مخلوط فارسی و سندھی زبان لکھتے تھے کتاب ابوالحسن سندھی،  
جس کو برطانوی فتح کے وقت بلاسجدوں میں پڑھاتے تھے، درحقیقت باجمادہ سندھی کو عربی حروف تہجی  
میں لکھنے کی ایک کوشش تھی اور دانش کی ”گرامر آف سندھی“ کا بھی یہی مقصد تھا، یہ کتاب سنہ ۱۸۶۶ء میں عربی  
رسم الخط میں ان پولیٹیکل افسروں کے لئے لکھی گئی تھی جو امرائے سندھ کے درباروں سے وابستہ تھے ہندو باجوہ  
نے بھی اپنے حساب کتاب کیلئے ایک قسم کا دیوناگری رسم الخط قبول کر لیا تھا،

(۲) فتح سندھ کے آٹھ سال بعد جب سر بارٹل فریز نے صوبہ کا نظام حکومت اپنے ہاتھ میں لیا اس وقت صرف دو ایسے برطانوی افسر تھے جو سندھی بول سکتے تھے لیکن ان کے کمرکوں میں کوئی ایسا نہ تھا جو سندھی لکھ سکتا ہو اس لئے سول حکام کو عام بول چال کی زبان کا امتحان پاس کرنے کے احکام صادر کئے گئے لیکن سندھی زبان کو سرکاری مراسلات میں استعمال کرنے کے لئے اس کے حروف تہجی کا مستحکم کرنا ضروری تھا اس بارہ میں صرف دو افسروں کو جو سندھی زبان جانتے تھے رائے دینے کا حق تھا ایک کمیشنر چوڑا دوسرے کمیشنر اسٹیک لیکن بد قسمتی سے اس بارہ میں ان دونوں کے خیالات ایک دوسرے کی ضد تھے، چوڑا عربی حروف تہجی کی حمایت میں تھا اور اسٹیک ہندی رسم الخط کے حق میں، جو پہلے سے سندھ کے تاجروں میں رائج تھا اس زمانہ میں بھی فریز اس مسئلہ کے نسلی و قومی پہلو کی وجہ سے متذبذب میں پڑ گیا اس کو یہ خطرہ پیدا ہوا کہ ہندو عربی رسم الخط سیکھنے کے لئے آمادہ نہ ہوں گے اور مسلمان ہندی رسم الخط کے استعمال سے انکار کریں گے، لیکن ۱۸۵۳ء میں ایسٹ انڈیا کمپنی کے کورٹ آف ڈائرکٹرز نے عربی حروف تہجی کے حق میں فیصلہ کر دیا اور وقت سر فریز نے مسٹر ایس کو جو اس وقت حیدرآباد کے کلکٹر تھے ایک قسم کے حروف تہجی کے اجراء کا کام سپرد کیا، موجودہ سندھی حروف تہجی اسی کا نتیجہ ہیں لیکن سندھی میں ۵۲ حروف تہجی ہیں اور اس کے مقابلہ میں عربی میں کل ۲۹ ہیں اس لئے اس سندھی کے بحوں اور اس کی صوتی خصوصیات کو قائم رکھنے کے لئے اس کی کو نقطوں کے ذریعہ پورا کیا گیا،

۳۔ اس نئے رسم الخط نے بڑی سرعت کے ساتھ ترقی کی اور اس کی وجہ سے سندھی صوبہ کی سرکاری زبان بن گئی اور سرکاری دفاتر سے فارسی خارج ہو گئی اس رسم الخط کے اجراء کے بعد اگر یہ نامناسب کو ختم نہ کی گئی ہوتی کہ ہندوؤں کے استعمال کے لئے ہندو حروف تہجی بنائے جائیں تو اس رسم الخط کی فضیلت کم ہو جاتی اس نئی اور غلط تحریک کے بانی ایک دکنی برہمن مسٹر ناراین جگناتھ دادیا تھے جن کو حکومت بمبئی نے سندھ کا ڈپٹی ایجوکیشنل انسپکٹر مقرر کیا تھا،

(۴) یہاں یہ بات بھی واضح کر دینا چاہئے کہ ۱۸۵۶ء تک پھر اس کے بعد ۱۸۵۷ء سے ۱۸۵۸ء تک سندھ میں کوئی مستقل یوٹیکشیل ایگزمینر نہیں کیا گیا تھا بلکہ اس عہدہ کے فرائض بھی یوہین افسروں کے سپرد کر دیے جاتے تھے، جو دوسری ذمہ داریوں اور کاموں کی مشغولیت کی وجہ سے تعلیمی پالیسی سے پوری دلچسپی نہ لے سکتے تھے اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ مشرقی ہندوستان میں ۱۸۵۷ء سال تک ہوائس باجائز فائدہ اٹھا کر دیہاتی ہندو حروف تہجی کے بارہ میں پورے زور و شور کے ساتھ تجربات کرتے رہے اور انھوں نے انکو حروف علت کی مبدعیات کی مدد سے ترقی دے کر معیاری بنادیا اس کے بعد ۱۸۵۷ء میں ان نئے حروف کو اسکولوں میں رائج کرنے کے لئے حکومت بمبئی کو آمادہ کیا گیا، انکو اسکے لئے اور بہت سی مراعات اور سہولتیں حاصل کی گئیں، اس کی تعلیم کے لئے خاص اسکول کھولے گئے، جو اساتذہ ٹریننگ حاصل کر رہے تھے انھیں مجبور کیا گیا کہ وہ اسے خود سیکھیں اور موجودہ عربی سندھی مدرسوں میں طلبہ کو سکھائیں، اسی کے ساتھ کل مدرسوں کو میونسپل رقبہ میں یکجا کرنے کا کام بھی جاری رہا، اور اس کے باوجود کہ اسکولوں کے اخراجات مشترکہ مالگداری اور سبس سے چلتے تھے اس کوشش سے دس سال میں یعنی ۱۸۵۸ء سے ۱۸۶۸ء تک جبکہ زیر تعلیم مسلمان لڑکوں کی تعداد کل دو تہائی ہو گئی تھی ہندو لڑکوں کی پانچ گنی ہو گئی،

(۵) لیکن مسئلہ تہمت کی پرچوش حمایت اور سبس کی امدادی رقم کے باوجود ہندی سندھی حروف تہجی کو مقبول بنانے کی محکمہ ناکام ثابت ہوئی اور سندھ کے اسٹنٹ کلکٹر مسٹر دیارام گڈل کی جو خود سندھی کے عالم تھے اس رسم الخط کی منسوخی کی سفارش کرنا پڑی، انھوں نے یہ بھی بیان کیا کہ تجارتی جماعتیں بھی اس نئے حروف تہجی سے بے تعلقی کا اظہار کرتی ہیں، اور بیسوں کے بچے اس کو صرف اس لئے سیکھتے ہیں کہ اسکول چھوڑنے کے ساتھ ہی اس کو بھلا دیں، اور اپنے پڑانے شارٹ ہینڈ واسے خط کو اختیار کر لیں اس وقت اور جیسا کہ اب بھی ہے، ہندو دوکاندار اپنے حساب و کتاب کے لئے کچھ خفیہ علامات رکھتے تھے جس کو وہی سمجھ سکتے تھے، اور وہی اس کی تشریح کر سکتے تھے، ان کو کسی ایسے طرز تحریر سے کوئی دلچسپی نہ تھی جی کو ہر شخص سمجھ سکتا ہو، مسٹر گڈل کے ان خیالات کی تائید مسٹر گائیز کشر نے بھی کی اور سرکاری سرپرستی ختم ہونے



بلد تکبجہ مع تراکما فواج العلائق وتلاطم امواج العوائق وتوزع  
 البال بالحل والترحال فی اوائل العشر الثالث من الشهر الثاني من  
 السنه الخامسة من العشر الثاني بعد الالف وانا اقل الانام محمد بن محمد  
 بهاء الدين العالمی تجاوز الله عن سیاتہ والحمد لله اولاً وآخراً  
 ظاهراً وباطناً رب العالمین" ششہ  
 کتاب ختم یون ہوتی ہے:-

"قد حصل الفراغ من القبال بعون الملك المتعال فی اواخر شهر  
 رجب سنه الف ومائۃ وخمسين من الهجرة فی بلد کلا دار السلطنۃ  
 لاہور حوسھا اللہ تعالیٰ من الفتنة ووقع توفیق المقابلة وحصل  
 سعادتها مع نسخه قرات عند الامامہ الرئيس عنی المصنف رحمہ اللہ  
 الدیناد والشقال واحد کلا

اور آخرین بزبان فارسی مندرجہ ذیل عبارت ہے،

"در سنت پانصد و ہجتم شرعی است کہ بر سہ تومان و نیم است وزن مثقال شرعی  
 یک ہجری نقرہ است"

کنج پنجاب میں ضلع گجرات کے قریب ایک قصبہ ہے، یہاں سے قریب ہی ایک قدیم شاہراہ  
 براستہ بھنبھر کشمیر کو جاتی ہے، اسی شاہان مغلیہ کا راستہ تھا، یہاں کے گرد و فواح میں متعدد  
 در سے موجود تھے، میرا خیال ہے کہ شاید اسی مقام سے یہ مقام بھی مناسبت رکھتا ہے،

میں نے یہ کتاب مسئلہ میں طرآن میں خرید کی تھی، اس وقت محض اس کی خوشحلی بد نظر تھی  
 جو کہ نہایت دلکش ہے۔

معارف: مصنف مفتاح الفلاح بہار الدین عالمی، گیارہویں صدی ہجری کے مشہور اور  
 جلیل القدر شیعی عالم ہیں، ان کا پورا نام محمد بن حسین بن عبد الصمد الملقب بہ بہار الدین ہے ۹۵۳ھ میں قزوین  
 (ایران) میں اور بعض روایتوں کے مطابق بجلک (شام) میں پیدا ہوئے، ان پرچین ہی میں اپنے والد کے ساتھ  
 ایران میں منتقل ہو گئے، اور ان سے اور اس عہد کے دوسرے اکابر علماء علامہ عبداللہ بن زید وغیرہ سے  
 تحصیل علم کی، اور جملہ فنون میں یگانہ روزگار ہوئے، اہل تیس سال تک درویشانہ لباس میں دنیا سے سلام  
 کی سیاحت کی، ان کا شمار کمال سن کر شاہ عباس صفوی نے ان کو رئیس العلماء اور شیخ الاسلام کے منصب  
 پر مرفوز کیا، وہ ان کو اتنا مانتا تھا، کہ سفر و حضر کسی حالت میں جدا نہ کرتا تھا، اور تمام مہمات امور میں ان  
 سے مشورہ لیتا تھا ۱۰۳۰ھ میں اصفہان میں وفات پائی، اور طوس میں دفن کئے گئے، مختلف فنون میں  
 ان کی تعانیف ہیں بعض کے نام یہ ہیں،

العودة الوثقی، صراط مستقیم، عین الحیاة، جبل المتین، فی مزیایا الفرقان المبین، اور مشرق الثمین،

تفسیر میں، شرح أربعین حدیث میں، جامع عباسی فارسی فقہ میں، مفتاح الفلاح، اور زبدۃ اصول میں،  
 تہذیب نحویں، اسرار البلاغہ معانی بیان میں، رسالہ ہمالیہ، خلاصۃ الحساب، تشریح الافلاک، رسالہ صراط  
 ریاضی و مسیت میں، المحلۃ و کشکول، ادب و محاضرات وغیرہ میں، وسیلۃ الفوز والامان، مدح صاحب  
 میں ان کے علاوہ کثافت، بیقاوی، خلاصۃ الرجال اور دایۃ الحدیث وغیرہ مختلف کتابوں پر روشنی لکھے  
 ان کے علاوہ اور بہت سے چھوٹے چھوٹے رسائل ہیں، ان میں سے اسرار البلاغہ تشریح الافلاک، خلاصۃ  
 الحساب، کشکول المحلۃ اور وسیلۃ الفوز چھپ چکی ہیں، مفتاح الفلاح اب تک قلمی اور نیا پاب ہے (خلاصۃ  
 الاشرار جلد ۳ ص ۴۰ تا ۴۵) اور روایات اجنات ص ۵۲۲ میں ان کے تفصیلی حالات ہیں (مفتاح الفلاح  
 کے خاتمہ کی مصنف کی بارگاہ بعد ہند میں ۱۰۳۰ھ غلط ہے ۱۰۳۰ھ میں مصنف کی وفات ہو چکی تھی، غالباً کسی نا تف  
 نے عربی عبارت کا مطلب غلط سمجھ کر بعد میں ۱۰۳۰ھ بڑھا دیا ہے،

خاتمہ کی دوسری کاتب یا نقل کی عبارت معلوم ہوتا ہے، کہ مفتاح الفلاح کا یہ نسخہ اس نسخہ سے متعلقہ ہے جو خود مصنف سے پڑھا جا چکا تھا، اس لئے عام نسخوں کے مقابلہ میں یہ نسخہ ایک امتیازی حیثیت رکھتا ہے، لیکن اس کے حاشیہ جیسا کہ کاتب کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے، مصنف کے قلم کے نہیں ہیں، گنجے مراد گجرات کے قریب کا قصبہ نہیں، بلکہ اران کا مشہور شہر یا نواح اصفہان و لرستان کا گنجہ مقصود ہے، (م)

### جزئی فضیلت کا مفہوم و مقصد

مکرمہ :-

منشی عبدالرحمان خان صاحب

چلیک ملتان

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

اقبال نامہ میں حضرت مرحوم ڈاکٹر اقبال مرحوم کے جو خطوط آپ کے نام درج ہیں، ان کے مطالعہ سے طبیعت سیر نہ ہوئی، کیونکہ ایسے اہم تحقیقی خطوط کا بغیر جواب کے شائع کرنا قارئین کی پریشانی طبع کا سامان پیدا کرتا ہے، بہتر ہوتا کہ ان کے جواب حاشیہ میں ہی دیئے جاتے، تاکہ پورا فائدہ اٹھایا جاسکتا،

میرے خیال میں ہندوستان میں تمام بزرگوں کے خطوط اسی نچ پر شائع ہو رہے ہیں، یا ہوتے ہیں الحمد للہ کہ اس باب میں بھی شرفِ اولیت حضرت مجدد الملت مولانا اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مکاتیب گرامی کو حاصل ہے، اگر تربیت السالک میں تمام اصلاحی خطوط مع حضرت والا کے جوابات کے شائع ہوتے، ایک عرصہ سے آپ کی بھی حضرت والا سے خط و کتابت رہی، بعض اور بزرگوں سے بھی حضرت کی خاص خط و کتابت تھی، کیا ہی اچھا ہوتا کہ ان کے ایسے مکاتیب کا بھی ایک مجموعہ شائع کرنے کا انتظام ہو جاتا، اور ان سے بھی ہزاروں فیضیاب ہوتے، نہ معلوم آپ کی دماغ سوزی کا وہ تمام ذخیرہ اب علامہ اقبال کے پس ماندگان کے

پاس محفوظ بھی ہے، یا نہ، اگر اس سلسلہ میں آپ کے کچھ عرض کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا، مگر عرض کئے بغیر بھی نہیں رہ سکتا، کہ ان خطوط کی شاعت کا بھی ضرور کوئی انتظام ہونا چاہیے۔ یہ تشنگانِ علم پر ایک احسان ہو گا،

دوسری عرض یہ ہے کہ اقبال نامہ کے ص ۱۷۷ پر آپ نے ”جزوی فضیلت“ پر جو نوٹ تحریر فرمایا ہے، اس سے کم از کم میری تشفی نہیں ہوئی، بلکہ ایک غش سی پیدا ہوتی ہے، اس لئے اگر کوئی امر مانع نہ ہو، تو ازراہِ کرم اس کی تشریح فرما کر منون فرمادیں، کہ وہ ایسی کون سی جزوی فضیلت ہے، جو کسی اور کو ضرور سرکارِ دو عالم ﷺ پر حاصل ہو سکتی ہے، تاہم کہ اس سلسلہ میں آپ میری رہنمائی و تسلی فرمادیں گے،

معارف :- ڈاکٹر اقبال مرحوم کے نام میرے جوابی خطوط کی نقل میرے پاس نہیں، اور نہ اب ان کے پس ماندوں کے پاس میرے جوابات ہوں گے، اور نہ اب مجھے پوری طرح یاد ہیں، اس لئے اب ان کی تلافی کی کوئی صورت باقی نہیں، اور نہ میری نگاہیں اپنے جوابوں کی وہ اہمیت سے جڑ چکی ہے، ظاہر فرمائی ہے ”پھر بزرگوں کے پُر معرفت خطوط سے ان کو کیا مناسبت؟ البتہ آپ کو اگر ان میں کسی خط کا جواب مطلوب ہے تو مطلع فرمائیں، کہ میں اپنی استطاعت کے مطابق اس کا جواب دوبارہ دیکھوں،“ اقبال نامہ اس وقت میرے پاس نہیں، اس لئے پوری بات میرے سامنے نہیں ہوتا، ہم جہاں تک آپ کے چند لفظوں سے سمجھ سکا ہوں، جواب عرض کرتا ہوں،

جزئی فضیلت کے معنی یہ ہیں کہ مقامِ تفصیل میں کسی خاص ایسی بات میں کسی کو بڑائی دوسرے پر حاصل ہو جائے، جو دوسرے کو اجمالاً حاصل ہو، مثلاً حضورِ اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام عربی زبان کے سوا کوئی دوسری زبان نہیں جانتے تھے، اوداجِ زید عربی کے ساتھ دوسری متعدد زبانیں جانتا ہے، تو یہ جزئی علمی فضیلت ہوئی، جو حضور علیہ السلام کے کمالاتِ علمیہ کے لئے موجبِ نقص نہیں، کیونکہ کسی زبان جاننے کے

کا جو حاصل ہے، یعنی تعلیم و تذکیر و تبلیغ وہ آپ کو حاصل تھا، اسی طرح ہندوستان میں اسلام کی اشاعت کی جزئی فضیلت سلاطین اسلام کو حاصل ہوئی، آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں یہ واقعہ نہیں ہوا، اس لئے یہ خاص فضیلت جزئی آپ کو حاصل نہیں ہوئی، مگر چونکہ سلاطین اسلام کو یہ علی فضیلت حضور انور ﷺ کی تبعیت میں بصورت اتباع و امر جہاد حاصل ہوئی، اس لئے حضور کے کمالات علیہ میں اس سے کوئی نقص واقع نہیں ہوا، بلکہ افراد امت کے یہ جزئی فضائل بھی اس کے نبی کے کمالات غلطی کی طرف راجع ہوجاتے ہیں جس طرح سپاہیوں اور ماتحت افسروں کے کارنامے ان سپہ سالاروں اور بادشاہوں کے کارنامے شمار ہوتے ہیں، جو فوج کشی کرتے ہیں، جنگ کے نقشے بناتے ہیں، اور جن کی تدبیر سے دشمن پر کامیابی ہوتی ہے،

”س“

## مقالاتِ مبلی جلد اول

مولانا مرحوم کے ۱۶ مذہبی مضامین کا مجموعہ جن میں اہم مذہبی مسائل پر بحث کی گئی ہے،

مضامین: ۱- ۲۴ صفحے، قیمت: ۶/-

## مقالاتِ مبلی جلد سوم

مولانا کے تعلیمی مضامین کا مجموعہ مضامین: ۱۰۰ صفحے، قیمت: ۱۰/-

## مقالاتِ مبلی جلد چہارم

مولانا کے تنقیدی مضامین کا مجموعہ مضامین: ۱۰۰ صفحے، قیمت: ۱۰/-

## مقالاتِ مبلی جلد ہفتم

مولانا کے قومی اور اخباری مضامین کا مجموعہ، جو مسند و اسلام گزٹ اور دوسرے رسائل و اخبارات

”میسر“

سے یکجا کئے گئے، مضامین: ۱- ۲۰۳ صفحے، قیمت: ۱۰/-

# کتابتِ اندک مطبوعاتِ عاجلہ

مقاصد قرآن، از جناب مولوی مصطفیٰ صاحب بختیار ترقی تقیض، اوسط ضخامت ۸۶ صفحہ، کاغذ

کتابت و طباعت بہتر قیمت ۱۲ روپے مکتبہ نشاۃ ثانیہ پھل گورہ احیدر آباد دکن،

مصنف کتاب عرصہ سے کلام مجید کی تعلیمات کی نشر و اشاعت کی خدمت انجام دے رہے ہیں

یہ رسالہ بھی ایک مفید خدمت ہے اس میں انھوں نے عقائد، عبادات، معاملات اور اخلاق کے متعلق

کلام مجید کی بنیادی تعلیمات، ایمان، باشد، حشر و نشر، جزا و سزا، عمل صالح، نماز، روزہ، حج و زکوٰۃ کی آیات نقل

کر کے ان کی مفصل تشریح کی ہے اور ان کی حکمتیں اور مصلحتیں بیان کی ہیں جو ساری دنیا کی فلاح و سعادت

کے لئے یکساں مفید ہیں اس حیثیت سے یہ کتاب اپنے مقصد پر پوری طرح حاوی ہے لیکن کتاب کے دیباچہ

میں یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ اس کا مقصد جدید مفسرین کی اس غلط فہمی اور غلط استنباط کی تردید ہے، جو ان کو

سورہ بقرہ کی بعض آیات سے پیدا ہوتی ہے کہ یہود و نصاریٰ و صابئین کی نجات دایمان کے لئے ایمان لائے

و یوم الآخرہ اور عمل صالح کافی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور کلام مجید پر ان کے لئے ایمان

نا ضروری نہیں ہے، لیکن کتاب کے مباحث سے اس کی تردید نہیں ہوتی، مخالف یہ کہہ سکتا ہے کہ مصنف

نے کلام مجید کی جو آیتیں اور تعلیمات نقل کی ہیں ان کا تعلق مسلمانوں سے ہے، یہود و نصاریٰ اس کے مکلف

نہیں ہیں جیسا کہ سورہ بقرہ اعداد ۱۱۰ کی آیات سے ظاہر ہوتا ہے، اس کا مصنف نے کوئی جواب نہیں دیا ہے

اور اگر بحث یہی نقطہ ہے، حالانکہ خود کلام مجید کی کی دوسری آیات سے اس کا جواب مل جاتا ہے، اولاً کلام مجید

کی بعض آیات مجمل ہیں، اور ان کی تشریح کسی دوسری آیت سے ہوتی ہے، چنانچہ سورہ بقرہ اور آلہ کی ان آیات کی وضاحت جنہیں مخالفین دلیل میں پیش کرتے ہیں آل عمران کی آیات سے ہوتی ہے مثلاً قل للذین اوتوا الکتاب و الامیین آسلمتم فان اسلمتم فقللہم و اولوا فاما حلیت البلوغ والہ بعد بالعبادہ یا ان الذین عند اللہ الاسلام و ما نصحت الذین اوتوا الکتاب الا من بعد ما جملوہم اعلہم بعینا بنصرہ ومن یکفر بایات اللہ فان اللہ سریع الحساب وہ ان میں یہود و نصاریٰ وغیرہ سے اسلام کا مطالبہ کیا گیا ہے اور اس سے انکار کو ضلالت، نافرمانی اور کفر سے تعبیر کیا گیا ہے، اس سے ثابت ہوا کہ ان کے تنہا ایمان باللہ و یوم الآخرہ اور عمل صالح کافی نہیں ہے، معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ اس اسلام سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا اسلام نہیں بلکہ مطلق اسلام ہے، جس کی دعوت تمام انبیاء علیہم السلام دیتے چلے آئے ہیں، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ پہلی آیت میں اہل کتاب کے ساتھ امیین یعنی عربوں سے بھی خطاب ہے اس سے مراد مطلق دین اسلام نہیں ہو سکتا، دوسرے اگر مطلق دین اسلام بھی مان لیا جائے تو سوال یہ ہے کہ اس دین پر بھی یہود و نصاریٰ میں سے کون قائم تھا، اس کو تو انھوں نے مسخ کر دیا تھا، دوسرے اسلام اور مطلق دین اسلام کی اساس کو ایک ہی ہے لیکن ہر زمانہ کے حالات و ضروریات اور انسانوں کی ذہنی ترقی کے ساتھ ساتھ اس دین میں تغیرات ہوتے رہے اور مختلف زمانوں میں اس کا نصاب بدلتا رہا، اور اس کا آخری اور مکمل نصاب قرآن مجید ہے، اور اس پر ایمان کے بغیر مطلق دین اسلام کی بھی تکمیل نہیں ہوتی، اس کی مثال یہ ہے کہ انسان کی عمر اور اس کی ذہنی صلاحیت ترقی کے لحاظ سے خود مروجہ رسمی تعلیم کا نصاب اور اس کے مدارج مختلف ہیں، اور ہر دور کے لئے جو نصاب مقرر ہے وہ اس کے اعتبار سے تو کافی، لیکن آئندہ دور کے لئے ناکافی ہے اور آخری دور کے نصاب کی تکمیل کے بغیر کوئی شخص پورا تعلیم یافتہ نہیں کہلایا جاسکتا، یا مثلاً آج سے چند صدی پیشتر جو نصاب تھا وہ اس زمانہ کے لحاظ سے بالکل مناسب اور کافی تھا، لیکن موجودہ حالات و ضروریات کیلئے نہ صرف ناکافی بلکہ ناقص ہے، اور آج اس نصاب پر قائم رہنے والا تعلیم یافتہ نہ کہلائے گا، یہی حال اسلام

کا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے جس دین اسلام کو بھیجا تھا وہ اپنے زمانہ کے لئے بالکل مکمل تھا لیکن بعد کے انبیاء حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ و دوسرے انبیاء علیہم السلام کے زمانہ میں وہ حسب ضرورت بدلتا رہا اور اس کی آخری اور یکساں شکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا دین اسلام ہے اس لئے اس پر ایمان کے بغیر مطلق اسلام بھی ایمان کا مل نہیں ہوتا، اور یہ وہ نصاریٰ وغیرہ سب اس کے مکلف ہیں اور اس پر ایمان کے بغیر ان کی نجات نہیں ہو سکتی،

رسالہ اخلاقیات، مولفہ ڈاکٹر میرولی الدین استاد جامعہ عثمانیہ بقیع اوسط صفحات ۱۶۳ صفحہ ۱

کاغذ کتابت و طباعت بہتر قیمت تحریر نہیں، پتہ کتاب محل چار کمان ٹیڈر آباد دکن،

تعلیم کے مقاصد میں سب سے بڑا مقصد انسانی اخلاق و سیرت کی تعمیر ہے اس لئے اصولاً سب سے زیادہ توجہ اسی پر ہونی چاہئے لیکن موجودہ نظام تعلیم میں عملاً اس کی کوئی اہمیت نہیں، حیدرآباد کے شعبہ تعلیم نے دوسری تعلیمی اصلاحات کی طرح اس اصلاح کی جانب بھی سبقت کی ہے اور میٹرک کے نصاب کے لئے اخلاق پر یہ رسالہ مرتب کرایا ہے اس کے فاضل مولف فلسفہ مذہب و اخلاق کے عالم بھی ہیں اور اس پر عمل بھی، تعمیر اخلاق و سیرت کا خاص موضوع ہے اس لئے اس کام کے لئے اس سے زیادہ موزوں انتخاب نہیں ہو سکتا تھا، جس پر رسالہ کے مباحث شاہد ہیں اس میں انھوں نے ان تمام بنیادی اخلاق کو جو ایک متوازن اور اعلیٰ سیرت کی تعمیر اور انسان کو انسان بنانے کے لئے ضروری ہیں علی طرز سے مرتب کیا ہے اس حسبِ بل ابواب ہیں، متبر و استقلال، مصلحت بینی و دور اندیشی، اوقات فرصت کا صحیح استعمال، اعتدال و پرہیزگاری، عفت و پاکبازی، رواداری، عدالت، اصلاح معاشری، اخوت، پیشے کا انتخاب، ان تمام ابواب کے تحت میں بہت سے تفصیلی و ذیلی مباحث ہیں، یہ وہ اصولی اخلاق ہیں جو بلا اختلاف تمام مذاہب اور قوموں میں مشترک ہیں اس لئے یہ کتاب ہر مذہب و ملت کے طلبہ کے لئے یکساں مفید اور اس لائق ہے کہ ہندوستان کی تمام سرگاہوں کے نصاب میں اسکو داخل کیا جائے،



سماج کا ارتقا، مولفہ جناب حکیم اللہ صاحب تقیہ اوسط صفحات ۲۸۷ صفحے، کاغذ کتابت

و طباعت بہتر، قیمت جلد معہ پتہ منگم پبلشرز لمیٹڈ لاہور،

دارون کے نظریہ کے مطابق ارتقا کا عمل دنیا کی ہر چیز میں جاری ہے، چنانچہ انسانی معاشرہ بھی مختلف طبعی و جغرافی اور سیاسی و معاشی عوامل کے ماتحت مختلف قالب بدلتے اور ترقی کرتے ہوئے موجودہ منزل تک پہنچا ہے، اس کتاب میں اس معاشری ارتقا کی سرگزشت بیان کی گئی ہے، اور انسان کے دور وخت و بربریت کے زمانہ سے لیکر موجودہ عہد تک ہر دور کے عمرانی و تمدنی و معاشی و سیاسی نظاموں اور مختلف عوامل کے ماتحت ان کے تغیرات اور عہد بہد کی ترقیوں کی پوری تفصیل بیان کی گئی ہے، جس سے انسانی معاشرہ کے تمام مدارج اور اس کے ارتقا کی پوری سرگزشت سامنے آجاتی ہے، لیکن یہ کتاب جدید فنی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہے اور اس حیثیت سے مفید معلومات پیش کرتی ہے، اگر مذہبی نقطہ نظر سے اس کے تمام بیانات سے ارتقا ضروری نہیں ہے،

معین الفرائض از جنتی محمود حسن صاحب مدرس اول جامع حینیہ راندر (سورت) تقیہ چھوٹی،

صفحات ۱۲۳ صفحے، کاغذ کتابت و طباعت بہتر، قیمت پیر، مذکورہ پتہ پر مصنف اور

یوگر کتب خانہ تعلیمی نور گنج، ادلی سے ملے گی،

علم الفرائض یعنی تقسیم وراثت ایسا فن ہے جس کی ضرورت صرف علماء اور عربی خوانوں تک محدود نہیں بلکہ وکلاء، عدالتوں، یونیورسٹی کے قانون کے طلبہ کو بھی اس کی ضرورت پڑتی ہے، اس لئے مصنف نے فرائض کے تمام ضروری مسائل کو اس کتاب میں اردو میں مرتب کر دیا ہے، انداز بیان آسان سمجھا ہوا ہے کہ ہر پڑھا لکھا شخص آسانی کے ساتھ سمجھ سکتا ہے، مسائل میں اختصار کے ساتھ پوری جامعیت ہے اور اس سے ہر طبقہ کے ضرورت مند اشخاص فائدہ اٹھا سکتے ہیں،

حدیث نبوی کے اولین صحیفے، از مولانا عبد السلام صاحب قدوائی ندوی، تقیہ چھوٹی،

ضخامت ۳۰ صفحے، کاغذ کتابت و طباعت بہتر، قیمت تحریریں، پتہ ادارہ تعلیمات اسلام نمبر ۳

ابن آباد پارک لکھنؤ،

منکرین حدیث کی جانب سے حدیثوں کی بے اعتباری کے ثبوت میں جو غلط فہمیاں پھیلائی جاتی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ موجودہ کتب حدیث عمد رسالت کے بہت بعد میں مرتب ہوئیں، اس لئے لائق اعتماد نہیں اور چونکہ عام لوگوں کی نظر حدیث کی تاریخ پر نہیں ہے، اس لئے ان کو اس کے یقین کرنے میں مائل نہیں ہوتا، یہ بلاشبہ صحیح ہے کہ حدیث کی موجودہ کتابوں کی تدوین کا آغاز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے ڈیڑھ دو صدی بعد سے ہوا، لیکن حدیثوں کی کتابت عہد نبوی ہی سے شروع ہو گئی تھی، اور بہت سے صحابہ حدیثیں قلمبند کرتے تھے، پھر ان کے تلامذہ نے بھی اس کو جاری رکھا، اور اسی زمانہ میں حدیثوں کے بہت سے مجموعے مرتب ہو گئے تھے، بھاگرچہ دستبروزانہ سے محفوظ نہ رہ گئے، لیکن حدیث درجال کی کتابوں میں ان کا ذکر موجود ہے، اور ان کی حدیثیں موجودہ کتب حدیث میں شامل ہو گئیں، لائق مولف نے اس رسالہ میں ایسے اٹھارہ حفاظ حدیث صحابہ کے مجموعہ احادیث کا ذکر کیا ہے جو خود حدیثیں قلمبند کرتے تھے یا ان کے تلامذہ نے ان کے علم و اجازت سے ان کی مرویات تحریر کیں، ان صحابہ کی مرویات کی تعداد بھی مصنف نے لکھ دی ہے جس اندازہ ہو جاتا ہے کہ ہزاروں حدیثیں عہد نبوی اور عہد صحابہ میں قلمبند ہو گئی تھیں، یہ رسالہ کو مختصر ہے، اگر بہت مفید ہے،

مختصر سیر الصحابہ، شایع کردہ ادارہ تعلیمات اسلام، قیمت ۱۲، از مذکورہ بان پتہ سے ملے گی۔

ادارہ تعلیمات اسلام جو عرصہ سے قرآن مجید کے درس تعلیم کی مفید خدمت انجام دے رہا ہے، اب اس نے بچوں کے لئے مختصر سیر الصحابہ کی تالیف و شائع سلسلہ شروع کی ہے اور فی الحال حضرت بلال، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ بن عبدان اللہ علیہم السلام کے سبق آموز حالات آسان زبان میں شایع کئے ہیں، ان کے مولف علی المرتبہ مولانا عبد السلام صاحب قدوائی ندوی، احتشام علی صاحب حرم آبادی اور مولوی میر تقی میر آبادی ہیں یہ سب کتابیں بچوں کے پڑھانے کے قابل ہیں، ان سے ان کو مذہبی و اخلاقی سبق بھی حاصل ہوتا ہے اور تاریخ اسلام سے بھی واقفیت ہو جاتی ہے، ”م“

